



<http://arabicivilization2.blogspot.com>  
/Amly



د. عبدالله شحاته



دار غريب  
للطباعة والنشر والتوزيع  
المنصورة



## دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع

شركة ذات مسئولية محدودة

المطابع ١٢ ش نوبار لاطوغللى - القاهرة ت : ٣٥٤٢٠٧٩

فاكس ٣٥٥٤٣٢٤

المكتبه { ١ ش كامل صدقى الفجالة - القاهرة ت ٥٩٠٢١٠٧  
٣ ش كامل صدقى الفجالة - القاهرة ت ٥٩١٧٩٥٩

إدارة التسويق { ١٢٨ شارع مصطفى النحاس مدينة نصر - الدور الأول  
والمعرض الدائم ت ٢٧٣٨١٤٢ - ٢٧٣٨١٤٣

قال الإمام الرازى ما ملخصه : قال مجاهد : سِيَمَاهُمْ . التخشع والتواضع أى تعرفهم بتخشعهم وتواضعهم - وقال السدى : - تعرفهم بسيماهم - أى بأثر الجهد من الفقر والحاجة . وقال الضحاك : أى بصفرة ألوانهم وورثاة ثيابهم ... ثم قال - رحمه الله - : وعندى أن كل ذلك فيه نظر والمراد شئ آخر هو أن لعباد الله المخلصين هيبة ووقعا فى قلوب الخلق ، وكل من رآهم تأثر منهم وتواضع لهم ، وذلك له إدراكات روحية ، لا علامات جسمانية . ألا ترى أن الأسد إذا مرهبته سائر السباع بطباعها لا بالتجربة ، لأن الظاهر أن تلك التجربة ما وقعت ، والبازى إذا طار تهرب منه الطيور الضعيفة ، وكل ذلك إدراكات روحانية لا جسمانية فكذا هنا ... » (٥٧).

وقد ذكر - سبحانه - فى الجملة السابقة أن الجاهل بحالهم يظنهم أغنياء من أجل تعففهم عن السؤال ، وذكر هنا أنهم يمرقون بسيماهم ، وذلك للإشعار بأن أنظار الناس تختلف باختلاف فراساتهم ونفاذ بصيرتهم . فأصحاب الأنظار التى تأخذ الأمور بمظاهرها يظنونهم أغنياء ، أما أصحاب البصيرة المستتيرة والحس المرهف ، والفراسة الصائبة ، فإنهم يدركون ما عليه أولئك القوم من احتياج بسبب ما منحهم الله من فكر صائب ونظر نافذ ، فى الحديث الشريف « اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله » (٥٨).

أما الصفة السادسة من صفاتهم فهى قوله تعالى : لا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا . والإلحاف - كما يقول صاحب الكشاف - : هو الإلحاح بآ لا يفارق - السائل المسئول - إلا بشئ يعطاه . من قولهم : لحفنى من فضل لحافه أى أعطانى من فضل ما عنده . ومعناه : أنهم إن سألوا سألوا بتلطف ولم يلحفوا . وقيل هو نفى للسؤال والإلحاف » (٥٩).

والذى عليه المحققون من العلماء أن النفى منصب على السؤال وعلى الإلحاف أى أنهم لا يسألون أصلا تعففا منهم ، لأنهم لو كانوا يسألون ما ظنهم الجاهل أغنياء من التعفف ، ولو كانوا يسألون ما كانوا متعففين . ولو كان يسألون ما احتاج صاحب البصيرة النافذة إلى معرفة حالهم عن طريق التقرس فى سماتهم ، لأن سؤالهم كان يغنيه عن ذلك .

وإنما جاء النفى بهذه الطريقة التى يوهم ظاهرها أن النفى متجه إلى الإلحاف وحده للموازنة بينهم وبين غيرهم ، فإن غيرهم إذا كان يسأل الناس إلحافاً فهم لا يسألون مطلقاً لا بإلحاف ولا بدونه ، والنفى بهذه الطريقة فيه تعريض للملحفين وثناء على المتعففين ؛ ولذا قال بعضهم : وإذا علم أنهم لا يسألون ألبتة فقد علم أنهم لا يسألون الناس إلحافاً والمراد التنبيه على سوء طريقة من يسأل الناس إلحافاً ، ومثاله إذا حضر عندك رجلان أحدهما عاقل وقور قليل الكلام ، والآخر طياش مهذار سفيه ، فإذا أردت أن تمدح أحدهما وتعرض بزم الآخر قلت : فلان رجل عاقل وقور لا يخوض فى الترهات ولا يشرع فى السفاهات ، ولم يكن غرضك من قولك لا يخوض فى الترهات وصفه بذلك لأن ما تقدم من الأوصاف الحسنة يغنى عن ذلك ، بل غرضك التنبيه على مذمة الثانى . فالأمر هنا كذلك لأن قوله : لا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا . بعد قوله : يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ . الغرض منه بيان مباينة أحد الجنسين عن الآخر فى استيجاب المدح والتعظيم » (٦٠).

هذا وقد وردت أحاديث متعددة تمدح المتعطفين عن السؤال ، وتذم الملحفين فيه ، ومن ذلك ما جاء فى الصحيحين عن أبى هريرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ليس المسكين الذى تردده اللقمة واللقمتان ولا التمرة والتمرتان إنما المسكين الذى يتعطف. اقرأوا إن شئتم : لا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا . (٦١).

وروى مسلم فى صحيحه عن ابن عمر - رضى الله عنهما - أن النبى - صلى الله عليه وسلم - قال : لا تزال المسألة بأحدكم حتى يلقى الله وليس فى وجهه مزعة لحم « (٦٢).

روى مسلم - أيضاً - فى صحيحه عن عوف بن مالك قال : كنا تسعة أو ثمانية أو سبعة عند رسول الله فقال : ألا تبايعون رسول الله ؟ فقلنا : علام نبايعك ؟ قال : أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً . والصلوات الخمس... وتطيعوا ولا تسألوا الناس. فلقد رأيت بعض أولئك النفر يسقط سوط أحدهم فلا يسأل أحداً يناوله إياه « (٦٣).

والخلاصة أن السؤال إنما يجوز عند الضرورة ، وأنه لا يصح لمؤمن أن يسأل الناس وعنده ما يكفيه . لأن السؤال ذل يربأ بنفسه عنه كل من يحافظ على مروءته وكرامته وشرفه.

وقوله : وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ . تحريض للمؤمنين على البذل والسخاء وتربية لنفوسهم على الشعور بمراقبة الله - تعالى - وعلى محبة فعل الخير، أى : وما تنفقوا من خير سواء أكان المنفق قليلاً أم كثيراً سراً أم علناً فإن الله يعلمه وسيجازيكم عليه بأجزل الثواب، وأعظم العطاء.

ثم ختم - سبحانه - الحديث عن النفقة والمنفقين بقوله :

٢٧٤ - الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . وقوله : الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً . استئناف المقصود منه مدح أولئك الذين يعممون صدقتهم فى كل الأزمان وفى كل الأحوال فهم يتصدقون على المحتاجين فى الليل وفى النهار، وفى الغدو وفى الآصال ، فى السر وفى العلن وفى كل وقت وفى كل حال، لأنهم لقوة إيمانهم . وصفاء نفوسهم يحرصون كل الحرص على كل ما يرضى الله - تعالى - .

وقد بين الله - تعالى - فى ثلاث جمل حسن عاقبتهم ، وعظيم ثوابهم، فقال فى الجملة الأولى: فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ . فَلَهُمْ أَجْرُهُمُ الْجَزِيلُ عِنْدَ خَالِقِهِمْ وَمُرَبِّيهِمْ وَرَازِقِهِمْ.

و الجملة الكريمة خبر لقوله : الَّذِينَ يَنْفِقُونَ ... . ودخلت الفاء فى الخبر لأن الموصول فى معنى الشرط فتدخل الفاء فى خبره جوازاً ، والدلالة على سببية ما قبلها لما بعدها أى أن استحقاق الأجر متسبب عن الإنفاق فى سبيل الله .



وقال فى الجملة الثالثة : **وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** . أى لا يصيبهم ما يؤدى بهم إلى الحزن والهم والغم : لأنهم دائماً فى اطمئنان يدفع عنهم الهموم والأحزان. وقد روى المفسرون فى سبب نزول هذه الآية روايات منها أن على بن أبى طالب كان يملك أربعة دراهم فتصدق بدرهم ليلاً ، وبدرهم نهاراً ، وبدرهم سرّاً ، وبدرهم علانية فقال له النبى - صلى الله عليه وسلم - ما حملك على ذلك ؟ فقال : أريد أن أكون أهلاً لما وعدنى ربه . فقال - صلى الله عليه وسلم - : لك ذلك فأنزل الله هذه الآية « (٦٤) » .

والحق أن هذه الرواية وغيرها لا تمنع عمومها ، فهى تنطبق على كل من بذل ماله فى سبيل الله فى عموم الأوقات والأحوال .

أما بعد : فهذه أربع عشرة آية بدأت من قوله تعالى :

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ ... وانتهت بقوله تعالى :

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ .

والذى يقرأ هذه الآيات الكريمة بتدبر وتعقل يراها قد حضت الناس على الإنفاق فى سبيل الله بأبلغ الأساليب ، وأحكم التوجيهات ، وأفضل الوسائل ، كما يراها قد بينت أحكام الصدقة وآدابها ، والآفات التى تذهب بخيرها ، وضربت الأمثال لذلك ، كما يراها قد بينت أنواعها ، وطريقة أدائها ، وأولى الناس بها . ورسمت صورة كريمة للفقراء المتعطفين ، وكما بدأت الآيات حديثها بالثناء الجميل على المنفقين فقد ختمته أيضاً بالثناء عليهم وبالعاقبة الحسنى التى أعدها الله لهم .

ولو أن المسلمين أخذوا بتوجيهات هذه الآيات لعمتهم السعادة فى دنياهم ، ولنالوا رضا الله ومثوبته فى آخرهم .

وبعد هذه الصورة المشرقة التى ساقها القرآن عن النفقة والمنفقين ، أتبعها بصورة مضادة لها وهى صورة الربا والمرابين . ومن مظاهر التضاد والتباين بين الصورتين أن الصدقة بذل للمال فى وجوه الخير بدون عوض ينتظره المتصدق ، أما الربا فهو إخراج المال فى وجوه الاستغلال لحاجة المحتاج مع ضمان استرداده ومعه زيادة محرمة . وأن الصدقة تتيحها الرخاء والطهارة للمال ، وشيوع روح المحبة والتعاون والتكافل والاطمئنان بين أفراد المجتمع ، أما الربا فتنتيجته محق البركة من المال ، وشيوع روح التقاطع والتحاسد والتباغض والخوف بين الناس . ولقد نمر القرآن الناس من تعاوى الربا تنفيراً شديداً وحذرهم من سوء عاقبته تحذيراً مؤكداً فقال - تعالى - :

﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٧٥﴾ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴿٢٧٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧٧﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٧٨﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴿٢٧٩﴾ وَإِنْ كَانَتْ ذُوْعُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٨٠﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٨١﴾﴾

٢٧٥ - الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ .. استئناف قصد به

الترهيب من تعاطى الربا، بعد الترغيب في بذل الصدقة لمستحقيها .

ولم يعطف على ما قبله لما بينهما من تضاد، لأن الصدقة - كما يقول الفخر الرازي - عبارة عن تنقيص المال - في الظاهر - بسبب أمر الله في ذلك، والربا عبارة عن طلب الزيادة على المال مع نهى الله عنه فكانا متضادين .

والأكل في الحقيقة : ابتلاع الطعام، ثم أطلق على الانتفاع بالشئ وأخذه بحرص وهو المراد هنا . وعبر عن التعامل بالربا بالأكل ، لأن معظم مكاسب الناس تتفق في الأكل .

والربا في اللغة : الزيادة المطلقة، يقال : ربا الشئ يربو إذا زاد ونما، ومنه قوله تعالى : وترى الأرض

هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت . ( الحج : ٥ ) .

أى : زادت .

وهو فى الشرع : - كما قال الألوسى - عبارة عن فضل مال لا يقابله عوض فى معاوضة مال بمال .

وقوله : **يَتَخَبَّطُهُ** . من التخبيط بمعنى الخبط وهو الضرب على غير استواء واتساق . يقال : خبطته أخبطه خبطا أى ضربته ضربا متواليا على أنحاء مختلفة . ويقال : تخبيط البعير الأرض إذا ضربها بقوائمه . ويقال للذى يتصرف فى أمر ولا يهتدى فيه يخبط خبط عشواء . قال زهير بن أبى سلمى فى معلقته :

رأيت المنايا خبط عشواء من تصب  
تمته ، ومن تخطئ يعمر فيهرم

والمس : الخبل والجنون . يقال : مس الرجل فهو ممسوس إذا أصابه الجنون .

وأصل المس اللمس باليد ، ثم استعير للجنون ، لأن الشيطان يمس الإنسان فيجنه .

**والمعنى : الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا** . أى يتعاملون به أخذاً وإعطاء : **لَا يَقُومُونَ** . يوم القيامة للقاء الله إلا كقيام المتخبط المصروع المجنون حال صرعه وجنونه ، وتخبط الشيطان له ، وذلك لأنه يقوم قياما منكرا مفزعا بسبب أخذه الربا الذى حرم الله أخذه .

فالآية الكريمة تصور المرابى بتلك الصورة المرعبة المفزعة ، التى تحمل كل عاقل على الابتعاد عن كل معاملة يشم منها رائحة الربا .

وهنا نحب أن نوضح أمرين : أما الأمر الأول فهو أن جمهور المفسرين يرون أن هذا القيام المفزع للمرابين يكون يوم القيامة حين يبعثون من قبورهم كما أشرنا إلى ذلك ..

قال الألوسى : وقيام المرابى يوم القيامة كذلك مما نطقت به الآثار ، فقد أخرج الطبرانى عن عوف بن مالك قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - « إياك والذنوب التى لا تغفر . الغلول فمن غل شيئا أتى به يوم القيامة . وأكل الربا فمن أكل الربا بعث يوم القيامة مجنونا يتخبط » <sup>(٦٥)</sup> . ثم قرأ الآية . وهو مما لا يحيله العقل ولا يمنعه ، ولعل الله - تعالى - جعل ذلك علامة له يعرف بها يوم الجمع الأعظم عقوبة له ... ثم قال : وقال ابن عطية : المراد تشبيه المرابى فى حرصه وتحركه فى اكتسابه فى الدنيا بالمتخبط المصروع كما يقول لمن يسرع بحركات مختلفة : قد جن . ولا يخفى أنه مصادمة لما عليه سلف الأمة ، ولما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من غير داع سوى الاستبعاد الذى لا يعتبر فى مثل هذه المقامات « <sup>(٦٦)</sup> .

و الذى نراه أنه لا مانع من أن تكون الآية تصور حال المرابين ، فى الدنيا والآخرة ، فهم فى الدنيا فى قلق مستمر ، وانزعاج دائم ، واضطراب ظاهر بسبب جشعهم وشرهم فى جمع المال ، ووساوسهم التى لا تكاد تفارقهم وهم يفكرون فى مصير أموالهم .. ومن يتتبع أحوال بعض المتعاملين بالربا يراهم أشبه بالمجانين فى أقوالهم وحركاتهم ، أما فى الآخرة فقد توعدهم الله - تعالى - بالعقاب الشديد ، والعذاب الأليم .

وقد رجح الإمام الرازى أن الآية الكريمة تصور حال المرابى فى الدنيا والآخرة فقال ما ملخصه : « إن الشيطان يدعو إلى طلب اللذات والشهوات والاشتغال بغير الله ، ومن كان كذلك فى أمر الدنيا متخبطا .. وأكل

الربا بلا شك أنه يكون مفرداً في حب الدنيا متهاكاً فيها، فإذا مات على ذلك الحب صار ذلك حجاباً بينه وبين الله - تعالى - فالخبط الذى كان حاصلاً له فى الدنيا بسبب حب المال أورثه الخبط فى الآخرة وأوقعه فى ذلك الحجاب، وهذا التأويل أقرب عندى من غيره (٦٧).

وأما الأمر الثانى فهو أن جمهور المفسرين يرون أيضاً أن التشبيه فى الآية الكريمة على الحقيقة، بمعنى أن الآية تشبه حال المرابين بحال المجنون الذى مسه الشيطان لأن الشيطان قد لمس الإنسان فيصيبه بالصرع والجنون.

ولكن الزمخشري ومن تابعه ينكرون ذلك ، ويرون أن كون الصرع أو الجنون من الشيطان باطل : لأنه لا يقدر على ذلك، فقد قال الزمخشري فى تفسيره : وتخبط الشيطان من زعمات العرب، يزعمون أن الشيطان يخبط الإنسان فيصرع . والمس الجنون . ورجل ممسوس - أى مجنون - . وهذا أيضاً من زعماتهم ، وأن الجنى يمسّه فيختلط عليه ، وكذلك جن الرجل معناه ضربته الجن، ورأيتهم لهم فى الجن قصص وأخبار وعجائب، وإنكار ذلك عندهم كإنكار المشاهدات « (٦٨).

ومن العلماء الذين تصدوا للرد على الزمخشري ومن تابعه الإمام القرطبي فقد قال : « وفى هذه الآية دليل على فساد إنكار من أنكر الصرع من جهة الجن وزعم أنه من فعل الطباع، وأن الشيطان لا يسلك فى الإنسان ولا يكون منه مس . وقد روى النسائي عن أبى اليسر قال : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يدعو فيقول : « اللهم إني أعوذ بك من التردى والغرق والهدم والحريق، وأعوذ بك أن يتخبطنى الشيطان عند الموت، وأعوذ بك أن أموت فى سبيلك مدبراً وأعوذ بك أن أموت لديفا » (٦٩).

وقال الشيخ أحمد بن المنير : ومعنى قول الزمخشري أن تخبط الشيطان من زعمات العرب، أى من كذبتهم وزخارفهم التى لا حقيقة لها، كما يقال فى الغول والعنقاء ونحو ذلك. وهذا القول من تخبط الشيطان بالقدرية - أى المعتزلة - فى زعماتهم المردودة بقواطع الشرع، ثم قال : واعتقاد السلف وأهل السنة أن هذه الأمور على حقائقها واقعة كما أخبر الشرع عنها، والقدرية ينكرون كثيراً ما يزعمونه مخالفاً لقواعدهم ، من ذلك السحر، وخبطة الشيطان ، ومعظم أحوال الجن. وإن عترفوا بشيء من ذلك فعلى غير الوجه الذى يعترف به أهل السنة وينبئ عنه ظاهر الشرع فى خبط طويل لهم (٧٠).

والذى نراه أن ما عليه جمهور العلماء من أن التشبيه على الحقيقة هو الحق، لأن الشيطان قد لمس الإنسان فيصيبه بالجنون ، ولأنه لا يسوغ لنا أن نؤول بغير ظاهره بسبب اتجاه لا دليل عليه .

وقوله : من المس . متعلق بيقومون ، أى لا يقومون من المس الذى حل بهم بسبب أكلهم الربا إلا كما يقوم المصروع من جنونه .

وقوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا . بيان لزعمهم الباطل الذى سوغ لهم التعامل بالربا، ورد عليه بما يهدمه .



واسم الإشارة ذلك . يعود إلى الأكل أو إلى العقاب الذى نزل بهم . والمعنى : ذلك الأكل استحلوه عن طريق الربا ، أو ذلك العذاب الذى حل بهم والذى من مظاهره قيامهم المتخبط ، سببه قولهم إن البيع الذى أحله الله يشابه الربا الذى نتعامل به فى أن كلا منهما معاوضة .

**قال صاحب الكشف :** فإن قلت : هلا قيل إنما الربا مثل البيع لأن الكلام فى الربا لا فى البيع . فوجب أن يقال إنهم شبهوا الربا بالبيع فاستحلوه ، وكانت شبهتهم أنهم قالوا : لو اشترى الرجل الشيء الذى لا يساوى إلا درهما بدرهمين جاز ، فكذلك إذا باع درهما بدرهمين ؟ قلت : جىء به على طريق المبالغة ، وهو أنه قد بلغ من اعتقادهم فى حل الربا أنهم جعلوه أصلاً وقانوناً فى الحل حتى شبهوا به البيع « (٧١) » .

وقوله : **وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا** . جملة مستأنفة ، وهى رد من الله - تعالى - عليهم ، وإنكار لتسويتهم الربا بالبيع .

**قال الألوسى :** وحاصل هذا الرد من الله - تعالى - عليهم : أن ما ذكرتم من أن الربا مثل البيع - قياس فاسد الوضع لأنه معارض للنص فهو من عمل الشيطان ، على أن بين البابين فرقاً ، وهو أن من باع ثوباً يساوى درهما بدرهمين فقد جعل الثوب مقابلاً لدرهمين فلا شئ منهما إلا وهو مقابله شئ من الثوب ، وأما إذا باع درهماً بدرهمين فقد أخذ الدرهم الزائد بدون عوض ، ولا يمكن جعل الإمهال عوضاً إذ الإمهال ليس بمال فى مقابلة المال « (٧٢) » .

وقوله : **فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ** .

تفريع على الوعيد السابق فى قوله : **الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا** . إلخ .

والمجىء بمعنى العلم والبلاغ . والموعظة : ما يعظ الله - تعالى - به عباده عن طريق زجرهم وتخويفهم وتذكيرهم بسوء عاقبة المخالفين لأوامره .

أى : فمن بلغه نهى الله - تعالى - عن الربا ، فامتثل وأطاع وابتعد عما نهاه الله عنه ، : **فَلَهُ مَا سَلَفَ** . أى : فله ما تقدم قبضه من مال الربا قبل التحريم وليس له ما تقدم الاتفاق عليه ولم يقبضه . لأن الله تعالى يقول بعد ذلك : **وَأِنْ تَبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ** .

وقوله : **وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ** . أى أمر هذا المرابى الذى تعامل بالربا قبل التحريم واجتنبه بعده ، أمره مفوض إلى الله - تعالى - فهو الذى يعامله بما يقتضيه فضله وعفوه وكرمه .

قال ابن كثير : وقوله : **فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ** ... إلخ من بلغه نهى الله عن الربا فانتهى حال وصول الشرع إليه فله ما سلف من المعاملة لقوله تعالى : **عَفَا اللَّهُ عَنْكَ سَلَفَ** . (المائدة : ٩٥) . وكما قال النبى - صلى الله عليه وسلم - يوم فتح مكة : « وكل ربا فى الجاهلية موضوع تحت قدمى هاتين وأول ربا أضع ربا عمى العباس » (٧٣) .

ولم يأمرهم برد الزيادات المأخوذة في حال الجاهلية بل عفا عما سلف كما قال تعالى : **فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ** . أى فله ما كان قد أكل من الربا قبل التحريم (٧٤).

و من . فى قوله : **فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ** شرطية وهو الظاهر . ويحتمل أن تكون موصولة . وعلى التقديرين فهى فى محل رفع بالابتداء . وقوله : **فَلَهُ مَا سَلَفَ** . هو الجزء أو الخبر . و **مَوْعِظَةٌ** . فاعل جاء . وسقطت الناء من الفعل للفصل بينه وبين الفاعل ولكون الموعظة ها بمعنى الوعظ فهى فى معنى المذكر .

وفى قوله : **مَنْ رَبِّهِ** . تضخيم لشأن الموعظة ، وإغراء بالامتثال والطاعة ، لأنها صادرة من الله - تعالى - المربى لعباده .

وفى هذه الجملة الكريمة بيان لمظهر من مظاهر السماحة فيما شرعه الله لعباده ، لأنه - سبحانه - لم يعاقب المرابين على ما مضى من أمرهم قبل وجود الأمر والنهى ، ولم يجعل تشريعه بأثر رجعى بل جعله للمستقبل ، إذ الإسلام يجب ما قبله . فما أكله المرابى قبل تحريم الربا فلا عقاب عليه فيه وهو ملك له ، إلا أنه ليس له أن يتعامل به بعد التحريم . وإذا تعامل به فلن تقبل توبته حتى يتخلص من هذا المال الناتج عنه الربا .

ولقد توعد الله - تعالى - من يعود إلى التعامل بالربا بعد أن حرمه الله - تعالى - فقال : **وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** .

أى ومن عاد إلى التعامل بالربا بعد أن نهى الله عنه فأولئك العائدون هم أصحاب النار الملائمون لها ، والمالكون فيها بسبب تعددهم لما نهى الله عنه .

وفى هذه الجملة الكريمة تأكيد للعقاب النازل بأولئك العائدين بوجوه من المؤكدات منها : التعبير فيها بأولئك التى تدل على البعيد فهم بعيدون عن رحمة الله . والتعبير بالجملة الاسمية التى تفيد الدوام والاستمرار والتعبير بكلمة أصحاب الدالة على الملازمة والمصاحبة ، وبكلمة **خَالِدُونَ** . التى تدل على طول المكث .

ثم بين - سبحانه - سوء عاقبة المرابين ، وحسن عاقبة المتصدقين فقال :

٢٧٦ - **يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ ...** .

**والمحق** : نقصان والإزالة للشيء حالا بعد حال . ومنه محاق القمر ، أى انتقاصه فى الرؤية شيئاً فشيئاً حتى لا يرى ، فكانه زال وذهب ولم يبق منه شيء .

**أى** : أن المال الذى يدخله الربا يحرقه الله ، ويذهب بركته ، وأما المال الذى يبذل منه صاحبه فى سبيل الله فإنه - سبحانه - يباركه وينميه ويزيده لصاحبه .

قال الإمام الرازى عند تفسيره لهذه الآية ما ملخصه : « اعلم أنه لما كان الداعى إلى التعامل بالربا تحصيل المزيد من الخيرات ، والصارف عن الصدقات الاحتراز عن نقصان المال ، لما كان الأمر كذلك بين -

سبحانه - أن الربا وإن كان زيادة في المال إلا أنه نقصان في الحقيقة ، وأن الصدقة وإن كانت نقصاناً في الصورة إلا أنها زيادة في المعنى . واللائق بالعاقل ألا يلتفت إلى ما يقضى به الطبع والحس والدواعي والصوارف بل يعمل على ما أمره به الشرع.

ثم قال: واعلم أن محق الربا وإرباء الصدقات يحتمل أن يكون في الدنيا وأن يكون في الآخرة. أما محق الربا في الدنيا فمن وجوه إحداها: أن الغالب في المرابي وإن كثر ماله أن تتول عاقبته إلى الفقر، وتزول البركة عنه ، ففي الحديث : « الربا وإن كثر فإلى قل » . وثانيها : إن لم ينقص ماله فإن عاقبته الذم والنقص سقوط العدالة وزوال الأمانة .. وثالثها : أن الفقراء يلعنونه ويبغضونه بسبب أخذه لأموالهم . ورابعها : أن الأطماع تتوجه إليه من كل ظالم وطماع بسبب اشتهاؤه أنه قد جمع ماله من الربا ويقولون : إن ذلك المال ليس له في الحقيقة فلا يترك في يده.

وأما أن الربا مسبب للمحق في الآخرة فلوجوه منها أن الله - تعالى - لا يقبل منه صدقة ولا جهاداً ولا صلة رحم - كما قال ابن عباس - ، ومنها أن مال الدنيا لا يبقى عند الموت بل الباقي هو العقاب وذلك هو الخسار الأكبر.

وأما إرباء الصدقات في الدنيا فمن وجوه منها : أن من كان لله كان الله له، ومن أحسن إلى عباد الله أحسن الله إليه وزاده من فضله، ومنها أن يزداد كل يوم في ذكره الجميل وميل القلوب إليه، ومنها أن الفقراء يدعون له بالدعوات الصالحة وتتقطع عنه الأطماع..

وأما إرباؤها في الآخرة فقد روى مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - «إن الله تعالى يقبل الصدقات ويأخذها يمينه فيريها كما يري أحدكم مهره ، أو فلوّه حتى أن اللقمة لتصير مثل أحد » (٧٥).

ففي هذه الجملة الكريمة بشارة عظيمة للمتصدقين ، وتهديد شديد للمرابين . ثم ختم - سبحانه - الآية بقوله:

وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ . و « كفار » من كفر بمعنى ستر وأخفى وجحد فهي صيغة مبالغة لكافر.

و أَثِيمٍ . فعيل بمعنى فاعل فهي صيغة مبالغة من آثم ، والأثيم هو المكثّر من ارتكاب الآثام المبطن عن فعل الخيرات.

أى : أن الله - تعالى - لا يرضى عن كل من كان شأنه الستر لنعمه والجهود بها، والتمادى في ارتكاب المنكرات، والابتعاد عن فعل الخيرات.

وقد جمع - سبحانه - بين الوصفين للإشارة إلى أن إيمان المرابين ناقص إن لم يستحلوه وهم كفار إن استحلوه ، وهم في الحالتين آثمون معاقبون بعيدون عن محبة الله ورضاه. وسيعاقب - سبحانه - الناقصين في إيمانهم والكافرين به بما يستحقون من عقوبات.

فالجملة الكريمة تهديد شديد لمن استحلوا الربا، أو فعلوه مع عدم استحلالهم له.

وبعد هذا التهديد الشديد للمتعاملين بالربا ، ساق - سبحانه - آية فيها أحسن البشارات للمؤمنين الصادقين فقال تعالى :

٢٧٧ - إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا . أَىْ إِيْمَانًا كَامِلًا بِكُلِّ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ ، وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ . أَىْ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ الَّتِي تَصْلَحُ بِهَا نَفُوسُهُمْ وَالَّتِي مِنْ جَمَلَتِهَا الْإِحْسَانُ إِلَى الْمَحْتَاجِينَ ، وَالْإِبْتِعَادُ عَنِ الرِّبَا وَالْمَرَابِئِ ، وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ . بِالطَّرِيقَةِ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ بِهَا ، بِأَنْ يُؤَدُّوا فِي أَوْقَاتِهَا بِخُشُوعٍ وَاطْمِئْنَانٍ ، وَأَتَوْا الزَّكَاةَ . أَىْ أَعْطَوْهَا لِمُسْتَحِقِّيهَا بِإِخْلَاصٍ وَطَيْبِ نَفْسٍ .

هؤلاء الذين اتصفوا بكل هذه الصفات الفاضلة . لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ . أَىْ لَهُمْ ثَوَابُهُمْ الْكَامِلُ عِنْدَ خَالِقِهِمْ وَرَازِقِهِمْ وَمُرِيهِمْ .

وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ . يَوْمَ الْفَزَعِ الْأَكْبَرِ . وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . لَأَىْ سَبَبٍ مِنَ الْأَسْبَابِ ، لِأَنْ مَا هُمْ فِيهِ مِنْ أَمَانٍ وَاطْمِئْنَانٍ ، وَرِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ - تَعَالَى - يَجْعَلُهُمْ فِي فَرْحٍ دَائِمٍ ، وَفِي سُرُورٍ مُقِيمٍ .

ثم ينتقل القرآن الكريم إلى أسلوب الخطاب المباشر للمؤمنين فيأمرهم بتقوى الله وينهاهم عن التعامل بالربا فيقول :

٢٧٨ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ . . . . أَىْ اخْشَوْهُ وَصُونُوا أَنْفُسَكُمْ عَنِ الْأَعْمَالِ وَالْأَقْوَالِ الَّتِي تَقْضَى بِكُمْ إِلَى عِقَابِهِ .

وقوله : وَذَرُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا ، أَىْ : اتركوا ما بقى فى ذمم الذين عاملتموهم بالربا ولا تأخذوا منهم إلا رءوس أموالكم فحسب، فهذا مقابل لقوله تعالى قبل ذلك فَلَهُ مَا سَلَفَ أَىْ مَا سَلَفَ قَبْضُهُ مِنَ الرِّبَا قَبْلَ نَزُولِ الْآيَةِ فَهُوَ لَكُمْ ، وَمَا لَمْ تَقْبِضُوهُ فَأَنْتُمْ مَأْمُورُونَ بِتَرْكِهِ .

وقوله : مِنَ الرِّبَا . متعلق بمحذوف على أنه حال من فاعل : بَقِيَ . أَىْ اتركوا الذى بقى حال كونه بعض الربا ، ومن للتبويض . أو متعلق ببقي .

و وَذَرُّوا . فعل أمر - بوزن علوا - مبنى على حذف النون والواو فاعل ، وأصله : وَذَرُّوا . فحذفت فاؤه ، والماضى منه « وذر » .

وقوله : إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . حض لهم على ترك الربا ، أَىْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ حَقَّ الْإِيْمَانِ فَامْتَثِلُوا أَمْرَ اللَّهِ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا مِمَّا زَادَ عَلَى رءُوسِ أَمْوَالِكُمْ .

**قال ابن كثير :** نزل هذا السياق فى بنى عمرو بن عمير بن ثقيف ، وبنى المغيرة من بنى مخزوم، كان بينهم ربا فى الجاهلية فلما جاء الإسلام ودخلوا فيه ، طلبت ثقيف أن تأخذه منهم فتشاؤروا . وقالت بنو المغيرة لا تؤدى فى الإسلام ، فكتب فى ذلك عتاب بن أسيد نائب مكة إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فنزلت



هذه الآية ، فكتب بها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إليه . فقالوا : نتوب إلى الله ونذر ما بقى من الربا فتركوه كلهم . وهذا تهديد شديد ووعيد أكيد لكل من استمر على تعاظم الربا بعد الإنذار « (٧٦) » .

ثم هدد الله - تعالى - كل من يتعامل بالربا تهديداً عنيفاً فقال :

٢٧٩ - فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ .

أى : فإن لم تتركوا الربا وأخذتم منه شيئاً بعد نهيككم عن ذلك ، فكونوا على علم ويقين بحرب كاثنة من الله - تعالى - ورسوله ، ومن حاربه الله ورسوله لا يفلح أبداً .

وقوله : فَأْذَنُوا . من أذن بالشئ يأذن إذا علمه . وقرئ : فَأْذَنُوا . من أذنه الأمر وأذنه به : أعلمه إياه : أى أعلموا من لم ينته عن الربا بحرب من الله ورسوله .

وتكثير « حرب » للتهويل والتعظيم ، أى فكونوا على علم ويقين من أن حرباً عظيمة ستنزل عليكم من الله ورسوله .

**قال بعضهم :** والمراد المبالغة فى التهديد دون نفس الحرب . وقال آخرون : المراد نفس الحرب بمعنى أن الإصرار على عمل الربا إن كان من شخص وقدر عليه الإمام قبض عليه وأجرى فيه حكم الله من الحبس والتعزير إلى أن تظهر منه التوبة . وإن وقع ممن يكون له عسكر وشوكة ، حاربه الإمام كما يحارب الفئة الباغية ، وكما حارب أبو بكر الصديق مانعى الزكاة .

**وقال ابن عباس :** من تعامل بالربا يستتاب فإن تاب فيها وإلا ضرب عنقه « (٧٧) » .

ثم بين - سبحانه - ما يجب عليهم عند توبتهم عن التعامل بالربا فقال :

وَأِنْ تَبِتمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ .

أى : وإن تبتم عن التعامل بالربا الذى يوجب الحرب عليكم من الله ورسوله فلكم رؤوس أموالكم أى أصولها بأن تأخذوها ولا تأخذوا سواها ، وبذلك لا تكونون ظالمين لغرمائكم ، ولا يكونون هم ظالمين لكم ، لأن من أخذ رأس ماله بدون زيادة كان مقسطاً ومتفضلاً ، ومن دفع ما عليه بدون إنقاص منه كان صادقاً فى معاملته .

ثم أمر الله - تعالى - الدائنين أن يصبروا على المدينين الذين لا يجدون ما يؤدونه من ديونهم فقال تعالى :

٢٨٠ - وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ .

**والعسرة :** اسم من الإعسار وهو تعذر الموجود من المال . يقال : أعسر الرجل إذا صار إلى حالة العسرة وهى الحالة التى يتعسر فيها وجود المال .

**والنظرة :** اسم من الإنظار بمعنى الإمهال . يقال : نظره وانتظره وتنتظره ، تأنى عليه وأمهله فى الطلب .

والميسرة : مفعلة من اليسر الذى هو ضد الإعسار. يقال : أيسر الرجل فهو موسر إذا اغتنى وكثر ماله وحسنت حاله .  
والمعنى : وإن وجد مدين معسر فأملهوه فى أداء دينه إلى الوقت الذى يتمكن فيه من سداد ما عليه من ديون ،  
ولا تكونوا كأهل الجاهلية الذين كان الواحد منهم إذا كان له دين على شخص وحل موعد الدين طالبه  
بشدة وقال له : إما أن تقضى وإما أن تربى ، أى تدفع زيادة على أصل الدين .

و « كان » هنا الظاهر أنها تامة بمعنى وجد أو حدث ، فتكتفى بفاعلها كسائر الأفعال . وقيل يجوز أن  
تكون ناقصة واسمها ضمير مستكن فيها يعود إلى المدين إن لم يذكر ، وقوله « فنظرة » الفاء جواب الشرط .  
ونظرة خبر لمبتدأ محذوف أى فالأمر أو فالواجب أو مبتدأ محذوف الخبر أى فعليكم نظرة .

ثم حبيب - سبحانه - إلى عباده التصديق بكل أو ببعض ما لهم من ديون على المدينين المعسرين فقال  
تعالى : وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ .

أى : فإن فعلتم هذا يكون أكثر ثواباً لكم من الإنظار .

وجواب الشرط فى قوله : إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . محذوف . أى إن كنتم تعلمون أن هذا التصديق خير لكم  
فلا تتباطؤوا فى فعله ، بل سارعوا إلى تنفيذه فإن التصديق بالدين على المعسر ثوابه جزيل عند الله - تعالى - .

وقد أورد بعض المفسرين جملة من الأحاديث النبوية التى تحض على إمهال المعسر ، والتجاوز عما عليه  
من ديون .

ومن ذلك ما أخرجه مسلم فى صحيحه عن أبى قتادة أن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قال : « من  
نَفَسَ عن غريمه أو محا عنه كان فى ظل العرش يوم القيامة » (٧٨) .

وروى الطبرانى عن أسعد بن زرارة أن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قال : « من سرّه أن يظله الله  
يوم لا ظل إلا ظله فلييسر على معسر أو ليضع عنه » (٧٩) .

وروى الإمام أحمد عن ابن عمر قال : قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - « من أراد أن تستجاب  
دعوته وأن تكشف كربته فليفرج عن معسر » (٨٠) .

ثم ساق - سبحانه - فى ختام حديثه عن الربا آية كريمة ذكر الناس فيها بزوال الدنيا وفناء ما فيها من  
أموال ، وبلا استعداد للآخرة وما فيها من حساب فقال .. تعالى - : وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ  
مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ .

أى : واحذروا - أيها المؤمنون - يوماً عظيماً فى أهواله وشدائده ، وهو يوم القيامة الذى تعودون فيه إلى  
خالقكم فيحاسبكم على أعمالكم ثم يجازى - سبحانه - كل نفس بما كسبت من خير أو شر بمقتضى عدله  
وفضله ، ولا يظلم ربك أحداً .

فالآية الكريمة تعقيب حكيم يتناسب كل التناسب مع جو المعاملات والأخذ والعطاء، حتى يبتعد الناس عن كل معاملة لم يأذن بها الله - تعالى - .

**قال الألوسي :** أخرج غير واحد عن ابن عباس أن هذه الآية هي آخر ما نزل على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من القرآن ، واختلف في مدة بقائه بعدها . فقيل : تسع ليال . وقيل : سبعة أيام . وقيل : واحداً وعشرين يوماً . وروى أنه قال : اجعلوها بين آيات الربا وآية الدين ... « (٨١) » .

هذا ، والمتدبر في هذه الآيات التي وردت في موضوع الربا، يراها قد نفّرت منه تنفيراً شديداً، وتوعدت متعاطيه بأشد العقوبات ، وشبهت الذين يأكلونه بتشبيهات تفرغ منها النفوس ، وتشمئز منها القلوب، وحضت المؤمنين على أن يلتزموا في معاملاتهم ما شرعه الله لهم، وأن يتسامحوا مع المعسرين ويتصدقوا عليهم بما يستطيعون التصديق به .

وقد تكلم الفقهاء (٨٢) وبعض المفسرين عن الربا وأقسامه وحكمة تحريمه كلاماً مستفيضاً، قال بعضهم: الربا قسمان : ربا النسيئة ، وربا الفضل .

فربا النسيئة : هو الذي كان معروفاً بين العرب في الجاهلية ، وهو أنهم كانوا يدفعون المال على أن يأخذه في موعد معين، فإذا حل الأجل طوّل المدين برأس المال كاملاً، فإذا تعذر الأداء زادوا في الحق وفي الأجل .

وربا الفضل : أن يباع درهم بدرهمين، أو دينار بدينارين ، أو رطل من العسل برطلين ، أو شعير كيله بكيلتين .

وكان ابن عباس في أول الأمر لا يحرم إلا ربا النسيئة وكان يجيز ربا الفضل اعتماداً على ما روى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال - : « إنما الربا في النسيئة » (٨٣) ولكن لما تواتر عنده الخبر بأن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : « الحنطة بالحنطة مثلاً بمثل يدا بيد » (٨٤) رجع عن قوله . لأن قوله - صلى الله عليه وسلم - « إنما الربا في النسيئة » محمول على اختلاف الجنس فإن النسيئة تحرم ويباح التفاضل كبيع الحنطة بالشعير . تحرم فيه النسيئة ويباح فيه التفاضل .

ولذلك وقع الاتفاق على تحريم الربا في القسمين : أما ربا النسيئة فقد ثبت تحريمه بالقرآن كما في قوله تعالى : وَأَحْلَ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا .

وأما ربا الفضل فقد ثبت تحريمه بالحديث الصحيح الذي رواه عبادة بن الصامت أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : « الذهب بالذهب والفضة بالفضة ، والبر بالبر ، والشعير بالشعير ، والتمر بالتمر . والمالح بالمالح . مثلاً بمثل، سواء بسواء، يدا بيد، فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كانت يدا بيد » (٨٥) .

وقد اشتهرت رواية هذا الحديث حتى صارت مسلمة عند الجميع، وجمهور العلماء على أن الحرمة ليست مقصورة على هذه الأشياء الستة، بل تتعداها إلى غيرها مما يتحد معها في العلة . وقد فسر بعضهم هذه العلة باتحاد الجنس والقدر ... « (٨٦) » .

ومن الحكم التي ذكرت في أسباب تحريم الربا : أنه يقتضى أخذ المال من الغير بدون عوض . ويؤدى إلى امتناع أصحاب الأموال عن تحمل المشاق في الكسب والتجارة والصناعة، وإلى استغلال حاجة المحتاج أسوأ استغلال ، وكل ذلك يفضى إلى إشاعة روح التباغض والتخاصم والتحاسد بين أفراد المجتمع - كما سبق أن أشرنا .

ومن الأحاديث الشريفة التي وردت في التحذير من تعاطى الربا ما رواه الشيخان عن أبى هريرة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « اجتنبوا السبع الموبقات - أى المهلكات - قالوا : يا رسول الله وما هن ؟ قال : الشرك بالله ، والسحر وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم . والتولئ يوم الزحف ، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات » (٨٧).

وأخرج مسلم في صحيحه عن جابر عن عبيد الله قال : « لعن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه » (٨٨).

وبعد أن أمر - سبحانه - المؤمنين أن يسارعوا في التصديق على المحتاجين وأن يجتنبوا الربا والمرايين، وبين لهم أن أموالهم تزكو وتتمو بالإنفاق في وجوه الخير، وتمحق وتذهب بتعاطى الربا ، بعد أن وضع كل ذلك ساق لهم آية جامعة، متى اتبعوا توجيهاتها استطاعوا أن يحفظوا أموالهم بأفضل طريق، وأشرف وسيلة، وأن يصونوها عن الهلاك والضياع عندما يعطى أحدهم أخاه شيئاً من المال على سبيل الدين أو القرض الحسن المنزه عن الربا، استمع إلى القرآن وهو يتكلم عن أحكام الدين وعن أحكام بعض المعاملات التجارية الحاضرة فيقول :





﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَى أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فَسُقُوكُمْ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٨٢﴾﴾

قال ابن كثير : قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ . هذا إرشاد منه -

تعالى - لعباده المؤمنين إذا تعاملوا بمعاملات مؤجلة أن يكتبوها ليكون ذلك أحفظ لمقاردها وميقاتها وأضبط للشاهد فيها، وقد نبه على ذلك في آخر الآية حيث قال : ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَى أَلَّا تَرْتَابُوا . وروى البخاري عن ابن عباس أنه قال : أشهد أن السلف المضمون إلى أجل مسمى قد أحله الله وأذن فيه ثم قرأ : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ ... الآية .

وثبت في الصحيحين عن ابن عباس قال : قدم النبي - صلى الله عليه وسلم - المدينة وهم يسلفون في الثمار السنة والسنتين والثلاث فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « من أسلف فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم » (٨٩).

ومعنى تَدَايَنْتُمْ . تعاملتم بالدين وداين بعضكم بعضا . وحقيقة الدين - كما يقول القرطبي - « عبارة عن كل معاملة كان أحد العوضين فيها نقداً والآخر في الذمة نسيئة ، فإن العين عند العرب ما كان حاضرا، والدين ما كان غائبا » (٩٠).

والأجل فى اللغة هو الوقت المضروب لانقضاء الأمد، وأجل الإنسان هو الوقت المحدد لانقضاء عمره .  
وأجل الدين هو الوقت المعين لأدائه فى المستقبل . وأصله من التأخير ، يقال : أجل الشئ يأجل إذا تأخر والأجل  
تقيض العاجل.

والمعنى : يا أيها الذين آمنوا إذا عامل بعضكم بعضا بالدين إلى وقت معين ، فاكتبوا هذا الدين، لأن فى  
هذه الكتابة حفظا له، وضبطا لمقداره، ومنعاً للتنازع من أن يقع بينكم.

قال صاحب الكشف : فإن قلت : هلا قيل : إذا تداينتم إلى أجل مسمى ، وأى حاجة إلى ذكر الدين؟ قلت :  
ذكر - لفظ الدين - ليرجع الضمير إليه فى قوله : فَأَكْتُبُوهُ . إذ لو لم يذكر لوجب أن يقال : فاكتبوا الدين، فلم  
يكن النظم بذلك الحسن ، ولأنه أبين لتتويع الدين إلى مؤجل وحال.

فإن قلت : ما فائدة قوله : مُسَمًّى . قلت : ليعلم أن من حق الأجل أن يكون معلوماً كالتوقيف بالسنة  
والأشهر والأيام . ولو قال : إلى الحصاد أو الدياس أو رجوع الحاج لم يجز لعدم التسمية « (١) ».

وجمهور العلماء على أن الأمر فى قوله « فاكتبوه » للنذب، ولأن الله - تعالى - قد قال بعد ذلك « فإن آمن  
بعضكم بعضا فليؤد الذى ائتمن أمانته »، ولأن النبى - صلى الله عليه وسلم - لم يلزم الدائنين بكتابة ديونهم، ولا  
المدينين بأن يكتبوها.

وقال الظاهرية : إن الأمر هنا للوجوب، ومن لم يفعل ذلك كان آثما، لأن الأصل فى الأمر أنه للوجوب ...

وقوله : وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ . بيان لكيفية الكتابة المأمور بها وتعيين من يتولاها عقب الأمر بها على  
سبيل الإجمال.

أى : عليكم أيها المؤمنون - إذا تعاملتم بالدين إلى أجل معين أن تكتبوا هذا الدين، وليتول الكتابة بينكم  
شخص يجيدها وعنده فقهها وعلمها، بأن يكون على معرفة بشروط العقود وتوثيقها ، وما يكون من الشروط  
موافقاً لشريعة الإسلام وما يكون منها غير موافق.

وعلى هذا الكاتب أن يلتزم الحق مع الدائن والمدين فى كتابته، لأن الله تعالى يقول : وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ  
عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلْقُرْءِ . (المائدة : ٨) . فالجملة الكريمة تحض المتعاملين بالدين أن يختاروا لكتابته  
شخصا تتوافر فيه إجادة الكتابة والخبرة بشروط العقود وتوثيقها، كما تتوافر فيه الاستقامة وتحرى الحق .  
ومفعول « يكتب » محذوف ثقة بالفهامة ، أى وليكتب بينكم الكتابة كاتب بالعدل . والتقيد بالطرف بينكم للإيدان  
بأنه ينبغى للكاتب ألا يسمح لنفسه بأن ينفرد به أحد المتعاقدين لأن فى هذا الانفراد تهمة يجب أن يربأ بنفسه  
عنها.

والجار والمجرور وهو : بِالْعَدْلِ . متعلق بمحذوف صفة لكاتب أى : وليكن المتصدى للكتابة من شأنه أن  
يكتب بالسوية من غير ميل إلى أحد الجانبين . أو متعلق بالفعل يكتب . أى : وليكتب بالحق.

ثم نهى الله - تعالى - من كان قادراً على الكتابة عن الامتناع عنها متى دعى إليها فقال : **وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ**.

أى : ولا يمتنع كاتب من أن يكتب للمتدائنين ديونهما بالطريقة التى علمه الله بأن يتحرى العدل والحق فى كتابته ، وأن يلتزم فيها ما تقتضيه أحكام الشريعة الإسلامية.

فالكاف ومجرورها فى قوله تعالى : **كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ** . نمت لمصدر محذوف والتقدير: فليكتب كتابه مثل ما علمه الله - تعالى : بمعنى أن يلتزم الحق والعدل فيها.

ويجوز أن تكون الكاف للتعليل فيكون المعنى : لا يمتنع عن الكتابة لأنه كما علمه الله إياها ويسرها له ونفعه بها، فعليه أن ينفع غيره بها، فهو كقوله تعالى : **وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ** . (القصص : ٧٧) وفى الحديث الشريف « إن من الصدقة أن تعين صانعاً أو تصنع لأخرق » <sup>(٩٢)</sup> وفى حديث : « من كتم علماً يعلمه ألجمه الله بلجام من نار يوم القيامة » <sup>(٩٣)</sup>.

وقوله : **فَلْيَكْتُبْ** . تفرع على قوله : **وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ** . أى : فليكتب الكتابة التى علمه الله إياها فهو تأكيد للأمر المستفاد من قوله : **وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ** . ويجوز أن يكون تأكيداً للأمر الصريح فى قوله **وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ**.

**قال القرطبي :** واختلف الناس فى وجوب الكتابة على الكاتب والشهادة على الشاهد فقال الطبرى : واجب على الكاتب إذا أمر أن يكتب، وقال الحسن : ذلك واجب عليه فى الموضع الذى لا يقدر على كاتب غيره فيضرب صاحب الدين إن امتنع ، فإن كان كذلك فهو فريضة ، وإن قدر على كاتب غيره فهو فى سعة إذا قام بها غيره <sup>(٩٤)</sup>.

والى هنا تكون الآية الكريمة قد قررت مبدأ الكتابة فى الدين، وبينت كيفية الكتابة، وأشارت إلى إجابة الكاتب لها، ونهته عن الامتناع عنها إذا دعى لها.

ثم انتقلت الآية بعد ذلك إلى بيان من يتولى الإملاء فقال تعالى : **وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَخْسُ مِنْهُ شَيْئاً** .

والإملاء معناه الإملاء ، فهما لفتان معناهما واحد. وقد جاء القرآن بالفتين فقال تعالى : **وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلاً** . (الفرقان : ٥).

أى : وعلى المدين الذى عليه الدين وقد التزم بأدائه أن يعمل على الكاتب هذا الدين ، وذلك ليكون إملاؤه إقراراً به وبالحقوق التى يجب عليه الوفاء بها. وعليه كذلك أن يراقب الله - تعالى - فى إملائه فلا ينقص من الدين الذى عليه شيئاً ، لأن هذا الإنقاص ظلم حرمه الله - تعالى - وقد أمر الله - تعالى - بأن يكون الذى يملأ على الكاتب هو المدين لأنه هو المكلف بأداء مضمون الكتابة، ولأنه بإملائه يكون قد أقر على نفسه بما عليه

ولأنه لو أُملى الدائن فريما يزيد في الدين ، أو يملأ شيئاً ليس محل اتفاق بينه وبين المدين ، ولأن المدين في الغالب في موقف ضعيف فأعطاه الله - تعالى - حق الإملاء على الكاتب حتى لا يغبن من الدائن .

فأنت ترى أن الله - تعالى - قد مكن المدين من الإملاء على الكاتب حتى تكون الكتابة تحت سمعه وبصره وباختياره ، ولكنه في الوقت نفسه أوجب عليه أمرين : تقوى الله ، وعدم الإنقاص من الدين الذي عليه . وأن ذلك لتشريع حكيم عادل لا ظلم فيه للدائن ولا للمدين .

ثم بين - سبحانه - الحكم فيما إذا كان الذي عليه الدين لا يحسن الإملاء فقال تعالى : فإن كان الذي عليه الحق وهو المدين : سفيهاً . أى جاهلاً بالإملاء أو ناقص العقل ، أو متلافاً مبذراً لا يحسن تدبير أمره .

أو ضعيفاً . بأن يكون صبيهاً أو شيخاً تقدمت به الشيخوخة .

أو لا يستطيع أن يمل هو . بأن يكون عيباً أو أخرساً أو لا خبرة له بإملاء أمثال هذه المكاتبات .

فليمل وليه بالعدل . أى فعلى ولي أمره أو من يهمله شأنه ولا يرضى له أن يضيع حقه أن يتولى الإملاء متحريراً الحق والعدل فيما يكلف به .

وبعد هذا البيان الحكيم عن الكتابة وأحكامها في شأن الديون ، انتقل القرآن إلى الحديث عن الإشهاد فيه فقال تعالى : **وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ** . أى : اطلبوا شاهدين عدلين من الرجال ليشهدوا على ما يجرى بينكم من معاملات مؤجلة ، لأن هذا الإشهاد يعطى الديون والكتابة توثيقاً وتثبيتاً . والسين والتاء في قوله : **« واستشهدوا »** للطلب .

قال الألوسي : **« وفي اختيار صيغة المبالغة في : شَهِدَيْنِ . للإيماء إلى من تكررت منه الشهادة ، فهو عالم بها مقتدر على أدائها وكأن فيه رمزاً إلى العدالة ، لأنه لا يتكرر ذلك من الشخص عند الحكام إلا وهو مقبول عندهم ولعله لم يقل رجلين لذلك ، والأمر للنذب أو للوجوب على الخلاف في ذلك »** (٩٥) .

وقوله : **مِنْ رَجَالِكُمْ** . متعلق بقوله : **وَاسْتَشْهِدُوا** . ومن لابتداء الغاية . ويجوز أن يكون متعلقاً بمحذوف صفة لشهيدتين ومن للتبويض ، أى من رجالكم المسلمين الأحرار فإن الكلام في معاملتهم .

ثم بين - سبحانه - الحكم إذا لم يتيسر شاهدان من الرجال فقال : **فَإِنْ لَمْ يَكُنْ رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ** .

وقوله : **مِمَّنْ تَرْضَوْنَ** . متعلق بمحذوف على أنه صفة لرجل وامرأتان . أى فإن لم يتيسر رجلان للشهادة فليشهد رجل وامرأتان كاثنون مرضيين عندكم بعدالتهن .

وهذا الوصف وإن كان في جميع الشهود إلا أنه ذكر هنا للتشدد في اعتباره ، لأن اتصاف النساء به قد لا يتوافر كثيراً .



وقوله : **مِنَ الشُّهَدَاءِ** . متعلق بمحذوف حال من ضمير المفعول المقدر فى «ترضون» العائد إلى الموصول :  
أى فليشهد رجل وامرأتان ممن ترضونهم حال كونهم من بعض الشهداء لعلمكم بعدالتهم ، وثقتكم بهم.

وقوله تعالى : **مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ** . أدق فى الدلالة على صدق الشهادة من العدالة، لأن الإنسان العدل قد يكون مرضيا فى دينه وخلقه ولكنه يتأثر بالمشاهد المؤثرة فتخونه ذاكرته فى وقت الحاجة إليها، أو قد يكون ممن يمنعه منصبه وجاهه ومقامه فى الناس من الكذب إلا أنه قد يرتكب بعض المعاصي، فجاء - سبحانه - بهذه الجملة الحكيمة لكى يقول للناس : اختاروا الشهداء من الذين يرتضى قولهم، ويقيمون الشهادة على وجهها بدون التأثير بأى نوع من أنواع المؤثرات.

هذا ، وشهادة النساء مع الرجال عند الحنفية فى الأموال والطلاق والنكاح والرجعة وكل شئ إلا الحدود والقصاص . وعند المالكية تجوز فى الأموال وتوابعها خاصة . ولا تقبل فى أحكام الأبدان مثل الحدود والقصاص والنكاح والطلاق والرجعة.

ثم بين - سبحانه - العلة فى أن المرأتين تقومان مقام الرجل الواحد فى الشهادة فقال : **أَن تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى**.

قال القرطبى : معنى تضل تتسى . والضلال عن الشهادة إنما هو نسيان جزء منها وذكر جزء، ويبقى المرء حيران بين ذلك ضالا<sup>(٩٦)</sup>.

**والمعنى** : جعلنا المرأتين بدل رجل واحد فى الشهادة ، خشية أن تتسى إحداهما فتذكر كل واحدة منهما الأخرى. إذ المرأة لقوة عاطفتها ، وشدة انفعالها بالحوادث قد تتوهم ما لم تر، فكان من الحكمة أن يكون مع المرأة أخرى فى الشهادة بحيث تتذاكران الحق فيما بينهما .

والعلة فى الحقيقة هى التذكير، ولكن الضلال لما كان سببا فى التذكير، نزل منزلة العلة. وذلك كأن تقول: أعددت السلاح خشية أن يجيء العدو فأدفعه فإن العلة هى الدفاع عن النفس، ولكن لما كان مجيء العدو سبباً فيه نزل منزلته.

وكما أمر الله - تعالى - الكتاب فى أول الآية بعدم الامتناع عن الكتابة، أمر الشهود أيضاً بعدم الامتناع عن الشهادة فقال تعالى : **وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا** . أى : ولا يمتنع الشهود عن أداء الشهادة وتحملها متى دعا إليها، لأن الامتناع عن تحمل الشهادة وأدائها قد يؤدى إلى ضياع الحقوق، والله - تعالى - قد شرع الشهادة لإحقاق الحق، ونشر العدل بين الناس ، فعلى من اشتهروا بالعدالة ووثق الناس بهم أن يؤدوا الشهادة كما أمرهم الله - تعالى - . ثم أمر - سبحانه - بكتابة الدين سواء أكبر الدين أم صغر فقال : **وَلَا تَسْأَمُوا أَن تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ** .

**السَّامُ** : الضجر والملل . يقال : سئمت الشئ أسأمه سأمًا وسأمة أى مللته وضجرتة.

والمعنى : وعليكم أيها المؤمنون - ألا تساموا من كتابة الدين إلى الوقت المحدد له سواء أكان هذا الدين كبيراً أم صغيراً ، لأن الكتابة في الحالتين أدعى إلى حفظ الحقوق وصيانتها ، وإلى عدم نشوب التنازع أو التخاصم بينكم، ولأن الدين قد يكون صغيراً في نظر الفنى الملىء إلا أنه كبير في نظر الفقير المعسر، ولأن التهاون في شأن الدين الصغير قد يؤدي إلى التهاون في شأن الدين الكبير، لذا وجب عليكم أن تنقادوا لشرع الله وأن تكتبوا ما بينكم.

والضمير في قوله : أن تكتبوه . يعود إلى الدين أو إلى الحق . وقوله : صغيراً أو كبيراً . حال من الضمير . أى لا تساموا أن تكتبوه على كل حال قليلاً أو كثيراً ، وقدم الصغير على الكبير اهتماماً به وانتقالاً من الأدنى إلى الأعلى .

ثم بين - سبحانه - ثلاث فوائد تعود عليهم إذا ما امتثلوا ما أمرهم الله - تعالى - به ، فقال : ذلكم أقسط عند الله .

واسم الإشارة : ذلكم . يعود إلى كل ما سبق ذكره في الآية من الكتابة والإشهاد ومن عدم الامتناع عنهما، ومن تحرى الحق والعدل .

و أقسط . بمعنى أعدل . يقال : أقسط فلان في الحكم يقسط إقساطا إذا عدل فهو مقسط . قال تعالى : إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ . (المائدة : ٤٢) .. ويقال : قاسط إذا جار وظلم . قال تعالى : وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا . (الجن : ١٥) .

أى : ذلكم الذى شرعناه فى أمر الديون من الكتابة والإشهاد وغيرهما أعدل فى علم الله - تعالى - ، وكل ما كان كذلك فهو أعدل وأفضل وأحكم فى ذاته : لأنه - سبحانه - هو الأعلم بما فيه مصلحتكم فاستجيبوا له ، وتلك هى الفائدة الأولى . أما الفائدة الثانية فهى قوله - سبحانه - : وَأَقُومُوا لِلشَّهَادَةِ . ومعنى وأقوم . أبلغ فى الاستقامة التى هى ضد الاعوجاج أى : أثبت لها وأعون على إقامتها وأدائها ، وأما الفائدة الثالثة فهى قوله : وَأَدْنَى الْأَتْرَابُوا . أى : أقرب إلى زوال الشك والريبة . أى أن الأوامر والنواهي السابقة إذا نفذت على وجهها كان تنفيذها أعدل فى علم الله - تعالى - ، وأعون فى إقامة الشهادة إذ بها يتم الاعتماد على الحفظ ، وأقرب إلى عدم الشك فى جنس الدين وقدره وأجله ، وإذا توافرت هذه الفوائد الثلاث فى المعاملات ساد الوفاق والتعاون بين الناس ، أما إذا هُفِدت فإن الثقة تزول من بينهم ، ويحل محلها النزاع والشقاق .

ثم أباح - سبحانه - فى التجارة الحاضرة عدم الكتابة فقال : إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا .

والتجارة الحاضرة التى تدور بين التجار : وهى التى يجرى فيها التقابض فى المجلس أو التى يتأخر فيها الأداء زمنًا يسيرًا . وسميت الحاضرة ، لأن البيع والتمن كلاهما حاضر .

والمعنى : أن الله - تعالى - يأمركم بكتابة الديون وبالإشهاد عليها إلا أنه - سبحانه - رحمة بكم أباح لكم عدم الكتابة في التجارة الحاضرة التي تكثرون إدارتها والتعامل فيها، لأنه لو كلفكم بذلك لشق الأمر عليكم، وهو - سبحانه - : وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ . (الحج ٧٨). ولأن أمثال هذه التجارات التي يحصل فيها التقابض ويكثر تكرارها ، لا يتوقع فيها التنازع أو النسيان .

والاستثناء هنا منقطع لأنه ليس هناك دين حتى يكتب، وليست التجارة الحاضرة من جنس التعامل بالديون فكانه قيل : إذا تداينتم فتكاتبوا وأشهدوا لكن التجارة الحاضرة التي يجرى فيها التقابض لا جناح عليكم في عدم كتابتها .

وهيل : الاستثناء متصل والجملة مستثناة في موضع نصب لأنه استثناء من الجنس، لا لأنه أمر بالكتابة في كل معاملة واستثنى منها التجارة الحاضرة . والتقدير: أمركم بالكتابة والإشهاد في كل معاملة إلا في حال حضور التجارة فلا بأس من ترك الكتابة و تجارة قراها الجمهور بالرفع على أنها اسم تكون ، والخبر جملة تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ أو على أنها فاعل تكون اذا اعتبرناها تامة.

وقراها عاصم بالنصب على أنها خبر تكون واسمها ضمير مستتر فيها يعود على التجارة أي : إلا أن تكون التجارة حاضرة.

وقوله - تعالى - : وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ . أمر منه - سبحانه - بالإشهاد عند البيع، وهذا أمر للإرشاد والتعليم عند جمهور العلماء. ويرى الظاهرية أنه للوجوب.

قال صاحب الكشاف : هذا أمر بالإشهاد على التبايع مطلقاً ناجزاً أو كائناً - أي مؤجلاً - لأنه أحوط وأبعد مما عسى يقع من الاختلاف . ويجوز أن يراد : وأشهدوا إذا تبايعتم هذا التبايع. يعنى التجارة الحاضرة على أن الإشهاد كاف فيه دون الكتابة. وعن الضحاك : « هي عزيمة من الله ولو على باقة بقل » (٩٧).

ثم نهى - سبحانه - عن المضارة فقال : وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ .

والمضارة : إدخال الضرر. والفعل : يُضَارُّ . احتمال أن يكون مبنيًا للفاعل ، وأن أصله « ولا يضار - بكسر الراء- ويحتمل أن يكون مبنيًا للمفعول . وأن أصله لا يضار بفتح الراء الأولى.

والمعنى على الأول : نهى الكاتب والشاهد عن أن ينزلا ضرراً بأحد المتعاقدين ، بأن يبخس الكاتب أحدهما، أو يشهد الشاهد بغير الحق.

والمعنى على الثانى : وهو الظاهر - نهى الدائن والمدين عن أن ينزل أحدهما ضرراً بالكاتب أو الشاهد لحملهما على كتابة غير الحق أو قول غير الحق، فإنهما أمينان ، والإضرار بهما قد يحملهما على الخيانة وفى ذلك ضياع للأمانة وذهاب للثقة ؛ ولذا قال تعالى بعد ذلك : وَإِنْ تَقَلَّوْا فَإِنَّهُ فَسُقُوكُمْ .

أى : وإن تفعلوا ما نهيتهم عنه أو تخالفوا ما أمرتم به، فإنكم بذلك تكونون قد خرجتم عن طاعة الله ، وتلبستم بمعصيته ، وصرتم أهلاً للعقوبة، فعليكم أن تقفوا عند حدود الله حتى تتحقق لكم السعادة فى دينكم ودنياكم.

ثم ختم - سبحانه - الآية الكريمة بالأمر بخشيته . وبذكيرهم بنعمه فقال : **وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** .

أى : واتقوا الله فيما أمركم به ونهاكم عنه، فهو - سبحانه - الذى يعلمكم ما يصلح لكم أمر دنياكم وما يصلح لكم أمر دينكم متى اتقيتموه واستجبت له ، وهو - سبحانه - بكل شئ عليم لا تخفى عليه خافية فى الأرض ولا فى السماء.

**وبعد** : فهذه هى آية الدين التى هى أطول آية فى القرآن ، تقرؤها فتراها قد اشتملت على أدق التشريعات، وأحكم التوجيهات ، وأنجح الإرشادات التى تهدى إلى حفظ الحقوق وضبطها وتوثيقها بمختلف الوسائل.

تقرؤها فترى الدقة العجيبة فى الصياغة بأن وضع كل لفظ فى مكانه المناسب، وترى الطلاوة فى التعبير، والعذوبة فى الألفاظ بحيث لا تطفئ دقة الصياغة على جمال العرض.

وترى الوفاء الكامل ، لكل الجوانب التشريعية، والاحتراس التام من كل الموبرات التى قد تؤثر على سلامة التعاقد، والإرشاد الجامع إلى كل ما يضمن وصول الحق، والعدل إلى جميع الأطراف بدون محاباة أو غبن.

وترى قبل ذلك وبعد ذلك كيف يسوق القرآن تشريعاته بطريقة تغرس فى النفوس الخوف من الله - تعالى- والمراقبة له، والاستجابة لأوامره، لا كطريقة البشر فى قوانينهم التى صاغوها فى قوالب صماء من الألفاظ لا تشعر معها بتأثير فى النفس ولا باهتزاز فى القلب.

ولو لم يكن فى شريعة الله سوى هذا التأثير الذى تشعر به النفوس النقية الصافية عند تدبرها لكفاها ذلك دليلاً على سموها وفضلها ، وعلى أنها من صنع الله - تعالى - ولو أن المسلمين أخذوا بها وبتوجيهاتها فى سائر شئونهم لظفروا بالسعادتين : الدينية والدنيوية.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اؤْتُمِنَ أَمْنَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ (٢٨٣)

المفردات :

وإن كنتم على سفر : أى مسافرين فعلا، ولذا عبر بقوله : على سفر . إشعارًا بمباشرتهم له وتمكنهم منه تمكن الراكب مما يركبه .

فرهان مقبوضة : الرهان جمع رهن ، وهو ما يأخذه الدائن من الأعيان ذات القيمة ضمانًا لدينه، وهو فى الأصل مصدر، وشاع استعماله فى العين المرهونة حتى أصبح حقيقة عرفية فيها .

التفسير :

٢٨٣ - وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ . . . لحظ فى الآيات لونًا من ألوان التدرج فى التشريع ، فقد بين الله أن الكتابة فى الديون والإشهاد عليها مطلوبان ، فإن تعذرت الكتابة والشهادة لسبب من الأسباب فإنه يترخص حينئذ بالرهن المقبوض .

وقد يعتمد الدائن على أمانة المدين ، وسلامة ذمته ، فيجب على المدين أن يقدر هذه الأمانة، قال تعالى : **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا . (النساء : ٥٨)** .

معنى الآية :

وإذا كنتم - أيها المتدينون - مسافرين ، ولم تجدوا كاتبًا يكتب بينكم الدين، فالذى يستوثق به حينئذ ، رهان يقبضها الدائنون ، وتبقى عندهم حتى أداء الدين فترد إلى المدين .

وإذا أودع أحدكم آخر وديعة تكون أمانة عنده وقد اعتمد على أمانته ، فليؤد الوديعة المؤتمن الأمانة عند طلبها وليخش الله الذى رباه وتولاه بالعناية حتى لا يقطع عنه نعمته فى الدنيا والآخرة .

ولا تخفوا الشهادة بما علمتم إذا دعيتم لأدائها، ومن يكتم الشهادة بالحق فهو آثم خبيث القلب، والله مطلع على أعمالكم ، عليم بما تعملون من خير وشر وسيجازيكم عليها حسب ما تستحقون .

فى أعقاب الآية :

١ - أخذ مجاهد بظاهر الآية فلم يجز الرهن إلا فى السفر ، وقيده الضحك فى السفر بفقدان الكاتب، ولكن الراجح جواز الرهن سفرا وحضرا .

قال القرطبي : ولم يرو عن أحد منع الرهن فى الحضر سوى مجاهد والضحاك وداود ، متمسكين بالآية ولا حجة فيها لهم، لأن هذا الكلام وإن خرج مخرج الشرط، فالمراد به غالب الأحوال ، وليس كون الرهن فى الآية فى السفر مما يحظر فى غيره (٩٨) .

٢ - روى البخارى أن النبى - صلى الله عليه وسلم - « رهن درعه فى المدينة عند يهودى على ثلاثين صاعا من شعير »<sup>(٩٩)</sup> ومن الواضح أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عندما رهن درعه كان مقيماً ولم يكن مسافراً .

٣ - أخذ بعض الفقهاء من قوله تعالى : **فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ** . أن الرهن لا يتم إلا بالقبض فإذا افترق المتعاقدان من غير قبض كان الرهن غير صحيح بنص الآية ، وهذا مذهب الأحناف والشافعية، ويرى المالكية والحنابلة أن الرهن يتم من غير القبض، لأن القبض حكم من أحكامه، فمن حق الدائن بعد تمام عقد الرهن أن يطالب بقبض العين المرهونة، فالقبض حكم من أحكام العقد، وليس ركناً من أركانه ولا شرطاً لتمامه .

٤ - حث القرآن على أداء الشهادة بالحق ، قال تعالى :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ . (النساء: ١٣٥).

وهذه درة فى جبين التربية الإسلامية، ودليل على عناية القرآن بتكوين شخصية المسلم وتثبيت معالم الحق والفضيلة، ومحاربة الجبن والرديلة، وقد نهى القرآن عن كتمان الشهادة.

وفى هذه الآية :

**وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثَمُ قَلْبٍ** . وقد نسب الإثم إلى القلب، لأن كتمان الشهادة من أعمال القلب، وإذا آثم القلب آثم صاحبه، لأن العبرة بأفعال القلوب، ولذا رفعت المؤاخظة عمن يفعل المعصية ناسياً، لأنه لا قصد له فيها .

« ولأن القلب رئيس الأعضاء ، والمضغة التى إن صلحت صلح الجسد كله وإن فسدت فسد الجسد كله، فكانه قيل : فقد تمكن الإثم فى أصل نفسه وملك أشرف مكان منه »<sup>(١٠٠)</sup>.

روى الشيخان أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « ألا وإن فى الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهى القلب »<sup>(١٠١)</sup>.

★ ★ ★

﴿ **لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّواْ مَا فِىْ أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفَوْهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ ٱللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَآءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَآءُ ۗ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** ﴾

المفردات :

تبدوا ما فى انفسكم : تظهروه

يحاسبكم به : أى يبينه لكم، ويجازيكم عليه .

التفسير :

٢٨٤ - اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ... الآية . لله ما في السموات وما في الأرض من أجزائهما، وما استقر فيهما ، لا يشاركه في خلقها أو ملكها، أو التصرف فيها شريك، فله أن يلزمكم - أيها العباد - بما يشاء من التكاليف وعليكم - أيها العباد - أن تطيعوه ولا تعصوه .

والله - سبحانه وتعالى - يحاسبكم أيها العباد - على نياتكم ، وما تكسبه قلوبكم سواء أخفيتموه أم أظهرتموه.

وقد بين المحققون من العلماء أن هذه المحاسبة إنما تكون على ما يعزم عليه الإنسان ونيوه ويصر على فعله ، سواء أنفذ ما اعتزم عليه أم حالت دونه حوائل خارجة عن إرادته ، كمن عزم على السرقة وأصر عليها ثم وجد الشرطى فتركها.

وفى الصحيحين عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « إن الله تجاوز لى عن أمتى ما وسوست به صدورها ، ما لم تعمل أو تكلم » (١٠٢).

وأخرج مسلم فى صحيحه عن ابن عباس عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيما يروى عن ربه تعالى قال : « إن الله كتب الحسنات والسيئات - ثم بين ذلك - فمن همَّ بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة ، وإن هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة، وإن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة وإن هم بها فعملها كتبها الله عنده سيئة واحدة » (١٠٣).

وروى عن أبي هريرة قال : « جاء ناس من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فسألوه فقالوا : إنا نجد فى أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به ، قال : وقد وجدتموه ؟ قالوا : نعم . قال : ذاك صريح الإيمان . وسئل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن الوسوسة ، قال : تلك صريح الإيمان » (١٠٤).

وفى كتب التفسير أن الصحابة لما سمعوا هذه الآية رقت قلوبهم ودمعت عيونهم، وخافوا أن يحاسبهم الله على خطرات نفوسهم ، وهم لا يملكونها ولا يستطيعون التحكم فيها، حيث قال سبحانه : وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ . (البقرة : ٢٨٤).

فلما فعلوا نسخها الله فانزل : لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا . (البقرة : ٢٨٦).

وروى ابن جرير الطبرى عن مجاهد والضحاك أنه قال : هى محكمة لم تتسخ ، واختار ابن جرير ذلك ، واحتج على أنه لا يلزم من المحاسبة المعاقبة، وأنه تعالى قد يحاسب ويففر، وقد يحاسب ويعاقب.

وقد ورد فى الصحيحين ومن طرق متعددة وعن قتادة عن صفوان بن محرز قال: بينما نحن نطوف بالبيت مع عبد الله بن عمر وهو يطوف إذ عرض له رجل فقال: يا بن عمر : ما سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول فى النجوى ؟ قال: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : « يدنو المؤمن من ربه - عز وجل - حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه فيقول له : هل تعرف كذا ؟ ، فيقول : رب أعرف



مرتين، حتى إذا بلغ به ما شاء الله أن يبلغ . قال : إني قد سترتها عليك في الدنيا وإني أغضرها لك اليوم . قال : فيعطى صحيفة حسناته أو كتابه بيمينه ، وأما الكفار والمنافقون فينادى بهم على رؤوس الأشهاد : هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين . ( هود : ١٨ ) (١٠٥).

وجاء في تفسير الألوسي : المؤاخذة على تصميم العزم على إيقاع المعصية في الأعيان وهو من الكيفيات النفسانية التي تلحق بالملكات ، وليس كذلك سائر ما يحدث في النفس - أى من خواطر لا تصميم ولا عزم معها - قال بعضهم :

مراتب القصد خمس، هاجس ذكروا

فخاطر فحديث النفس فاستمعا

يليه هم فعزم كلها رفعت

سوى الأخير ففيه الأخذ قد وقعا (١٠٦).

وجاء في ظلال القرآن :

« وهكذا يعقب على التشريع المدنى البحث بهذا التوجيه الوجدانى البحث ويربط بين التشريعات للحياة وخالق الحياة، بذلك الرباط الوثيق، المؤلف من الخوف والرجاء فى مالك الأرض والسماء ، فيضيف إلى ضمانات التشريع القانونية ، ضمانات القلب الوجدانية .. وهى الضمان الوثيق المميز لشرائع الإسلام فى قلوب المسلمين فى المجتمع المسلم .. وهى والتشريع فى الإسلام متكاملان، فالإسلام يصنع القلوب التى يشرع لها، ويصنع المجتمع الذى يقن له صنعة إلهية متكاملة متناسقة ، تربية وتشريعاً ، وتقوى وسلطاناً ، ومنهجاً للإنسان من صنع خالق الإنسان ، فأنى تذهب شرائع الأرض، وقوانين الأرض، ومناهج الأرض؟ أنى تذهب نظرة إنسان قاصر ، محدود العمر، محدود المعرفة، محدود الرؤية ، يتقلب هواه هنا وهناك ، فلا يستقر على حال ، ولا يكاد يجتمع اثنان على رأى ولا على رؤية ولا على إدراك ؟ ..

ألا إنها الشقوة للبشرية فى هذا الشرود عن منهج الله وشرعه .

الشقوة التى بدأت فى الغرب هرباً من الكنيسة الطاغية الباغية هناك .. ومن إلهها الذى كانت تزعم أنها تنطق باسمه، وتحرم على الناس أن يتفكروا أو يتدبروا ، وتقرض عليهم باسمه الإتاوات الباهظة والاستبداد المنفر .. فلما هم الناس أن يتخلصوا من هذا الكابوس ، تخلصوا من الكنيسة وسلطانها، ولكنهم لم يقفوا عند حد الاعتدال ، فتخلصوا كذلك من إله الكنيسة وسلطانها .. ثم تخلصوا من كل دين يقودهم فى حياتهم الأرضية بمنهج الله .. وكانت الشقوة وكان البلاء (١٠٧).

فأما نحن - نحن الذين نزعم الإسلام - فما بالنا ؟ ما بالنا نشرد عن الله ومنهجه وشريعته وقانونه ؟ ما بالنا وديننا السمح القويم لم يفرض علينا إلا كل ما يرفع عنا الأغلال ، ويحط عنا الأثقال ، ويؤدى إلى الرقى والفلاح ؟ (١٠٨).

﴿ ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ۚ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ ۚ وَرُسُلِهِ ۚ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ ۚ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ (٢٨٥)

المضردات :

وملائكته : الملائكة أجسام نورانية قادرة على التشكل، خلقوا للطاعة، لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون .

التفسير :

٢٨٥ - آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ ... .

هذا ختام سورة البقرة أطول سورة في القرآن ، السورة التي اشتملت على التشريع وساهمت في بناء الفرد، وتكوين المجتمع.

قال الزجاج - رحمه الله - : لما ذكر الله - عز وجل - في هذه السورة فرض الصلاة والزكاة والصيام والحج والطلاق والحيز والإيلاء والجهاد، وقصص الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - والربا والدين ، ختمها بقوله : آمَنَ الرَّسُولُ . لتعظيمه وتصديق نبيه - صلى الله عليه وسلم - والمؤمنين لجميع ذلك المذكور قبله، وغيره ليكون تأكيداً له (١٠٩).

معنى الآية :

آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه في هذه السورة وغيرها - إجمالاً وتفصيلاً، وآمن المؤمنون به كذلك. كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله . كل من النبي وأفراد المؤمنين، صدق بالله وما يتصف به من كل كمال، وما يتزهد به عن كل نقص، وصدق بملائكته وطهارتهم من المعاصي أنهم منفذون لأوامر الله تعالى ، وأن بعضهم سفراء بينه تعالى وبين رسله الأكرمين، وآمن بكتبه التي أنزلها على رسله متعبداً بها عباداه، وآمن برسله من حيث إنهم مبلّغون لكتبه وشرائعه إلى خلقه.

لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ . بل نؤمن بهم جميعاً فهم رسل الله إلى خلقه، فمن كفر بأحدهم ، فهو كافر بهم جميعاً ، ولا نقول كما قال الضالون : نُؤْمِنُ بَعْضُ وَنَكْفُرُ بَعْضُ . (النساء : ١٥٠).

وقالوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا : أى قالوا : بلغنا الرسول فسمعنا القول سماع تدبر وفهم، وأطعنا ما فيه من الأوامر والنواهي طاعة إذعان وانقياد.

غُفْرَانَكَ رَبَّنَا : أى اغفر لنا غفرانك ، أو نسألك غفرانك ذنوبنا.

وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ : أى الرجوع بالموت والبعث إليك وحدك لا إلى غيرك، ومنك وحدك يكون الحساب والثواب والعقاب ، « يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم » . (الشعراء : ٨٨-٨٩).

﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾

تختتم السورة بهذه الآية الكريمة ، وفيها يسر التشريع وسماحة الإسلام ، فتكاليفه فى تناول البشر ، الصلوات الخمس ، والصوم شهر فى السنة ، والزكاة نسبة قليلة من المال ، والحج فريضة لمن استطاع إليه سبيلا ، وعند المرض والسفر يباح للإنسان قصر الصلاة وجمعها ويباح للصائم فى رمضان الفطر والقضاء ، وفى كثير من تشريعات الإسلام تتجلى سماحة هذا الدين ومراعاته لطبيعة الإنسان .

فالشرعية يسر كلها ، ورحمة كلها ، وعدل كلها ، قال تعالى : يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ . (البقرة : ١٨٥) .

وقال سبحانه : مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ . (المائدة : ٦) .

ويقول النبى - صلى الله عليه وسلم - « يَسْرُوا وَلَا تَعْسُرُوا ، وَيُسْرُوا وَلَا تَتَفَرُّوا .. » (١١٠) .

ومجمل معنى الفقرة الأولى : إن الله لا يكلف عباده إلا ما يستطيعون تأديته والقيام به ، ولذلك كان كل مكلف مجزيا بعمله : إن خيرا فخير . وإن شرا فشر .. ومن هذه الفقرة تتضح المسئولية الفردية ، وتحمل الإنسان لتبعات عمله ، فهو أهل للجزاء الحسن إذا أحسن ، وهو مستحق للمواخظة إذا أساء ، قال تعالى :

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (الجاثية : ٢١) .

وتسترسل الآية فى دعاء رضى ندى يملأ القلب نورا والنفس خيرا وبركة .

رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا . ربنا لا تعاقبنا إن وقعنا فى النسيان لما كلفتنا إياه ، أو أهملنا أسباب السلامة فوقعنا فى الخطأ بسبب ضعف أو قصور .

فقد فتحت باب التوبة للتائبين ، وقبلت رجوع المذنبين إليك ، ولم تغلق فى وجههم باب رحمتك .

قال تعالى : قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا . (الزمر : ٥٣) .

رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا . الإصر ، معناه العبء الثقيل ، مأخوذ من أصره يأصره أى حبسه ، والمراد به : التكاليف الشاقة ، أى ربنا ولا تحمل علينا عبئا ثقيلا ، كما حملته على الذين من قبلنا ولا تشدد علينا فى التشريع كما شددت على اليهود بسبب تعنتهم وظلمهم .

فمن شرائعهم قتل النفس فى التوبة أو فى القصاص ، لأنه لا يجوز غيره فى شريعتهم، وقطع موضع النجاسة من الثوب، ونحوه ، وصرف ربع المال فى الزكاة.

قال تعالى : وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا كُلُّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمًا عَلَيْهِمْ شَحُومُهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُرُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ . (الأنعام: ١٤٦).

على أن الإصر الأكبر الذى رفعه الله عن هذه الأمة هو إصر العبودية للبشر، عبودية العبد للعبد، فالله ينادينا فى القرآن بأنه قريب لا يحتاج إلى واسطة : وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ . (البقرة: ١٨٦).

ولا بأس أن ننقل هنا طائفة مما حمله بنو إسرائيل من الآصار والعناء ننقله عن أسفارهم. فى سفر الخروج فى الإصحاح الحادى والعشرين:

(١٥) ومن ضرب أباه أو أمه يقتل قتلاً.

(١٦) ومن سرق إنساناً وباعه أو وجد فى يده يقتل قتلاً.

(١٧) ومن شتم أباه أو أمه يقتل قتلاً.

وفى سفر اللاويين ، فى الإصحاح الحادى عشر تحريم بعض الطيور وفيه آصار كثيرة منها :

( ٢٢ ) وكل متاع خزف وقع فيه منها فكل ما فيه يتعجس وأما هو فتكسرونه.

وفى الإصحاح الثانى عشر أحكام النفساء عندهم ، والفرق بين ولادتها ذكراً وأنثى ، وأنها فى الأول تكون نجسة أسبوعاً، ثم ثلاثاً وثلاثين يوماً ، وفى الثانى أسبوعين ثم ستة وستين يوماً.

وفى الإصحاح الخامس عشر أحكام الحائض ومنها :

( ١٩ ) وكل من مسها يكون نجساً إلى المساء . (٢٠) وكل ما تضطجع عليه فى طمثها يكون نجساً وكل ما تجلس

عليه يكون نجساً . (٢١) وكل من مس ثيابها يغسل ثيابه.

**ومن دعاء المؤمنين :**

رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ . أَيْ لَا تَكْلِفْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ مِنَ التَّكْلِيفِ.

والطاقة : اسم لمقدار ما يمكن للإنسان أن يفعله بمشقة وذلك تشبيه بالطوق المحيط بقوله تعالى لَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ . أَيْ مَا يَصْعَبُ عَلَيْنَا مَزَاولَتَهُ، وليس معناه : لَا تَحْمِلْنَا مَا لَا قُدْرَةَ لَنَا بِهِ <sup>(١١)</sup>.

إنهم يتوجهون إلى الله راجين متطلعين أن يرحم ضعفهم، فلا يكلفهم ما لا يطيقون كى لا يعجزوا عنه ويقصروا فيه، وإلا فهى الطاعة والتسليم، إنه طمع الصغير فى كرم الكبير وبه وتيسيره.

## ومن دعاء المؤمنين :

وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا . إِنَّهُ تَبْتَلى المؤمن وإخلاصه فى طلب العون من الله .

اعْفُ عَنَّا : بكرمك بأن تمحو عنا ما ألمنا به من الذنوب وتتجاوز عنها .

وَاعْفِرْ لَنَا : سامحنا واشملنا برحمتك وغفرانك وسترك .

وَارْحَمْنَا : برحمتك الواسعة، فهم طلبوا من الله أن يعفوا عنهم بأن يسقط عنهم العقاب ، وأن

يغفر لهم بأن يستر عليهم ذنوبهم فلا يفضحهم ، وأن يشملهم بعطفه ورحمته ، ثم

ختموا دعاءهم بقوله :

أنت مولانا فانصرنا على الكافرين .. أنت ولى المؤمنين وناصر المتقين فاجعلنا أهلا لعونك وتوفيقك .

وانصرنا على الكافرين الجاحدين فضلك ونعمتك، وهو ختام يدل على كمال الإيمان ونهاية الخضوع والطاعة للرحمن، والرغبة فى إحقاق الحق ونصرة الدين وهزيمة الكافرين.

## وفى تفسير ابن كثير عنوان عن :

( ذكر الأحاديث الواردة فى فضل هاتين الآيتين الكريمتين نفعا الله بهما ) .

(الحديث الأول) قال البخارى عن ابن مسعود قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - «من قرأ بالآيتين -

من آخر سورة البقرة كفتاه»<sup>(١١٢)</sup>. ثم نقل عشرة أحاديث نبوية فى فضل الآيتين الأخيرتين من سورة البقرة.

وقد ورد فى صحيح مسلم عن النبى - صلى الله عليه وسلم - أن الله تعالى قال عقب كل دعوة من هذه

الدعوات: قد فعلت .

أى لما قال المؤمنون : رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نُسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ، (قال الله - عز وجل - قد فعلت ) رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا

إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا ( قال : قد فعلت ) وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا . (قال : قد فعلت ) أخرجه مسلم

فى كتاب الإيمان.

وأخرج أحمد ومسلم والترمذى عن أبى هريرة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم قال : « لا تجعلوا

بيوتكم مقابر إن الشيطان ينفر من البيت الذى تقرأ فيه سورة البقرة» ولفظ الترمذى : «وإن البيت الذى تقرأ فيه سورة البقرة لا يدخله الشيطان»<sup>(١١٣)</sup>.

وأخرج سعيد بن منصور والترمذى والحاكم عن أبى هريرة ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم:

« لكل شئ سنام ، وإن سنام القرآن سورة البقرة ، وفيها آية هى سيدة آى القرآن آية الكرسي»<sup>(١١٤)</sup>.

## فائدة

قال ابن القيم : تأمل خطاب القرآن ، تجد ملكاً له الملك كله ، وله الحمد كله ، أزمة الأمور كلها بيده ، ومصدرها منه ، وموردها إليه ، مستويا على العرش ، لا تخفى عليه خافية من أقطار مملكته ، عالماً بما فى نفوس عباده ، مطلعاً على أسرارهم وعلاانيتهم ، منفرداً بتدبير المملكة ، يسمع ويرى ويعطى ويمنع ، ويثيب ويعاقب ، ويكرم ويهين ، ويخلق ويرزق ، ويميت ويحيي ، ويقدر ويقضى ، ويدبر الأمور نازلة من عنده دقيقتها وجليلها ، وصاعدة إليه ، لا تتحرك ذرة إلا بإذنه . ولا تسقط ورقة إلا بعلمه .

فتأمل كيف تجده يثى على نفسه ، ويمجد نفسه ، ويحمد نفسه ، وينصح عباده ويدلهم على ما فيه سعادتهم وفلاحهم ، ويرغبهم فيه ويحذرهم مما فيه هلاكهم ، ويتعرف إليهم بأسمائه وصفاته ، ويتحبب إليهم بنعمه وآلائه ، يذكرهم بنعمه عليهم ، ويأمرهم بما يستوجبون به تمامها ، ويحذرهم من نقمه ، ويذكرهم بما أعد لهم من الكرامة إن أطاعوه ، وما أعد لهم من العقوبة إن عصوه ، ويخبرهم بصنعه فى أوليائه وأعدائه ، وكيف كانت عاقبة هؤلاء وهؤلاء ، ويثى على أوليائه بصالح أعمالهم وأحسن أوصافهم ، ويذم أعداءه بسئ أعمالهم وقبيح صفاتهم ، ويضرب الأمثال وينوع الأدلة والبراهين ، ويجيب عن شبه أعدائه أحسن الأجوبة ، ويصدق الصادق ويكذب الكاذب ، ويقول الحق ، ويهدى السبيل . ويدعو إلى دار السلام ويذكر أوصافها وحسنها ونعيمها ، ويحذر من دار البوار ويذكر عذابها وآلامها ، ويذكر عباده فقرهم إليه وشدة حاجتهم إليه من كل جهة ، وأنهم لا غنى لهم عنه طرفة عين ، ويذكرهم غناء عنهم ، وعن جميع الموجودات ، وأنه الغنى بنفسه عن كل ما سواه ، وكل ما سواه فقير إليه ، وأنه لا ينال أحد ذرة من الخير فما فوقها إلا بفضلته ورحمته ، ولا ذرة من الشر فما فوقها إلا بعدله وحكمته ، وتشهد من خطابه عتابه لأحبابه ألطف عتاب ، وأنه مع ذلك مقيل عثراتهم ، وغافر زلاتهم ، ومقيم أعدارهم ، ومصلح فسادهم ، والرافع عنهم ، والحامى عنهم ، والناصر لهم ، والكفيل بمصالحهم ، والمنجى لهم من كل كرب ، والموفى لهم بوعده ، وأنه وليهم الذى لا ولى لهم سواه . فهو مولاهم الحق ، وينصرهم على عدوهم ، فنعم المولى ونعم النصير . وإذا شهدت القلوب من القرآن ملكاً عظيماً ، جواداً رحيماً جميلاً هذا شأنه ، فكيف لا تحبه ، وتنافس فى القرب منه ، وتتفق أنفاسها فى التودد إليه ، ويكون أحب إليها من كل ما سواه ، ورضاه أثر عندها من رضى كل من سواه ؟ وكيف لا تلهج بذكره ، ويصير حبه والشوق إليه ، والأنس به هو غذاؤها وقوتها ودواؤها ، بحيث إن فقدت ذلك فسدت وهلكت ولم تنتفع بحياتها ؟ .

## أمهات المسائل الواردة في سورة البقرة

- ١ - دعوة الناس جميعاً إلى عبادة ربهم.
- ٢ - عدم اتخاذ أنداد له.
- ٣ - ذكر الوحي والرسالة، والحجاج على ذلك بهذا الكتاب المنزّل على عبده، وتحدى الناس كافة بالإتيان بمثله.
- ٤ - ذكر أسس الدين وهو توحيد الله .
- ٥ - إباحة الأكل من جميع الطيبات .
- ٦ - ذكر الأحكام العملية من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة، وأحكام الصيام، والحج، والعمرة، وأحكام القتال والقصاص.
- ٧ - الأمر بإنفاق المال في سبيل الله .
- ٨ - تحريم الخمر والميسر .
- ٩ - معاملة اليتامى ومخالطتهم.
- ١٠ - أحكام الزوجية من طلاق ورضاعة وعدة.
- ١١ - تحريم الربا والأمر بترك ما بقى منه.
- ١٢ - أحكام الدين من كتابة وإشهاد وشهادة، وحكم النساء والرجال في ذلك.
- ١٣ - وجوب أداء الأمانة.
- ١٤ - تحريم كتمان الشهادة.
- ١٥ - خاتمة ذلك كله، الدعاء الذي طلب إلينا أن ندعوه به ..

## خاتمة من تفسير البقاعى

( ... ولما بشرهم بذلك عرفهم مواقع نعمه من دعاء رتبته على الأخف فالأخف، على سبيل التعليل، إعلاماً بأنه لم يؤاخذهم بما اجتروحوه نسياناً، ولا مما قارفوه خطأ ولا حمل عليهم ثقلاً، بل جعل شريعتهم حنيفية سمحاء، ولا حملهم فوق طاقتهم، مع أن له جميع ذلك، وأنه عفا عن عقابهم ثم سترهم، فلم يخلجهم بذكر سيئاتهم، ثم رحمهم بأن أحلهم محل القرب فجعلهم أهلاً للخلافة، فلاح بذلك أنه يعلى أمرهم على كل أمر، ويظهر دينهم على كل دين، إذ كان - سبحانه وتعالى - هو الداعى عنهم، وليكون الدعاء محمولاً على الإصابة ومشمولاً بالإجابة.

فقال تعالى: رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا أَى لَا تَعَاقِبْنَا، إِنْ نَسِينَا أَمْرَكَ وَنَهَيْكَ، أَوْ أَخْطَأْنَا أَى فَعَلْنَا خِلَافَ الصَّوَابِ تَفْرِيطًا وَنَحْوَهُ (١١٥).

\* \* \*

اللهم اجعل هذا القرآن العظيم ربيع قلوبنا، ونور صدورنا، وجلاء حزنا، وأعنا على إكمال ما قصدناه بفضلك، يا أرحم الراحمين.

تم تفسير سورة البقرة عصر الجمعة ٢٣

من ربيع الثانى سنة ١٤٠١ هـ الموافق

٢٧ من فبراير (شباط) سنة

١٩٨١ بمدينة العين بدولة

الإمارات العربية

المتحدة والحمد لله

رب العالمين

★ ★ ★





# سورة آل عمران

## سورة آل عمران

- سورة آل عمران سورة مدنية ، وآياتها مائتان ، نزلت بعد الأنفال ، والمراد بعمران هو والد مريم ، ام عيسى - عليهما السلام - وآل عمران هم عيسى ويحيى ومريم وأمه .
- وتسمى الزهراء : لأنها كشفت عما التبس على أهل الكتاب في شأن عيسى عليه السلام .
- والأمــــــــــــــــان : لأن من تمسك بما فيها أمن من الفلط في شأنه .
- والكتـــــــــــــــــز : لتضمنها الأسرار العيسوية .
- والمجــــــــــــــــادلة : لنزول نيف وثمانين آية منها في مجادلة رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - نصارى نجران .
- وسورة الاستغفار : لما فيها من قوله تعالى : وَالْمُتَّغَفِّرِينَ بِالْأَسْحَارِ . (آل عمران : ١٧) .

## من أهداف سورة آل عمران

- ١ - بيان معنى الدين ، ومعنى الإسلام ، فليس الدين هو كل اعتقاد فى الله إنما هو صورة واحدة من صور الاعتقاد فيه سبحانه ، صورة التوحيد المطلق الناصع القاطع :  
توحيد الألوهية التى يتوجه إليها البشر.
- ٢ - توحيد القوامة على البشر وعلى الكون كله ، فلا يقوم شئ إلا بالله تعالى ، ولا يقوم على الخلائق إلا الله تعالى .
- ٣ - تصوير حال المسلمين مع ربهم ، واستسلامهم له ، وتلقيهم لكل ما يأتيهم منه بالقبول والطاعة والاتباع الدقيق .
- ٤ - التحذير من ولاية غير المؤمنين ، والتهوين من شأن الكافرين مع هذا التحذير ، وتقرير أنه لا إيمان ولا صلة بالله مع تولى الكفار الذين لا يحتكمون لكتاب الله ، ولا يتبعون منهجه فى الحياة .
- ٥ - بيان أن اللذائذ الدنيوية زائلة ، والآخرة خير وأبقى .
- ٦ - محبة الله سبحانه لا تتم إلا بمتابعة الرسول - صلى الله عليه وسلم .
- ٧ - بيان قصص بعض المصطفين الأخيار : كمریم وزكريا ويحيى وعيسى - عليهم السلام - وما جرى لعيسى من المعجزات ، والرد على من ادعى أنه ابن الله .
- ٨ - أمر النبي أن يدعو أهل الكتاب إلى المباهلة والدعاء بأن ينزل الله لعنته على الكافرين .
- ٩ - بيان أنه تعالى أخذ الميثاق على الأنبياء : أن يؤمنوا بجميع الرسل ، وأن من صفة محمد كونه مصدقاً لما معهم .
- ١٠ - بيان فضلية البيت الحرام على غيره ، وأن حجّه واجب على المستطيع .
- ١١ - ذكر غزوة أحد ، وبيان أن طريق الجنة : الجهاد والعمل الصالح ، وأن كثيراً من الأمم حاربت مع أنبيائهم .
- ١٢ - النبي صلى الله عليه وسلم رحيم بأمتة ، ولو كان سيئ الأخلاق لابتعد الناس عنه ، وقد حثه القرآن على مشاورة أصحابه والمزم والتوكل على الله . وقد تفضل الله على الخلق برسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .
- ١٣ - بيان حال الشهداء وفضلهم ومنزلتهم السامية عند الله .
- ١٤ - بيان أن بعض أهل الكتاب آمنوا ، وحث المؤمنين على الصبر والمراقبة والتقوى والتمسك بالوحدانية المطلقة .

﴿ ١ ﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿ ٢ ﴾ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿ ٣ ﴾ مِنْ قَبْلُ هَدَى لِلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ﴿ ٤ ﴾

المفردات :

الحي : ذو الحياة وهى صفة تستتبع الاتصاف بالعلم والإرادة.

القيوم : القائم على كل شىء بكلاءته وحفظه.

الفرقان : القرآن ، أو جميع الكتب السماوية، لأنها تفرق بين الحق والباطل.

ذو انتقام : ذو عقوبة شديدة لمن عصاه، لا يقدر على العقاب بمثلها أحد.

التفسير :

١ - اَلَمْ

تحدثنا عن فواتح السور فى أول سورة البقرة ، وتكلمنا عن الحروف المقطعة التى بدئت بها بعض السور.

وأراء العلماء فى هذه الفواتح ترجع إلى رأيين اثنين.

**أحدهما :** أنها جميعاً مما استأثر الله به ، ولا يعلم معناها أحد سواه - وهذا رأى كثير من الصحابة والتابعين.

**ثانيهما :** أن لها معنى وقد ذهبوا فى معناها مذاهب شتى . فمنهم من قال هى أسماء للسورة، ومنهم من قال هى رموز لبعض أسماء الله تعالى أو صفاته ، ومنهم من قال هى حروف للتنبيه، ومنهم من ذكر أنها حروف للتحدى والإعجاز ، وبيان أن الخلق عاجزون عن الإتيان بمثل القرآن ، مع أنه مرحب من هذه الحروف المقطعة التى يتخاطبون بها، وفى هذا دليل على أنه ليس من صنع بشر بل تنزيل من حكيم حميد .

٢ - اَللّٰهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ .

رغم أن بعض الناس قد يؤلّهون أربابا كثيرة، ويعبدون أشياء عدة إلا أن الحقيقة الخالدة هى أن كافة المخلوقات تنتمى إلى الله الذى لم يكن له شريك أزلا ولا شريك له أبدا، فهو الله الحى القيوم ، واهب الحياة للخلق أجمعين لا عون ولا مدد إلا منه ، وهو المعين ولا معين سواه، لا شبيه له فى صفاته ، ولا ند له فى ذاته، ولا مثيل له، ولا شريك له ، ولذا فاتخاذ إله آخر - أيا كان - مع الله فى الأرض أو السماء . إن هو إلا زور وبهتان مبين.

روى ابن جرير وابن إسحاق وابن المنذر أن هذه الآيات وما بعدها إلى نحو ثمانين آية نزلت فى نصارى نجران إذ وفدوا على رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وكانوا نحو ستين راكباً ، وخاصموه فى عيس ابن مريم وقالوا: من أبوه ؟ وقالوا على الله تعالى الكذب والبهتان ، فقال لهم النبى - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أستم

تعلمون أنه لا يكون ولد إلا وهو يشبه أباه ؟ قالوا : بلى ، قال أستم تعلمون أن ربنا حي لا يموت ، وأن عيسى يأتى عليه الفناء ؟ قالوا : بلى ، قال : أستم تعلمون أن ربنا قيم على كل شيء يكلؤه ويحفظه ويرزقه ؟ قالوا بلى . قال فهل يملك عيسى من ذلك شيئاً ؟ قالوا : لا . قال أستم تعلمون أن ربنا صور عيسى فى الرحم كيف شاء ، وأن ربنا لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب ، ولا يحدث الحدث ؟ قالوا بلى . قال أستم تعلمون أن عيسى حملته أمه كما تحمل المرأة ، ثم وضعته كما تضع المرأة ولدها ، ثم غذى كما يغذى الصبي ، ثم كان يأكل الطعام ويشرب الشراب ويحدث الحدث ؟ قالوا : بلى . قال فكيف يكون هذا كما زعمتم . فعرفوا ثم أبوا إلا جحوداً ، فأنزل الله :  
 أَلَمْ يَلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ . إلى آخر الآيات .

ووجه الرد عليهم فيها ، أنه تعالى بدأ بذكر التوحيد لينفى عقيدة التثليث بادئ ذى بدء ، ثم أتبع ذلك بما يؤكد من كونه حياً قيوماً : أى قامت به السموات والأرض وهى قد وجدت قبل عيسى ، فكيف تقوم به قبل وجوده .

ويذكر البيضاوى فى تفسيره ( أنوار التنزيل وأسرار التأويل ) رواية تفيد أن الرسول ( ﷺ ) قال : إن اسم الله الأعظم فى ثلاث سور : ( ١١٦ ) .

فى البقرة : اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ .

وفى آل عمران : اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ .

وفى طه : وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ .

٣ - نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ . . . .

نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ يعنى القرآن ، وللقرآن أسماء كثيرة وردت متفرقات فى ثنايا الكتاب العزيز فهو القرآن ، والكتاب ، والفرقان ، والذكر ... وغير ذلك من الأسماء العديدة التى أوردها السيوطى فى كتابه ( الإتقان ) وقد عبر عن القرآن بالكتاب ، للإيدان بأنه هو الكتاب المتميز الذى ينصرف إليه هذا الاسم عند الإطلاق ، والألف واللام فيه للعهد أى الكتاب المعهود . أو الإشارة إلى أنه مشتمل على ما فى غيره من الكتب السماوية من المقاصد المشتركة بين الأديان فكأنه جنس الكتب السماوية ، والألف واللام فيه على هذا للجنس .

بالحق أى بالصدق الذى لا شبهة فيه .

فقد أنزل الله القرآن متلبساً بالحق فى جميع صورته من توحيد الله وتنزيهه عن الصاحبة والولد ، وإخباره عن أحوال الأمم السابقة ، وشهادته بنبوته محمد - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وبيان ما جاء به من العبادات والمعاملات والأخلاق وأحوال الآخرة ، فكل هذه الصور من الحق ، نزل بها القرآن .

مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ .

الضمير في يديه يعود على الكتاب ، والمعنى أن الكتاب العزيز مصدق لما قبله من الكتب السماوية التي أنزلها الله على رسله ، ومحقق لها فيما نزلت به ، فإن الله سبحانه لم يبعث رسولا قط إلا بالدعوة إلى توحيده ، والإيمان به ، وتنزيهه عما لا يليق به سبحانه ، مثل صحف إبراهيم ، وزبور داود ، وتوراة موسى .

قال أبو مسلم : المراد منه أنه تعالى لم يبعث نبيا قط إلا بالدعاء إلى توحيده والإيمان به ، وتنزيهه عما لا يليق به ، والأمر بالعدل والإحسان ، وبالشرائع التي هي صلاح كل زمان ، فالقرآن مصدق لتلك الكتب في كل ذلك (١١٧) .

التَّورَةُ وَالْإِنْجِيلُ . أى أنزل التوراة على موسى وأنزل الإنجيل على عيسى .

٤ - من قَبْلُ هَدَى لِلنَّاسِ . أى أنزل التوراة والإنجيل من قبل القرآن لأجل هداية الناس حين أنزلهما على موسى وعيسى ، فلم يكن فيهما شيء من الضلال الذى يشتملان عليه الآن (١١٨) .

وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ، المراد بالفرقان ما يفرق بين الحق والباطل ، والمعنى الأقرب أن المقصود بالفرقان هو القرآن الكريم ، وقد ذهب بعض المفسرين إلى أنه فصل بين الحق والباطل في أمر عيسى ، لأن سورة آل عمران تحدث في نصفها الأول عن عيسى عليه السلام وبينت حقيقته ، ونفت أن يكون ابنا لله . وناقشت من ذهب إلى تأليهه . وذهب مفسرون آخرون إلى أن القرآن فصل بين الحق والباطل في أحكام الشرائع ، فقد أحل الحلال وحرّم الحرام ، وفرض الفرائض ، وسن الأخلاق الرفيعة ...

أخرج ابن جرير ، عن محمد بن جعفر بن الزبير أنه - أى القرآن - الفاصل بين الحق والباطل فيما اختلف فيه الأحزاب من أمر عيسى - عليه السلام - وغيره .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ . المراد بالكافرين : النصارى الذين نزل صدر السورة بسببهم أو كل كافر فيدخل هؤلاء فيه دخولا أولياً .

والمراد بآيات الله : الكتب المنزلة على الرسل ، أو ما يعمها وغيرها كالأيات والمعجزات .

وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ . العزيز : الغالب الذى لا يغلّب ، والانتقام : العقوبة ، وكلمة عَزِيزٌ : للإشارة إلى القدرة التامة على العقاب .

والجملة سيقت لتقرير الوعيد السابق عليها

## التوراة والإنجيل

يقول الأستاذ أبو الأعلى المودودي في تفسير هذه الآيات ما يأتي :

يفهم الناس بوجه عام أن المراد بالتوراة هي الأسفار الخمسة الأولى من العهد القديم (١١٩) وأن المقصود بالإنجيل أناجيل العهد الجديد الأربعة الشهيرة (١٢٠) ومن هنا ظهرت هذه المشكلة.

أي هذه الكتب يا ترى هي كلام الله حقاً ؟ وهل يصدق القرآن فعلاً كل ما ورد فيها من أقوال ؟ والحقيقة أن التوراة ليست هي الأسفار الخمسة الأولى من العهد القديم بل هي منشورة في بطنها، وأن الإنجيل ليس هو الأناجيل الأربعة بل هو موجود بين سطورها.

فالمراد بالتوراة أصلاً تلك الأحكام التي نزلت على موسى عليه السلام منذ بعثته وإلى وفاته أي في مدة تقارب اثنين وأربعين عاماً كانت منها تلك الوصايا العشر التي دوّنها الله على ألواح وأعطاها له. أما بقية الأحكام فقد أمر موسى عليه السلام بكتابة اثنتي عشرة نسخة منها وأعطاها لأسباط بني إسرائيل الاثني عشر، وأعطى نسخة من بين هذه النسخ إلى بني لاوى أحد أسباط بني إسرائيل كي يحفظوها. وكان هذا الكتاب يسمى بالتوراة، وقد ظل سليماً محفوظاً ككتاب مستقل حتى أول تدمير لبيت المقدس، وكانت نسخة بني لاوى والألواح الحجرية توضع في تابوت العهد ويعرفها بنو إسرائيل باسم ( التوراة ). غير أن غفلتهم ونسيانهم وصل إلى حد أنه حين حدث ترميم الهيكل السليماني في عهد ( يوسياه ) ملك يهوذا . عثر كبير الكهان على التوراة موضوعة في مكان ما في ( خلقيا ) وأعطاها إلى كاتب الملك كأعجوبة أثرية فأخذها الكاتب وقدمها للملك كاكشاف مدهش عجيب ( انظر الملوك الثاني إصحاح ٢٢ من ١٣٠٨ ).

وحيث فتح ( بختنصر ) أورشليم وأحرق الهيكل والمدينة بأكملها وسواها بالتراب فقد بنو إسرائيل نسخ التوراة الأصلية ، التي كانت لديهم أعداد جد قليلة منها، وكانوا قد أسدلوا عليها ستائر النسيان .

ثم لما عادت بقية بني إسرائيل من الأسر البابلي في عهد الكاهن عزرا ( عزير ) إلى أورشليم وبنى بيت المقدس من جديد دوّن عزرا كل تاريخ بني إسرائيل بعون من بعض أكابر القوم وهو ما يضم الآن الأسفار السبعة عشر الأولى من العهد القديم.

والأسفار الأربعة من هذا التاريخ التي تحوى سيرة موسى عليه السلام وهي الخروج واللاويين والعدد والتثنية أدرجت فيها آيات التوراة التي كانت في يد عزرا ومعاونيه حسب موقعها وفق ترتيب نزولها .

فالتوراة الآن إذن هي تلك الأجزاء المتفرقة التي تتناثر فيها سيرة موسى عليه السلام بين صفحات العهد القديم، ونستطيع أن نتبينها من بين هذا السرد التاريخي بعلامة واحدة هي أننا إذا وجدنا مصنف سيرة موسى يقول : قال الله لموسى كذا... أو قال موسى : الرب إلهكم يقول كذا... فلنعلم أن جزءاً من التوراة قد بدأ هنا . ثم إذا استؤنف سرد السيرة فلنعلم أن هذا الجزء قد انتهى. وإذا ما أسهب مصنف التوراة في شرح وتفسير شيء ما في موضع وسط صفحاتها تعذر على المرء العادي أن يميز ما إذا كان هذا الجزء من التوراة أم من الشرح



والتفسير. ومع ذلك فمن لهم بصيرة فى تدبر الكتب السماوية فى مقدورهم أن يعرفوا إلى حد ما التفاسير والشروح التى أضيفت وألحقت بهذه الأجزاء على نحو صحيح.

والقرآن يسمى هذه الأجزاء المتناثرة ( التوراة ) ويصدقها، والحقيقة أننا لو جمعنا هذه الأجزاء وقارناها بالقرآن فلن نجد قيد شعرة من الاختلاف فى الأحكام الجزئية فى بعض المواضع، والمتدبر لكليهما اليوم يستطيع أن يحس إحساساً واضحاً بأن كلا الرافين صادر من منبع واحد .

كذلك فالإنجيل فى أصله هو تلك الخطب والأقوال التى قالها المسيح عليه السلام حتى آخر عامين أو ثلاثة من حياته بوصفه نبيا من عند الله . أما هل كتبت هذه الكلمات الطيبات فى حياته أم لا فليس عندنا أى مصدر نستقى منه المعلومات حول ذلك وقد يجوز أن يكون بعض الناس قد دوتوها ويجوز أن بعض المؤمنين به سمعوها وحفظوها شفاهة. على أى حال حين كتبت رسائل مختلفة عن سيرته الطاهرة بعده برده من الزمن أدرجت فيها - إلى جانب البيان التاريخي - تلك الأقوال والخطب التى وصلت إلى مصنفى هذه الرسائل عن طريق الروايات الشفهية أو المذكرات المكتوبة. وكتب متى ومرقس ولوقا ويوحنا التى تسمى اليوم (أنجيل) ليست هى الإنجيل الأصيل وإنما الإنجيل الحق هو أقوال المسيح التى أدرجت بين سطورها وليس لدينا وسيلة للتعرف عليها أو التفريق بينها وبين كلام كتاب سيرة المسيح عليه السلام سوى أنه حين يقول المؤلف قال المسيح كذا... أو علم المسيح الناس كذا... فهذه هى أجزاء الإنجيل الأصيل، والقرآن يسمى هذه الأجزاء بالإنجيل ويصدقها ولو جمع امرؤ اليوم هذه الأجزاء المنثورة بين صفحات العهد الجديد وقارنها بالقرآن لما وجد بين كليهما سوى فرق طفيف وحتى هذا الفرق البسيط الذى يدركه من يقوم بهذه المقارنة يمكن حله وإزالته بسهولة ويسر بعد التفكير فيه بعقل بعيد عن التعصب (١٢١).



﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۚ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝٦﴾

المفردات :

لا يخفى : لا يغيب.

يصوركم : يخلقكم على ما شاء من صورة.

الأرحام : جمع رحم وهى مكان الحمل مشتق من الرحمة.

التفسير :

٥ - إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ . إن الله واسع العلم، لا يخفى عليه شيء كائن فى الأرض ولا فى السماء ، لعلمه بما يقع فى العالم من كلى أو جزئى، فهو العالم بما كان وما يكون ، وهو مطلع على

كفر من كفر بآيات الله، وإيمان من آمن بها، وهو مجازيهم عليه، والمسيحيون يؤمنون بالوهية عيسى غافلين عن أنه بشر محدود المعرفة فكيف يكون إلهاً ؟.

وعبر عن علمه - تعالى - بذلك إيذاناً بأن علمه سبحانه بالكائنات، ولو كانت فى أقصى غايات الخفاء ليس من شأنه أن يكون فيه شائبة خفاء بوجه من الوجوه، بل هو فى غاية الوضوح والجلال (١٢٢).

٦- هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ .

هو الذى يمنحكم الصورة التى يشاء ويمنحكم الخصائص المميزة لهذه الصورة ، وهو وحده الذى يتولى التصوير بمحض إرادته ومطلق مشيئته .

#### قال أبو السعود فى التفسير :

( يصوركم كائنين على مشيئته تعالى تابعين لها فى قبول الأحوال المتغايرة من كونكم نطفاً ثم علماً ثم مضى غير مخلقة ثم مخلقة وفى الاتصاف بالصفات المختلفة من الذكورة والأنوثة والحسن والقبح وغير ذلك من الصفات ) .

لا إله إلا هو . إذ لا يتصف بشيء مما ذكر من الشئون العظيمة الخاصة بالألوهية أحد ليتوهم ألوهيته .

العزيز الحكيم . المتأهى فى القدرة والحكمة؛ ولذلك يخلقكم على ما ذكر من النمط البديع .

وفى هذه اللمسة تجلية لشبهات النصارى فى عيسى عليه السلام ونشأته ومولده فالله هو الذى صور عيسى ( كيف يشاء ) . لا أن عيسى هو الرب، أو هو الله أو هو الابن، أو هو الأقنوم اللاهوتى الناسوتى ، إلى آخر ما انتهت إليه التصورات المنحرفة الغامضة المجانبة لفكرة التوحيد .

★ ★ ★

﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ (٧)

المفردات :

محكمات : واضحات .

متشابهات : محتملات لعدة معان لا يتضح مقصودها فاشتبه أمرها على الناس .

زيغ : ميل عن الحق إلى الباطل .

ابتغاء الفتنة : طلبًا لها .

الراسخون في العلم : الثابتون فيه .

الأسباب : العقول الخالصة .

المعنى العام للآية :

وهو الذى أنزل عليك القرآن وكان من حكمته أن جعل منه آيات محكمة محددة المعنى بيّنة المقاصد، هى الأصل وإليها المرجع، وأخر متشابهات يبدق معناها على أذهان كثير من الناس ، وتشبهه على الراسخين فى العلم وقد نزلت هذه المتشابهات لتبعث العلماء على العلم ، والنظر ودقة الفكر فى الاجتهاد، وفى البحث فى الدين .

وشأن الزائفين عن الحق أن يتبعوا ما تشابه من القرآن ، رغبة فى إثارة الفتنة، وهم يؤولون الآيات حسب أهوائهم ، وهذه الآيات لا يعلم تأويلها الحق إلا الله ، والذين تثبتوا فى العلم وتمكنوا منه، وأولئك المتمكنون منه يقولون : إننا نوقن بأن ذلك من عند الله ، لا نفرق فى الإيمان بالقرآن بين محكمه ومتشابهه، وما يعقل ذلك إلا أصحاب العقول السليمة التى لا تخضع للهوى والشهوة .

ويتعلق بتفسير الآية ما يأتى :

## ١ - المحكم والمتشابه

المحكمات : من أحكم الشيء بمعنى وثّقه وأتقنه ، والمعنى العام لهذه المادة المنع فإن كل محكم يمنع بإحكامه تطرق الخلل إلى نفسه أو غيره ، ومنه الحكم والحكمة، وحكمة الفرس، قيل وهى أصل المادة .

والمتشابه : يطلق فى اللغة على ما له أفراد أو أجزاء يشبه بعضها بعضا، وعلى ما يشتبه من الأمر أى يلتبس قال فى الأساس ( وتشابه الشيطان ، واشتبها ، وشبهته به، وشبهته إياه واشتبهت الأمور وتشابهت : التبس لإشباه بعضها بعضا، وفى القرآن المحكم والمتشابه ) .

## ٢ - آراء العلماء فى المحكم

( أ ) هو الحلال والحرام ... روى عن ابن عباس ومجاهد .

( ب ) هو ما علم العلماء تأويله ...

( ج ) هو ما استقل بنفسه ولم يحتج إلى بيان .

( د ) هو ما لم يحتمل من التأويل إلا وجهًا واحدًا .

( هـ ) هو الأمر والنهى والوعد والوعيد والحلال والحرام .

( و ) عن ابن مسعود : قال أنزل القرآن على خمسة أوجه :

حرام وحلال ، ومحكم ومتشابه، وأمثال ، فأحل الحلال، وحرّم الحرام ، وآمن بالمتشابه، واعمل بالمحكم واعتبر بالأمثال .

( ز ) قال ابن عباس هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ هُنَّ أَصْلُ الْكِتَابِ اللَّاتِي يَعْمَلُ عَلَيْهِنَّ فِي الْأَحْكَامِ وَمَجْمَعُ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ .

### ٣ - آراء العلماء في المتشابه

( أ ) هو ما لم يكن للعلماء إلى معرفته سبيل كقيام الساعة .

( ب ) هو الحروف المقطعة في فواتح السور كقوله آلم . ونحو ذلك . وقد جاء في تفسير المنار أن المفسرين قد اختلفوا في المحكم والمتشابه على أقوال :

( أحدها ) أن المحكمات هي قوله : قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ... ( الأنعام : ١٥١ ) إلى آخر الآية والآيتين اللتين بعدها ( ١٢٣ ) والمتشابهات هي التي تشابهت على اليهود وهي أسماء حروف الهجاء المذكورة في أوائل السور .

( ثانيها ) أن المحكم هو الناسخ والمتشابه هو المنسوخ .

( ثالثها ) أن المحكم ما كان دليله واضحاً لا تحاكدلائل الوجدانية والقدرة والحكمة ، والمتشابه ما يحتاج في معرفته إلى التدبر والتأمل .

( ورابعها ) أن المحكم كل ما أمكن تحصيل العلم به بدليل جلي أو خفي، والمتشابه ما لا سبيل إلى العلم به كوقت قيام الساعة ومقادير الجزاء على الأعمال ( ١٢٤ ) .

### ٤ - الوقف والوصل

في قوله تعالى :

وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا

للعلماء في تفسير هذه الآية رأيان :

١ - رأى بعض السلف وهو الوقوف على لفظ الجلالة ، وجعل قوله : وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ . كلاماً مستأنفاً، وعلى هذا فالمتشابه لا يعلم تأويله إلا الله ، واستدلوا على ذلك بأمور منها :

( أ ) أن الله ذم الذين يتبعون تأويله .

( ب ) أن قوله : يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا . ظاهر في التسليم المحض لله تعالى، ومن عرف الشيء وفهمه لا يعبر عنه بما يدل على التسليم المحض .

وهذا رأى كثير من الصحابة رضوان الله عليهم كأبي بن كعب وعائشة .

٢ - ويرى بعض آخرون الوقف على لفظ : الْعِلْمُ . ويجعل قوله : يَقُولُونَ آمَنَّا . كلام مستأنف ، وعلى هذا فالمتشابه يعلمه الراسخون ، وإلى هذا ذهب ابن عباس وجمهرة من الصحابة ، وكان ابن عباس يقول : أنا من الراسخين فى العلم ، أنا أعلم تأويله .

وردوا على أدلة الأولين بأن الله تعالى إنما ذم الذين يبتغون التأويل بذهابهم فيه إلى ما يخالف المحكمات يبتغون بذلك الفتنة، والراسخون فى العلم ليسوا كذلك فإنهم أهل اليقين الثابت الذى لا اضطراب فيه، فالله يفيض عليهم فهم المتشابه بما يتفق مع فهم المحكم (١٢٥) ويشهد لصحة هذا الرأى أمران :

**أحدهما :** أن الله تعالى ما أنزل القرآن إلا ليعمل به ، فلا ينبغى أن يكون فيه ألغاز ومعميات لا يمكن فهمها وإدراكها، فمتشابهه يجب أن يرد إلى محكمه كما قال تعالى هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ : أى مرجعه عند الاشتباه.

**وثانيهما :** أن الله تعالى أتى على الراسخين فى العلم بقوله : وما يَذْكُرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ ففى وصفهم بأنهم أصحاب العقول الخالصة المتذكرة دليل على أنهم استعملوها فى كشف المتشابهات والتذكر بها .

## ٥ - الحكمة فى وجود المتشابه

( أ ) امتحان قلوب المؤمنين فى التصديق به .

(ب) هو حافز للعقول إلى النظر فيه .

(ج) البحث عن المتشابه ومحاولة فهمه من حظ الخاصة كما أن التسليم والتفويض من حظ العامة.

قال الزمخشري : فإن قلت : فهلا كان القرآن كله محكما ؟

قلت : لو كان كله محكما لتعلق الناس به ، لسهولة مأخذه ، ولأعرضوا عما يحتاجون فيه إلى الفحص والتأمل والنظر والاستدلال ، ولو فعلوا ذلك ، لعطلوا الطريق الذى لا يتوصل إلى معرفة الله وتوحيده إلا به (١٢٦) .

ولما فى المتشابه من الابتلاء ، والتمييز بين الثابت على الحق والمتزلزل فيه ، ولما فى تقادح العلماء وإتباع القرائح - فى استخراج معانيه ورده إلى المحكم ، من الفوائد الجلية ، والعلوم الجمّة ، ونيل الدرجات عند الله ، ولأن المؤمن المعتقد أن لا مناقضة فى كلام الله ولا اختلاف فيه - إذا رأى فيه ما يناقض ظاهره - وأهمه طلب ما يوفق بينه ، ويجريه على سنن واحدة ففكر وراجع نفسه وغيره ، ففتح الله عليه ، وتبين مطابقة المتشابه للمحكم - ازداد طمأنينة إلى معتقده ، وقوة إيمانه ... اهـ .

## ٦ - زعم التناقض

زعم النصارى أن القرآن فيه تناقض حين نفى بنوة عيسى لله ، ثم أثبتها حين ذكر أنه روح منه ، وهذا زيع منهم يبتغون به الفتنة ، فإن المراد من قوله « وروح منه » أنه صادر من الله ، فكما أن كل شىء صادر من الله بالخلق والإبداع ، فكذلك روح عيسى ، وصدق الله إذ يقول : لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ \* وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ (الإخلاص : ٣ - ٤) .

## ٧ - صفات الله

جاء فى القرآن الكريم آيات تدل بظواهرها على أن لله وجهاً ويدين وجهه هى السماء ومكانا هو العرش ونحو ذلك مما يوهم التشبيه والجسمية والانتقال، وآيات أخرى تثبت له صفات مختلفة من العلم والقدرة والكلام ونحوها .

وطائفة ثالثة : منها ما يصرح بأنه لا تدركه الأبصار ومنها ما يدل على جواز رؤيته تعالى  
فرأى رجال السلف الصالح متابعة الصحابة والتابعين فى موقفهم منها .

« فغلبوا أدلة التنزيه لكثرتها ووضوح دلالتها، وعلموا استحالة التشبيه ، وقضوا بأن الآيات من كلام الله فآمنوا بها ولم يتعرضوا لمعناها ببحث ولا تأويل (١٢٧) وقد سئل الإمام مالك عن معنى قوله تعالى « الرحمن على العرش استوى » فقال : « الاستواء معلوم ، والكيفية مجهولة ، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة » (١٢٨).

## ويقول الدكتور عبد الحليم محمود فى تفسير سورة آل عمران :

ونشأت المشكلة : حينما بدأ الباحثون يتعرضون للآيات التى وردت فى القرآن الكريم ، والتى توهم التشبيه، كاليد والوجه والاستواء، أو التى وردت فى الأحاديث : كالنزول والصورة ، والأصابع.

بدأت المشكلة: حينما تعرض بعض الباحثين لهذه الألفاظ وأمثالها : تأويلا لها، أو نفياً لمعناها، أو تفسيراً أو شرحاً ... ( ... والموقف الذى يقفه من أراد متابعة السلف الصالح إذن تجاه كلمات الصورة واليد والنزول، إنما هو الإيمان بها مع التنزيه لله تعالى عن الجسمية وتوابعها، وليس معنى ذلك ، أن هذه الألفاظ معطلة عن المعنى ، بل لها معنى يليق بجلال الله وعظمته : مما ليس بجسم ولا عرض فى جسم، وأن يؤمن بأن ما وصف الله تعالى به نفسه أو وصفه به رسوله - صلى الله عليه وسلم - فهو كما وصفه ، وحق بالمعنى الذى أراده - وعلى الوجه الذى قال ، وأن لا يحاول لها تفسيراً ولا تأويلا .

## وشعار السلف معروف فى هذه الكلمات وهو :

« أمروها كما جاءت » - يقول الإمام الرازى فى كتابه ( أساس التقديس ) : « إن هذه المتشابهات ، يجب القطع فيها بأن مراد الله تعالى فيها ، شئ غير ظواهرها، ثم يجب تفويض معناها إلى الله تعالى، ولا يجوز الخوض فى تفسيرها ».

إن الأصول الدقيقة للعقيدة والشريعة ، قاطعة الدلالة مدركة المقاصد وهى أصل هذا الكتاب.

والذين فى قلوبهم زيغ، يتركون الأصول الواضحة، ويجرون وراء المتشابه لأنهم يجدون فيه مجالاً لإيقاع الفتنة بالتأويلات المزلزلة للعقيدة ، والاختلافات التى تنشأ عن بلبلة الفكر نتيجة إقحامه فيما لا مجال للفكر فى تأويله ، وأما الراسخون فى العلم فيقولون فى طمأنينة وثقة آمنًا به كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا أى الجميع من المحكم والمتشابه حق وصدق وكل واحد منهما يصدق الآخر ويشهد له وليس شئ من عند الله بمختلف ولا متضاد .

روى الإمام أحمد أن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - سمع قومًا يتدارسون فقال : (إنما هلك من كان قبلكم بهذا، ضربوا كتاب الله بعضه ببعض، وإنما أنزل كتاب الله ليصدق بعضه بعضاً، فلا تكذبوا بعضه ببعض، فما علمتم منه فقولوا به ، وما جهلتم فكلوه إلى عالمه ) (١٢٩).

★ ★ ★

﴿ رَبَّنَا لَا تُرْغِ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ (٨) رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ ﴿١﴾

المضردات :

لا ترغ قلوبنا : لا تملها عن الحق.

من لدنك : من عندك.

ليوم لا ريب فيه : ليوم لا يصح أن يشك فيه وهو يوم القيامة.

التفسير :

٨ - رَبَّنَا لَا تُرْغِ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ .

هذه الآية من تتمة كلام الراسخين في العلم فهم أمام المتشابه من القرآن ، يؤمنون به ، ويصدقون بأنه كلام الله وينحنون بعقولهم أمام كلام ربهم قائلين : آمناً به كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ثم يسترسلون في الدعاء سائلين الله الثبات على الحق والاستمرار على الهدى، ولن يكون ذلك إلا بتوفيق الله لهم .

ويذهب الشريف الرضى في تفسيره هنا إلى أنه دعاء بالتثبيت على الهداية، وإمدادهم بالألطف التي معها يستمرون على الإيمان، وعلى طريق المعتزلة يسوق الشريف تفسيره في نطاق جدلى ينتهى إلى الجواب السليم فيجربى تساؤلاً بقوله : وكيف يكون مزيفاً لقلوبهم بالألطف ؟ ثم يتولى الإجابة قائلاً :

من حيث كان المعلوم له متى قطع إمدادهم بالطافه وتوفيقه زاغوا وانصرفوا عن الإيمان ، ويمضى شارحاً ضارباً المثل قائلاً : ويجرى هذا مجرى قولهم :

اللهم لا تسلط علينا من لا يرحمنا ، ومعناه لا تخل بيننا وبين من لا يرحمنا فيتسلط علينا .

وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ . هم يعرفون أنهم لا يقدرّون على شيء إلا بفضل الله ورحمته، وأنهم لا يملكون قلوبهم فهي في يد الله .. فيتجهون إليه بالدعاء أن يمدّهم بالعون والنجاة.

روى ابن أبي حاتم عن أم سلمة أن النبی - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - كان يقول : « يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك » (١٣٠) ثم قرأ : رَبَّنَا لَا تُرْغِ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ .

والوهاب : كثير الهبات والعطايا أى إنك أنت وحدك الوهاب لكل موهوب، وفيه دليل على أن الهدى بتوفيق الله ، والضلال بعدم الإعانة منه، لتقصير العبد فى سلوك سبيله ، وأنه متفضل بما ينعم به على عباده، من غير أن يجب عليه شيء .

٩ - رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَّا رَيْبَ فِيهِ . . . .

أى أنت يا ربنا ، جامع المهتدين والزائغين ، لحسابهم وجزائهم فى يوم لا ينبغي أن يرتاب فى وقوعه ، ليجزى كل إنسان بما عمله فى الدنيا من خير وشر .

إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ . هذه الجملة من كلام الله بعد أن تم كلام الراسخين فى العلم. كأن القوم لما قالوا : « إنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه » صدقهم الله فى ذلك وأيد كلامهم بقوله « إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ » وقيل هو كلام الراسخين .

والمعنى على هذا :

إنك لا تخلف وعدك للمسلمين والكافرين بالثواب والعقاب .

والتأكيد بيان ، وإظهار لفظ الجلالة بدلا من الضمير يفيد تأكيد نفي الريب، كما يفيد تأكيد قيام الساعة تأكيدا حاسما .

★ ★ ★

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَٰئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ۝١٠﴾ كَذَابٌ أَلِيٌّ فِرْعَوْنُ وَالَّذِينَ مِّنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ۚ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝١١﴾

المفردات :

وقود النار : وقود النار - بالفتح - ما توقد به النار ، وبالضم : الاشتعال .

كذاب : الدأب ، العادة ، والصنيع والحال ، و الشأن والأمر .

التفسير :

١٠ - إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ . التى يبذلونها فى جلب المنافع ودفع- المضار .

وَلَا أَوْلَادُهُمْ . الذين بهم يتناصرون ، وعليهم يعتمدون .

مِّنَ اللَّهِ شَيْئًا . أى من عذاب الله شيئا من الإغناء أى لن تدفع عنهم شيئا من عذابه .



قال تعالى : يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ \* إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ . (الشعراء : ٨٨ ، ٨٩) .

وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ . بفتح الواو أى حطبها وقرئ بالضم بمعنى أهل وقودها ، وأكثر اللغويين على أن الضم للمصدر أى التوقد ، والفتح للحطب .

وقال الزجاج المصدر مضموم ، ويجوز فيه الفتح ، وهذا كقوله تعالى : إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ . (الأنبياء : ٩٨) .

١١ - كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ . قال ابن عباس كصنيع آل فرعون ، أو كسنة آل فرعون ، وكفعل آل فرعون ، وكشبه آل فرعون والألفاظ متقاربة .

والدأب بالتسكين والتحريك أيضاً كنهز ونهر هو الصنيع والحال والشأن والأمر والعادة كما يقال : لا يزال هذا دأبى ودأبك .

وقال امرؤ القيس :

كذابك من أم الحويرث قبلها وجارتها أم الرياب بمأسل  
والمعنى كعادتك فى أم الحويرث حين أهلكت نفسك فى حبها وبكيت دارها ورسمها .»

والمعنى فى الآية :

لن تغنى عن هؤلاء الكفار أموالهم ولا أولادهم ، شأنهم فى هذا شأن آل فرعون حيث لم يغن عنهم ما ملوكهم من أموال طائلة ، وما أنجبوه من أبناء عديدين ، فأغرقوا وأدخلوا ناراً بسبب كفرهم ، وكما دخلوا النار بكفرهم فسيدخلها كل كافر مفسد .

وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ . أى الأمم الكافرة التى كذبت الرسل .

كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا بيان وتفسير لدأبهم الذى فعلوا على طريقة الاستئناف المبنى على السؤال المقدر . والآيات : المعجزات والبراهين التى أيد بها الرسل ، أو الأدلة على وجود الله ووحدانيته أو هما معاً .

فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ أى عاقبهم وأهلكهم بسببها وقد استعمل الأخذ لأن من ينزل به العقاب يصير

كالمأخوذ المأسور الذى لا يقدر على التخلص .

وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ . أى الأخذ بالذنب ، فيه تهويل للمؤاخذه وزيادة تخويف للكفرة ، وهو تذييل مقرر لمضمون ما قبله من الأخذ للجميع وتكملة له .

﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴾ (١٢)

المفردات :

المهاد : الفراش .

سبب النزول :

روى أبو داود فى سننه والبيهقى فى الدلائل عن طريق ابن إسحاق عن ابن عباس :

أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما أصاب ما أصاب من بدر ورجع إلى المدينة ، جمع اليهود فى سوق بنى قينقاع وقال :

يا معشر اليهود ، أسلموا قبل أن يصيبكم الله بما أصاب قريشا . فقالوا : يا محمد ، لا يفرنك من نفسك أن قتلت نفرا من قريش : كانوا أغمارا لا يعرفون القتال ، إنك والله لو قاتلتنا لعرفت أننا نحن الناس ، وأنت لم تكن مثلنا .. فأنزل الله :

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ . إلى قوله : لأُولِي الْأَبْصَارِ . وحكم الآية يعم جميع الكافرين ، وإن نزلت بسبب اليهود :

المعنى : قل ، يا محمد لهؤلاء الكفار : ستغلبون - ألبته - عن قريب وستحشرون بعد موتكم إلى جهنم وبئس الفراش : جهنم ، التى مهدتموها لأنفسكم بذنوبكم وآثامكم .

والتعبير عن جهنم بالمهاد ، للتهكم بهم ، فإن المهاد هو الفراش الذى يمهد ليستراح عليه ، ولا مهاد ولا راحة فى السعير ، وقد صدق الله وعده بقتل يهود بنى قريظة (١٣١) ، وإجلاء بنى النضير وفتح خيبر (١٣٢) وضرب على من عداهم وهو من أوضح شواهد النبوة ، حيث أخبر القرآن به قبل وقوعه .

★ ★ ★

﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِتْنِ الْأَتَقَاتِ فِئَةٌ تَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِّثْلَهُمْ رَأَىٰ الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَن يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ (١٣)

المفردات :

آية : الآية هنا ، العبرة والعظة .

فئة : الفئة ، الطائفة من الناس .

الأبصار : البصائر والعقول .

التفسير :

١٣ - قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ التَّائِمَاتِ . . . .

أى قل لأولئك اليهود الذين غرتهم أموالهم واعتزوا بأولادهم وأنصارهم لا تفرنكم كثرة العدد ولا المال والولد، فليس هذا سبيل النصر والغلب فالحوادث التى تجرى فى الكون أعظم دليل على تنفيذ ما تدعون.

انظروا إلى الفئتين اللتين التقتا يوم بدر، فئة قليلة من المؤمنين تقاتل فى سبيل الله كتب لها الفوز والغلب على الفئة الكثيرة من المشركين.

وفى هذا عبرة أيما عبرة لذوى البصائر السليمة التى استعملت العقول فيما خلقت لأجله من التأمل فى الأمور والاستفادة منها.

ووجه العبرة فى هذا أن هناك قوة فوق جميع القوى قد تؤيد الفئة القليلة فتقلب الفئة الكثيرة بإذن الله.

فِئَةٌ تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . أى فئة مؤمنة فى أعلى درجات الإيمان تجاهد فى سبيل الله لإعلاء كلمة الله وحماية الحق والدفاع عن الدين وأهله.

وَأُخْرَى كَافِرَةٌ . أى فئة أخرى كافرة ، والمراد بها كفار قريش.

وكان المسلمون فى بدر ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً معهم فرسان وستة أدرع وثمانية سيوف، وأكثرهم رجالة. وكان المشركون قريباً من ألف.

يَرَوْنَهُمْ مِثْلِهِمْ . أى يرى المشركون المسلمين مثلى عدد المشركين قريباً من ألفين، أو مثلى عدد المسلمين.

والمراد من الرؤية الظن والحسبان ، وقد كثر الله المسلمين فى أعين المشركين ليهابوهم فيحترزوا عن قتالهم ، أو أنزل الله الملائكة حتى صار عدد المسلمين كثيراً فى نظر المشركين .

رَأَى الْعَيْنَ . أى رؤية ظاهرة لا لبس فيها.

لقد كانت هناك مواقف مختلفة للمعركة. فقبل المعركة قلل الله المسلمين فى أعين المشركين حتى يجترئوا عليهم كما قلل الله المشركين فى أعين المسلمين ، ليزداد حماس المسلمين ويقينهم بالنصر.

قال تعالى : وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّيَقُّمِ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلاً وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولاً وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ . (الأنفال : ٤٤).

فلما بدأت المعركة والتحم الجيشان ، كثر عدد المسلمين فى أعين الكفار ليهابوهم وتتزلزل أقدامهم ، فيفضلوا وينهزموا .

ويحتمل أن المسلمين كثروا أولاً فى أعين المشركين ليحصل لهم الرعب والخوف والجزع والهلع، ثم لما حصل التّصاف والتقى الفريقان قلل الله هؤلاء فى أعين هؤلاء ليقدّم كل منهما على الآخر ليقضى الله أمراً كان مفعولاً.

ومضمون الآيات يرجح الرأي الأول ، والعبارة أنه كان هناك تقليل للعدد فى مواطن ، وتكثير للعدد فى مواطن أخرى من المعركة، وأن ذلك كان سبيلاً من سبل النصر.

وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ . وَاللَّهُ يَقْوَىٰ بِنَصَرِهِ وَعُونِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ، فالنصر والظفر، إنما يحصلان بتأييد الله ونصره لا بكثرة العدد ولا بقوة الشوكة، ولا بقوة السلاح: وقد تقف بعض العقبات فى طريق النصر ولكن العاقبة دائماً للمتقين .

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ . إن فى التكثير والتقليل، وغلبة القليل مع عدم العدة على الكثير الشاكي السلاح لَعِبْرَةً أى لاعتباراً وآية وموعظة لأُولِي الْأَبْصَارِ لذوى العقول والبصائر .



﴿ زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ ﴿١٤﴾ ﴾

المفردات :

حب الشهوات : حب المشتبهات للنفس.

المقنطرة : المجمة أو المضفة.

المسومة : الراعية فى المرعى ، مأخوذ من سَوَّمَ خيله، إذا أرسلها فى المرعى ، أو المظهمة الحسان.

والأنعام : الإبل والبقر، والغنم والمعز.

والحرث : مصدر مراد به المزرع .

التفسير :

فى آية واحدة يجمع السياق القرآنى أحب شهوات الأرض إلى نفس الإنسان : النساء والبنين والأموال المقدسة والخيل والأنعام .. وهى خلاصة الرغائب الأرضية إما بذاتها وإما بما تستطيع أن توفره لأصحابها من لذائذ أخرى.

وقد بدأت الآية أنواع المشتبهات بقولها :

١ - من النساء وقدمهن على الكل لأن التمتع بهن أكثر والاستئناس بهن أتم، إذ يحصل منهن أتم اللذات.

٢ - وَالْبَيْنِ والمراد بهم الأولاد الذكور للتكثر بهم والتفاخر والزينة، وقيل المراد بهم الأولاد مطلقاً كما قال تعالى: **أَنَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فَتَنَةٌ** . (الأنفال : ٢٨) وفى الحديث (الولد مجبنة مبجلة) (١٣٣). والعلة فى حب الزوجة، وحب الولد واحدة وهى تسلسل النسل وبقاء النوع، وهى حكمة مطردة فى غير الإنسان من الحيوانات الأخرى.

وقدم حب النساء على حب الأولاد مع أن حبهن قد يزول وحب الأولاد لا يزول، لأن الولد لا يعظم فيه الغلو والإسراف كحب المرأة . فكم من رجل جنى حبه للمرأة على أولاده، وكم من غنى عزيز يعيش أولاده عيشة الذل والفقر، بسبب حب والدهم لغير أهمهم.

٣ - وَالْقَنَاطِيرُ الْمُقَنْطَرَةُ أى الأموال الكثيرة من الذهب والفضة، والقناطر جمع قنطار، ويطلق أحياناً على المال الكثير بغير عدد وقد يستعمل فى مقدار كثير معين من المال وهو ١٢ ألف أوقية.

وفى القاموس القنطار مائة رطل من الذهب والفضة ووصف القناطر بالمقنطرة للمبالغة، فمن عادة العرب أن يصفوا الشيء بما يشق منه للمبالغة ، كقولهم ألوف مؤلفة، وبدر مبدرة، وإبل مؤبلة، ودراهم مدرهمة، وظل ظليل.

ونهم المال هو الذى ترسمه القناطر المقنطرة ولو كان يريد مجرد الميل إلى المال لقال : والأموال ، أو الذهب ، والفضة، ولكن القناطر المقنطرة توحى بالنهم الشديد لتكديس الأموال، ذلك أن التكديس ذاته شهوة، بغض النظر عما يستطيع المال توفيره لصاحبه من الشهوات الأخرى.

وحب المال غريزة فطرية، وقد يبلغ النهم بالإنسان فى جمع المال أن ينسى أن المال وسيلة لا مقصد فيفتن فى الوصول إليه الفنون المختلفة، ولا يبالى أمن حلال كسب أم من حرام.

وقد أباح الإسلام الملكية ولكنه هدبها وقلم أظافرها وأوجب أن يكون تملك المال من طرق سليمة، كما أوجب فيه الزكاة، وغير ذلك من الواجبات، وبذلك يكون المال نعمة لا نقمة، فنعم المال الصالح للرجل الصالح.

روى البخارى ومسلم عن ابن عباس أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : (لو كان لابن آدم واديان من ذهب لتمنى أن يكون لهما ثالث ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ، ويتوب الله على من تاب ) (١٣٤).

٤ - وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ . : التى ترعى فى الأودية، يقال : سام الدابة : رعاها، وأسامها : أخرجها إلى المرعى كما قال تعالى : **مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ** . (النحل : ١٠).

وقال ابن جرير : المسومة المعلقة ، التى عليها السيمياء وهى العلامة.

وقال أبو مسلم : المراد من هذه العلامات الأوضاح والفرر التى تكون فى الخيل ، وهى أن تكون الأفراس غرا، وقال النابغة :

بسمر كالقذاح مسومات      عليها معشر أشباه جن

وقال ابن جرير : إن معنى المطهمة والمعلقة والرائعة واحد.

وكل من الخيل الراعية التى تقتنى للتجارة، والمطهمة التى يقتنيها الكبراء والأغنياء للمفاخرة، من متاع الدنيا الذى يتنافس فيه، ومن الناس من يغلو فى حب الخيل وأشباهاها حتى يفوق عنده كل حب.

٥ - وَالْأَنْعَامُ . وهى الإبل والبقر والغنم، والأنعام مال أهل البادية بها ثروتهم، وفيها تكاثرهم وتفاخرهم، ومنها معاشهم ومرافقهم .

وقد امتن الله بالأنعام على عباده فقال :

وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ \* وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ \* وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِالْعِيقِ إِلَّا بِشَقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرءُوفٌ رَّحِيمٌ \* وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ : (النحل : ٥ - ٨).

٦ - وَالْحَرْثُ . أى الزرع والنبات والشجر على اختلاف أنواعه وهو قوام حياة الإنسان والحيوان فى البدو والحضر.

ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا . أى ذلك الذى ذكر من الأنواع الستة هو ما يستمتع به الناس فى حياتهم الدنيا أى الأولى.

وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ . والله عنده حسن المرجع فى الحياة الآخرة التى تكون بعد موت الناس وبعثهم فلا ينبغى لهم أن يجعلوا كل همهم فى هذا المتاع القريب العاجل بحيث يشغلهم عن الاستعداد لما هو خير منه فى الآجل.

والإسلام دين وسط فهو لم يحرم التمتع بالطيبات ، فإن التمتع بها حلال كما قال - سبحانه : قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ . (الأعراف : ٣٢).

فالزوجة الصالحة نعمة والدنيا متاع وخير متاعها الزوجة الصالحة.

وينبغى أن تكون وسيلة للعفة والاستقامة والذرية الصالحة.

والابن الصالح نعمة، والمال نعمة وهو وسيلة لإخراج الزكاة والصدقة. وكذلك الخيل والأنعام والحرث.

ولكن على المؤمن ألا يشتغل بها عن طاعة الله، وألا يجعلها أكبر همٍّ أو شاغلا له عن آخرته.

فإذا اتقى ذلك واستمتع بها بالقصد والاعتدال فهو السعيد فى الدارين.

ومن دعاء المؤمنين :

رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ . (البقرة : ٢٠١).

﴿ قُلْ أُوْنِيْكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذٰلِكُمْ لِلَّذِيْنَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتْ تَجْرِيْ مِّنْ تَحْتِهَا  
الْأَنْهَارُ خَالِدِيْنَ فِيْهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ بِصِيْرٍ بِالْعِبَادِ ۝١٥﴾  
الَّذِيْنَ يَقُولُوْنَ رَبَّنَا اِنِّىْۤ اٰمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۝١٦﴾ الصّٰدِقِيْنَ  
وَالصّٰدِقِيْنَ وَالْقٰنِتِيْنَ وَالْمُنْفِقِيْنَ وَالْمُسْتَغْفِرِيْنَ بِالْاَسْحَارِ ۝١٧﴾

المفردات :

**اولئكم** : الهمزة للاستفهام ، والمراد منه : التوبيه والتشويق إلى ما ينبئهم به . والإنباء : الإخبار . فكانه  
يقول : انى مخبركم بخبر يستدعى انتباهكم وشوقكم إلى سماعه ، فاستمعوا إليه .

**وازواج مطهرة** : وزوجات مطهرة من الأدناس حسية ومعنوية .

**والقانتين** : والمطيعين لله ، الخاضعين له ، المقربين بعبوديتهم له .

**بالأسحار** : الأسحار جمع سحر ، وهو آخر الليل قبيل الفجر .

**ورضوان** : الرضوان : الرضا العظيم .

التفسير :

١٥ - قُلْ أُوْنِيْكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذٰلِكُمْ لِلَّذِيْنَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتْ تَجْرِيْ مِّنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ... .

بعد أن بين سبحانه زخارف الدنيا وزينتها ، وذكر ما عنده من حسن المآب إجمالاً ، أمر رسوله بتفصيل  
ذلك المجلل للناس مبالغة فى الترغيب .

**والمعنى** : قل لقومك وغيرهم : أخبركم بخير من جميع ما تقدم ذكره من النساء والبنين إلى آخره ، وجئ  
بالكلام على صورة الاستفهام لتوجيه النفوس إلى الجواب وتشويقها إليه . وقوله خير يشعر بأن تلك الشهوات  
خير فى ذاتها ، ولأنك فى ذلك إذ هى من أجل النعم التى أنعم الله بها على الناس ، وإنما يعرض الشر فيها كما  
يعرض فى سائر نعم الله على عباده كالحواس والعقول وغيرها .

ثم أجابهم عن هذا الاستفهام المشوق فقال :

لِلَّذِيْنَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتْ تَجْرِيْ مِّنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ... .

جعل ما أعدّه للمتقين من الجزاء على التقوى نوعين :

نوعاً جسمانياً نفسياً وهو الجنات وما فيها من الخيرات ، والأزواج المطهرات .

ونوعاً روحياً عقلياً وهو رضوان الله تعالى .

قال القاسمى :

و لِلَّذِينَ اتَّقَوْا . خبر المبتدأ الذى هو :جَنَّاتُ

و تَجْرِي . صفة لها و عِنْدَ رَبِّهِمْ . صفة للجنان فى الأصل قدم فانتصب على الحال، والعندية مقيدة لكمال علو رتبة الجنات وسمو طبقتها .

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ . من أنواع الأشربة من العسل واللبن والخمر والماء وغير ذلك مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (١٣٥) .

خَالِدِينَ فِيهَا . أى ماكثين فيها أبد الأباد لا يبغون عنها حولا .

وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ . من الدنس والخبث والأذى والحيز وغير ذلك مما يعترى نساء الدنيا .

وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ . أى يحل عليهم رضوانه فلا يسخط عليهم بعده، وهذه اللذة الروحانية تتممة ما حصل لهم من اللذات الجسمانية وأكبرها كوناً قال تعالى : وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . ( التوبة : ٧٢ ) .

روى الشيخان عن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم قال : إن الله عز وجل يقول لأهل الجنة : يا أهل الجنة، فيقولون: لبيك ربنا وسعديك فيقول : هل رضيتم ؟ فيقولون : وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نعط أحداً من خلقك ؟ فيقول: أنا أعطيتكم أفضل من ذلك قالوا: يا ربنا وأى شئ أفضل من ذلك؟ فيقول : أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبداً (١٣٦) .

وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ : أى عالم بمصالحهم فيجب أن يرضوا لأنفسهم ما اختاره لهم من نعيم الآخرة، وأن يزهدوا فيما زهدهم فيه من أمور الدنيا .

١٦ - الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ . هؤلاء المتقون هم الذين يقولون :

ربنا إننا صدقنا بالذى أنزلته على رسولك محمد وسائر من سبقه من الرسل، فاغفر لنا ذنوبنا واحفظنا من عذاب النار. قال الحاكم : فى الآية دلالة على أنه يجوز للداعى أن يذكر طاعاته وما تقرب به إلى الله، ثم يدعو، ويؤيده ما فى الصحيحين من حديث أصحاب الغار (١٣٧) وتوسل كل منهم بصالح عمله، ثم تفريج البارى تعالى عنهم .

١٧ - الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ .

الصابرين . على البأساء والضراء وحين البأس .

وَالصَّادِقِينَ . فى إيمانهم وأقوالهم ونياتهم .



وَالْقَاتِنِينَ. الْمُطِيعِينَ لِلَّهِ الْخَاضِعِينَ لَهُ.

وَالْمُنْفِقِينَ . أموالهم فى حقوق الله تعالى، وحقوق ذويهم، وفى أنواع البر التى نديهم الله ورسوله إليها .

وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ . أى هم يعبدون الله ويصلون بالليل، وفى آخر الليل يستغفرون الله تعالى. والأسحار جمع سحر. وهو الهزيع الأخير من الليل قبل الفجر.

روى ابن جرير عن حاطب قال : سمعت رجلاً فى السحر فى ناحية المسجد وهو يقول : يارب أمرتنى فأطعتك وهذا السحر فأغفر لى ، فنظرت فإذا هو ابن مسعود . وثبت فى صحيح البخارى ومسلم وغيرهما من المسانيد والسنن من غير وجه عن جماعة من الصحابة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « ينزل ربنا، تبارك وتعالى ، كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير، يقول : من يدعونى فأستجيب له ؟ من يسألنى فأعطيه ؟ من يستغفر لى فأغفر له ؟ » (١٣٨) .

وفى رواية لمسلم : « ثم ييسط يديه تبارك وتعالى ويقول : من يقرض غير عدوم ولا ظلوم ؟ » وفى رواية « حتى ينفجر الفجر » .

« ويروى أن بعض الصالحين قال لابنه : يا بنى لا يكن الديك أحسن منك ينادى بالأسحار وأنت نائم ، والحكمة فى تخصيص الأسحار كونه وقت غفلة الناس عن التعرض للنفحات الرحمانية والألطاف الإلهية وعند ذلك تكون العبادة أشق، والنية خالصة، والرغبة وافرة، مع قربه تعالى وتقدس من عباده .

قال السيوطى : فى الآية فضيلة الاستغفار فى السحر، وأن هذا الوقت أفضل الأوقات. وقال الرازى: واعلم أن الاستغفار بالسحر له مزيد أثر فى قوة الإيمان وفى كل العبودية « (١٣٩).

لطيفة :

قال الزمخشري : الواو المتوسطة بين الصفات للدلالة على كمالهم فى كل واحدة منها .

★ ★ ★

﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (١٨)

المفردات :

شهد الله أنه لا إله إلا هو : أى بيّن لعباده ذلك بالأدلة الواضحة، فكأن ذلك منه شهادة وأى شهادة، أما شهادة الملائكة وأولى العلم فهى: إقرارهم بذلك.

: أى قائماً بالعدل فى تدبير الكون.

قائماً بالقسط

التفسير :

١٨ - شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ . أَيُّ عِلْمٍ وَأَخْبِرْ ، أَوْ قَالَ أَوْ بَيْنَ أَنَّهُ لَا مَعْبُودَ حَقِيقِي سِوَى ذَاتِهِ الْعَلِيَّةِ .

وتطلق هذه الشهادة على ما أقامه القرآن من الأدلة على وحدانيته، كقوله تعالى :

لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا . (الأنبياء : ٢٢) .

وقوله عز شأنه : قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . (الإخلاص : ١) .

وقوله تعالى : فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . (محمد : ١٩) .

وكما شهد الله بأنه لا إله إلا هو ، فقد شهد الملائكة الذين : لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ .

(التحریم : ٦) .

وكذلك أصحاب العلم والفكر السديد من الأنبياء والمرسلين ، ومن آمن بهم، وكل من فكّر في آيات الله الكونية فآمن به . هؤلاء جميعاً، شهدوا لله بالوحدانية ، حال كونه قائماً بالقسط والعدل في تدبيره للكون، فبعدله قامت السموات والأرض .

.... والعدل هنا هو : الحكمة في التدبير ، الذي استقامت به أمور الكون .

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ . كرره تأكيداً وليضيف إليه قوله : الْعَزِيزُ ، فلا يرام جنباه .

الْحَكِيمُ . لا يصدر عنه شيء إلا على وفق الاستقامة .

( وقال العارف الشعراني في كتاب « الجواهر والدرر » : سألت أخى أفضل الدين : لِمَ شهد الحق تعالى

لنفسه بأنه لا إله إلا هو ؟ فقال :

لينبه عباده على غناه عن توحيدهم له، وإنه هو الموحد نفسه بنفسه- فقلت له : فلم عطف الملائكة على نفسه دون غيرهم ؟ فقال : لأن علمهم بالتوحيد لم يكن حاصلاً من النظر في الأدلة كالإنسان، وإنما كان علمهم بذلك حاصلاً من التجلي الإلهي ، وذلك أقوى العلوم وأصدقها، فلذلك قُدموا في الذكر على أولى العلم . وأيضاً فإن الملائكة واسطة بين الحق وبين رسله فناسب ذكرهم في الوسط فاعلم ذلك « (١٤٠) .

﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ إِلَهَهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٩﴾ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٢٠﴾ ﴾

المفردات :

بغياً بينهم : ظلماً قائماً فيهم، وحسداً موجوداً في بيئتهم .

فإن حاجوك : أى جادلوك .

أسلمت وجهى لله : أخلصت ذاتى ونفسى له تعالى .

والأُمِّيِّينَ : المراد بهم، من لا يكتبون من مشركى العرب من غير الكتابيين لشيوع الأمية فيهم .

التفسير :

١٩ - إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ... . الإسلام هنا معناه إخلاص الوجه لله تعالى، فاليهودية إسلام فى مدتها والمسيحية إسلام فى فترتها والرسالة المحمدية إسلام بمعنى إخلاص الوجه لله والامتثال لطاعته.

وتسمية أتباع الدين الإسلامى فى العصر الحاضر بالمسلمين كانت تسمية سابقة على وجودهم الزمنى قال تعالى :

وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ... . (الحج : ٧٨).

وإذا تتبعنا المعنى اللغوى لكلمة إسلام والمعنى الشرعى لها خرجنا بالنتائج الآتية :

- إن الدين وإسلام الوجه لله، والتوحيد والإسلام كلها بمعنى واحد يفسر بعضها بعضاً ويشرح بعضها بعضاً.

- إن جوهر الشخصية الإسلامية ، أو شخصية المسلم هو إسلام الوجه لله، أو التوحيد أو التدين الصادق أو الإسلام.

يقول ابن الأنبارى المتوفى سنة ٣٢٨هـ فى المعنى اللغوى للإسلام: المسلم معناه المخلص لله فى عباداته، من قولهم سلم الشيء لفلان خلس له، فالإسلام معناه إخلاص الدين والعقيدة لله تعالى .

والإسلام لا يشير إلى شخص معين، ولا إلى شعب معين ولا إلى إقليم معين، ولا يعُد بالبعثة المحمدية. فرسالة نوح وإبراهيم وموسى وعيسى هى الإسلام بنص القرآن الكريم.

قال تعالى : مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . (آل عمران: ٦٧).

ومن دعاء يوسف الصديق :

رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

توفني مسلماً وألحِقني بِالصَّالِحِينَ . (يوسف : ١٠١).

- وقال سيدنا موسى لقومه :

يَا قَوْمِ إِن كُنتُمْ آمَنتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ سورة . (يونس : ٨٤).

وفى شأن عيسى يقول القرآن الكريم :

فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ آمَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا

مُسْلِمُونَ \* رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ . (آل عمران : ٥٢-٥٣).

معنى الآية :

إن الملة المرضيَّة عند الله هي الإسلام ، فلا يقبل من أحد دين غيره بعد رسالة محمد - صلى الله عليه وسلم - فقد أرسله الله مصدقاً لما سبقه من الرسل والكتب ومهيماً عليها يقر صحيحها ويقوم عوجها وينسخ ما قبله من الأديان والشرائع.

وكما أن الإسلام هو دين هذه الأمة الذي رضيه لها، فهو دين جميع الأنبياء والمرسلين وأمهم من قبل محمد، فهو دين الله دائماً في جميع الأزمان، لاشتماله على توحيده تعالى وتنزيهه عن الصاحبة والولد واحتوائه على أصول الشرائع المشتركة بينها .. أما الفروع، فإنها مختلفة باختلاف الأمم قال تعالى : لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً وَمِنْهَاجًا . (المائدة : ٤٨).

فإن ما يصلح منها لأمة لا يصلح لأمة أخرى.

« فالصيام مشروع في جميع الأديان، ولكن كلفيته تختلف باختلاف الأمم. والميراث مشروع في جميع الشرائع، ولكن كلفيته تختلف باختلاف الأمم. وهكذا الأمر بالنسبة لباقي الأحكام » (١٤١).

وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ . لقد أخذ الله الميثاق على الأنبياء والرسل أن يصدق بعضهم بعضاً وأن يؤمنوا بالنبي محمد عند ظهوره، وكان اليهود يبشرون بنبي سيظهر ويستفتحون به ويدعون الله أن ينصرهم بسببه.

ومن دعاء اليهود في حروبهم مع المشركين :

(اللهم افتح علينا ، وانصرنا بالنبي المبعوث آخر الزمان).

وكانوا يقولون لأعدائهم المشركين :

قد أظلم زمان بنى يخرجه بتصديق ما قلنا، فنقتلكم معه قتل عاد وإرم.

فلما ظهر الإسلام آمن بعضهم كعبد الله بن سلام، وزيد بن سعدة من أحبار اليهود، وكفر أكثرهم من بعد ما جاءهم العلم اليقيني بأنه الحق، إذ جاء الإسلام ونبيه وفق أوصافه ونعوته فى كتبهم.

وما كان اختلافهم فيه - من بعد ما اتاهم العلم - إلا بغيا وحسداً.

قال تعالى : **أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا . النساء: ٥٤).**

بغياً بينهم . أى حسداً كائناً بينهم ، وطلباً للرئاسة . وهذا تشنيع عليهم إثر تشنيع.

وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ .

المعنى :

ومن يجحد آيات الله الشاهدة بأن الإسلام هو الدين عند الله فإنه تعالى يجازيه ويعاقبه على كفره عن قريب، فإنه سريع الحساب.

قال أبو السعود فى التفسير :

فإن الله سريع الحساب قائم مقام جواب الشرط، علة له . أى ومن يكفر بآياته تعالى فإن حسابه يأتى عن قريب ، أو يتم حسابه بسرعة فإن الله سريع الحساب.

وإظهار الجلالة لتربية المهابة وإدخال الروعة ، وفى ترتيب العقاب على مطلق الكفر بآياته تعالى من غير تعرض لخصوصية حالهم من كون كفرهم بعد إيتاء الكتاب وحصول الاطلاع على ما فيه وكون ذلك للبغى دلالة على كمال شدة عقابهم (١٤٢).

٢٠ - **فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ...**

المعنى :

فإن جادلك أهل الكتاب ، أو جميع الناس فى الدين بعد ما جاءهم العلم به ، وظهرت لهم براهيته ، فقل لهم أسلمت وجهى لله ، أى أخلصت ذاتى ونفسى له ومن آمن معى أخلصوا له أنفسهم كذلك.

وإطلاق الوجه على الذات كلها، لأنه ترجمان النفس، وعليه تظهر آثارها، وهو من إطلاق اسم الجزء على الكل لأهميته.

والمراد من الآية أن الله تعالى أمر نبيه - صلى الله عليه وسلم - أن يقول لأهل الكتاب ذلك ليعلموا أنه ليس مسئولا عن انحرافهم وكفرهم، وأن تبعة ذلك عليهم وحدهم ، وأنه سائر فى طريق عبادة الله وحده هو

وأتباعه ، دون اكتراث بضلالهم لأن المحاجة والجدل معهم لا فائدة فيهما ، بعدما جاءهم العلم بأن ما عليه هو الحق .

وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسْلَمْتُمْ... . أى قل يا محمد لأهل الكتاب من اليهود والنصارى ، والْأُمِّيِّينَ أى الذين لا كتاب لهم وهم مشركو العرب الذين عرفوا بهذا الوصف لعدم معرفة سوادهم الأعظم القراءة والكتابة ، قل لهم : هل أجدى معكم هذا وأسلمتم متبعين لى كما فعل المؤمنون . أم أنتم بعد على الكفر .

**قال الزمخشري :** يعنى أنه قد أتاكم من البينات ما يوجب الإسلام ويقتضى حصوله لا محالة ، فهل أسلمتم؟ أم أنتم بعد على كفركم؟ وهذا كقولك لمن لخصت له المسألة ، ولم تبق من طرق البيان والكف طريقاً إلا سلكته : هل فهمتها؟ ومنه قول الله عز وعلا **فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ** . ( المائدة: ٩١ ) بعد ما ذكر الصوارف عن الخمر والميسر ، وفى هذا الاستفهام استقصار وتعيير بالمعاندة وقلة الإنصاف ، لأن المنصف إذا تجلت له الحجة لم يتوقف إذعانه للحق . انتهى .

**فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا :** أى خرجوا من الضلال فتنفخوا أنفسهم .

**وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ .** وإن أعرضوا عن الإسلام فلا يضرك إعراضهم فما عليك إلا تبليغهم وقد فعلت ، فخلصت بذلك من التبعة . **وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ .** عليم بأحوالهم فلا تخفى عليه أعمالهم فيجزى من أسلم بإسلامه ، ويعاقب من أعرض على إعراضه . والجملة وعد ووعد قال ابن كثير : هذه الآية وأمثالها من أصرح الدلالات على عموم بعثته صلوات الله وسلامه عليه إلى جميع الخلق كما هو معلوم من دينه ضرورة ، وكما دل عليه الكتاب والسنة فى غير ما آية وحديث فمن ذلك قوله تعالى : **قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا** . (الأعراف: ١٥٨) .

وقد أرسل النبي - صلى الله عليه وسلم - كتبه إلى ملوك الآفاق وطوائف بنى آدم من عربهم وعجمهم ، كتابيهم وأميهم ، امتثالاً لأمر الله له بذلك . وروى البخارى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : **«أُعْطِيتْ خَمْسًا لَمْ يُعْطَ نَبِيٌّ قَبْلِي ، نُصِرْتُ بِالرَّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ ، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطُحُورًا ، وَأُحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَأُعْطِيتِ الشَّفَاعَةُ ، وَأُرْسِلُ كُلَّ نَبِيٍّ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً»** (١٤٣) .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ  
الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢١﴾ أُولَئِكَ  
الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَالُهُمْ مِنْ نَصِيرٍ ﴿٢٢﴾ ﴾

المفردات :

المراد بالذين يكفرون بآيات الله هم اليهود خاصة .

**بغير الحق** : بغير شبهة لديهم .

**القسط** : العدل .

**فبشرهم بعذاب أليم** : البشارة والبشرى الخبر السار تتبسط له بشرة الوجه، واستعمالها في الشر جاء على طريق التهكم والسخرية .

**حبطت أعمالهم** : بطلت أعمالهم الحسنة، فضاع ثوابها .

التفسير :

٢١ - إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ

بِعَذَابٍ أَلِيمٍ .

إن الذين ينكرون آيات الله فيكفرون بما يجب الإيمان به ، ويقتلون أنبياءهم بغير جريمة تقتضى القتل، ويقتلون الواعظين المذكرين الذين يأمرهم بالعدل من صفوة الناس ، فأنذرهم يا محمد بعذاب شديد الإيلام، والمراد بهم اليهود ، فإنهم قتلوا زكريا وابنه يحيى عليهما السلام ، وقتلوا حزقيال عليه السلام ، قتله قاض يهودى لما نهاه عن منكر فعله، وزعموا أنهم قتلوا عيسى ابن مريم عليه السلام.

روى ابن جرير عن أبي عبيدة بن الجراح قال : « قلت: يا رسول الله، أى الناس أشد عذاباً يوم

القيامة؟ قال: رجل قتل نبياً ، أو رجلاً أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ، ثم قرأ الآية : إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ... (١٤٤).

ثم قال « يا أبا عبيدة قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار فى ساعة واحدة فقام مائة واثنا عشر رجلاً من عباد بنى إسرائيل فأمرؤا قتلهم بالمعروف ونهوه عن المنكر فقتلوا جميعاً من آخر النهار » (١٤٥).

« و الصفات المذكورة فى الآية توحى بأن التهديد كان موجهاً لليهود فهذه سمتهم فى تاريخهم يعرفون بها حتى ذكرت، ولكن هذا لا يمنع أن يكون الكلام موجهاً للنصارى كذلك فقد كانوا حتى ذلك التاريخ قتلوا الألوف من أصحاب المذاهب المخالفة لمذهب الدولة الرومانية المسيحية بما فيهم من جاهرؤا بتوحيد الله تعالى وبشرية

المسيح عليه السلام ، وهؤلاء ممن يأمرهم بالقسط . كما أنه تهديد دائم لكل من يقع منه مثل هذا الصنيع البشع .. وكثير ما هم في كل زمان .. » (١٤٦).

٢٢ - أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ .

اسم الإشارة هنا مبتدأ وما فيه من معنى البعد للدلالة على تراسى أمرهم في الضلال وبعد منزلتهم في فظاعة الحال ، والموصول بما في حيز صلته خبره، أى أولئك المتصفون بتلك الصفات القبيحة، الذين بطلت أعمالهم التي عملوها من البر والحسنات ولم يبق لها أثر في الدارين (١٤٧) أما في الدنيا فإبدال المدح بالذم، والثناء باللعن والخزي، ويدخل فيه ما ينزل بهم من القتل وأخذ الأموال منهم غنيمة، والاسترقاق لهم ، إلى غير ذلك من الذل والصغار الظاهر فيهم ، وأما حبوط أعمالهم في الآخرة ، فإبدال الثواب بالمذاب الأليم.

وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ . ينصرونهم من عذاب الله .

وقد دلت الآية على عظم حال الأمر بالمعروف ، وعظم ذنب قاتله، لأنه قرن ذلك بالكفر بالله تعالى وقتل الأنبياء .

قال الحاكم : وتدل على صحة ما قيل ، أنه يأمر بالمعروف وإن خاف على نفسه ، وإن ذلك يكون أولى لما فيه من إعزاز الدين ، وقد روى أبو داود أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر » (١٤٨).

★ ★ ★

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ تَوَلَّوْا فَرِيقًا مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَن تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ وَغَرَّبُوا فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢٤﴾ فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتَهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٥﴾ ﴾

المفردات :

الم تر : استفهام لتعجيب النبي - صلى الله عليه وسلم - من حالهم .

أوتوا نصيبا من الكتاب : أعطوا حظا منه ، والكتاب : اسم جنس لكل كتاب سماوى، والمقصود من النصيب التوراة والإنجيل.

وهم معرضون : وهم منصرفون.

أياما معدودات : يقصدون بها أيام عبادتهم للمجل.

وغيرهم : وأطمعهم.



**ما كانوا يفترون** : ما كانوا يكذبون من أن النار لن تمسهم إلا أياماً معدودات.

**ووفيت كل نفس ما كسبت** : وأعطيت كل نفس جزاء ما عملته من خير أو شر وافيًا.

التفسير :

٢٣ - أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ .

أخرج ابن إسحاق وجماعة عن ابن عباس قال :

دخل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بيت المدراس - مدرسة اليهود لدراسة التوراة - على جماعة من يهود فدعاهم إلى الله . فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد : على أى دين أنت يا محمد ؟ قال : على ملة إبراهيم ودينه . قالوا : فإن إبراهيم كان يهوديا ، فقال لهما رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : فهلما إلى التوراة فهي بيننا وبينكم فأنزل الله الآية (١٤٩).

والخطاب فى قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ . لكل من تتأتى منه الرؤية أو للنبي - صلى الله عليه وسلم - ، والاستفهام للتعجب من حالهم ، أى ألم تر إلى هؤلاء الذين تستحق أن تعجب لهم من اليهود ، كيف يعرضون عن العمل بالكتاب الذى يؤمنون به إذا لم يوافق أهواءهم ؟ وهذا دأب أرياب الديانات فى طور انحلالها واضمحلالها ، ومن المفسرين من ذكر أن الآية إشارة إلى قصة تحاكم اليهود إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - ، لما زنا منهم اثنان فحكم عليهما بالرجم ، فأبوا ، وقالوا : لا نجد فى كتابنا إلا التحميم (١٥٠) ، فجاء بالتوراة فوجد فيها الرجم ، فرجما ، ففضبوا فشنع عليهم بهذه الآية .

أخرج البخارى فى كتاب التفسير ، سورة آل عمران باب قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن اليهود جاءوا إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - برجل منهم وامرأة قد زنيا . فقال لهم : « كيف تفعلون بمن زنا منكم ؟ » قالوا نعممهما ونضربهما ، فقال لهم : « لا تجدون فى التوراة الرجم ؟ » فقالوا لا نجد فيها شيئا ، فقال لهم عبد الله بن سلام : كذبت ، فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فوضع مدراسها الذى يدرسها منهم كفه على آية الرجم فطفق يقرأ ما دون يده وما وراءها ، ولا يقرأ آية الرجم ، فنزع يده عن آية الرجم ، فقال : ما هذه الآية ؟ فلما رأوا ذلك قالوا هى آية الرجم فأمر بهما فرجما قريبا من موضع الجنائز عند المسجد (١٥١)

قال بعض المفسرين . ومن ثمار هذه الآية ، أن من دعى إلى كتاب الله تعالى وإلى ما فيه من شرع وجب عليه الإجابة ، وقد قال العلماء رضى الله عنهم : يستحب أن يقول : سمعاً وطاعة ، لقوله تعالى : إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْبَاقِلُونَ . (النور ٥١) ، والمقصود من الفريق الذى تولى مثهم : علماؤهم ، فهم الذين كانوا يديرون النقاش والكلام مع الرسول - صلى الله عليه وسلم .

٢٤ - ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ .

المعنى :

ذلك : إشارة إلى التولى والإعراض.

بأنهم قالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات : أى بسبب تسهيلهم أمر العقاب على أنفسهم ، وبسبب هذا القول الذى رسخ اعتقادهم له ، فلم يبالوا معه بارتكاب المعاصى والذنوب

وخلاصة ذلك أنهم استخفوا بالعقوبة واستسهلوا ، اتكالا على اتصال نسبهم بالأنبياء واعتماداً على مجرد الانتساب إلى هذا الدين ، واعتقاداً أن هذا كافٍ فى نجاتهم .

ومن استخف بوعيد الله تزول من نفسه حرمة الأوامر والنواهي ، فيقدم بلا مبالاة على انتهاك حرمة الدين ، ويتهاون فى أداء الطاعات ، وهكذا شأن الأمم حين تفسق عن دينها ولا تبالى باجتراح السيئات ، وقد ظهر ذلك فى اليهود ثم فى النصارى ثم فى المسلمين ، فإن كثيراً من المسلمين اليوم يعتقدون أن المسلم المرتكب لكبائر الإثم والفواحش ، إما أن تدركه الشفاعات ، أو تنجيه الكفارات ، وإما أن يمنح العفو والمغفرة إحساناً من الله وفضلاً . فإن فاتته ذلك عذب على قدر خطيئته ، ثم يخرج من النار ويدخل الجنة . وأما المنتسبون إلى سائر الأديان فهم خاندون فى النار مهما كانت أعمالهم . والقرآن قد ناط أمر الفوز والنجاة من النار بالإيمان الذى ذكر الله علاماته وصفاته أهله ، وبالعمل الصالح والخلق الفاضل ، وترك الفواحش ما ظهر منها وما بطن . كما جعل المغفرة لمن لم تحط به خطيئته . أما الذين صار همهم إرضاء شهواتهم ولم يبق للدين سلطان على نفوسهم ، فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون . والمراد بالأيام المعدودات هى أربعون يوماً ، وهى مدة عبادة اليهود العجل .

وقال الشيخ محمد عبده : إنه لم يثبت فى عدد هذه الأيام شئ ا هـ . والسياق يفيد اعتقاد اليهود بأنهم لا يعذبون إلا مدة قليلة ، لزعمتهم أنهم أبناء الله وأحباؤه ، وخدعهم فى دينهم ما كانوا يفترونه من هذا الزعم الذى لا نصيب له من الصحة .

٢٥ - فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْنَا لَهُمْ لَيُّومٍ لَّا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ .

فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْنَا لَهُمْ لَيُّومٍ لَّا رَيْبَ فِيهِ : أى فكيف يصنعون إذا جمعناهم للجزاء فى يوم لا شك فى مجيئه .

وفى هذا الاستفهام تهويل لما سيكون ، واستعظام لما أعد لهم ، وأنهم سيقعون فيما لا حيلة فى دفعه والخلاص منه .

وأن ما حدثوا به أنفسهم وسهلوه عليها بتعليلاتهم وأباطيلهم تطمع بما لا يكون .

وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ . أى ورأت كل نفس ما عملت من خير أو شر محضراً لا

نقص فيه ثم جوزيت عليه وكان منشأ سعادتها أو شقائها ، ولا يفيدهم الانتماء إلى دين معين أو مذهب خاص . إذ لا امتياز لشعب على شعب وإن تسمى بعضهم بشعب الله ، ولا بين الأشخاص وإن لقبوا أنفسهم بأبناء "لله فىن

الجزء إنما يكون من جنس العمل في ذلك اليوم : يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا . ( آل عم ان ٢٠٠ ) .

★ ★ ★

﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تَوَكَّلْ عَلَى الْمَلِكِ مَنْ نَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ نَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ نَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ نَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٦﴾ تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ نَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٧﴾ ﴾

المفردات :

اللهم

: أصله يا الله ، فحذف ( يا ) وعوض عنها الميم وشددت لكونها عوض عن حرفين ،

ولا تجمع الميم مع ( يا ) إلا شذوذاً كقول الشاعر :

إنى إذا ما حدث ألما أقول يا اللهم يا للهما

مالك الملك

: الملك - بضم الميم وفتحها وكسرها - معناه الاحتواء . أى الحيازة مع القدرة على

التصرف . مأخوذ من : ملك الشيء يملكه : احتواه قادراً على حرية التصرف فيه .

وهو بهذا المعنى يطلق على : ملك الله وملك غيره ، ومعنى : مَالِكُ الْمُلْكِ : صاحب

السلطان والتصرف المطلق .

بيدك الخير

: بقدرتك منح الخير ومنعه .

تولج الليل في النهار : الولج الدخول ، والإيلاج : الإدخال ، ويراد به زيادة زمان الليل في النهار ، فيطول الليل

ويقصر النهار وتولج النهار في الليل معناه عكس المعنى السابق .

وتخرج الحي من الميت : أى وتكون الأحياء من المواد الأولية التى لا حياة فيها : كالهواء والماء والغذاء والتراب .

وتخرج الميت من الحي : وتجعل الحي يموت ، فتخرجه بذلك من جنس الأحياء .

سبب النزول :

روى الواحدى عن ابن عباس وأنس بن مالك : أنه لما فتح رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مكة وعهد

أمته ملك فارس والروم ، فقال المناهقون واليهود : هيهات ، من أين لمحمد ملك فارس والروم ؟ هم أعز وأمنع من

ذلك . ألم يكف محمداً مكة والمدينة حتى يطمع فى ملك فارس والروم ؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية .

وروى غير ذلك فى سبب النزول .

سياق الآية :

بينت الآيات السابقة أن الدين عند الله الإسلام وناقشت أهل الكتاب في إحجامهم عن الإيمان بالنبي محمد - صلى الله عليه وسلم - بغيا وحسدا مع علمهم بصدقه ومعرفتهم بأمارات نبوته، ثم بينت هذه الآية أن الملك لله يؤتیه من يشاء من عباده .

٢٦ - قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ .

أى أنت يا ربنا سبعانك لك السلطان الأعلى والتصرف التام في تدبير الأمور وإقامة ميزان النظام العام في الكائنات ، فانت تؤتي الملك من تشاء من عبادة إما تبعاً للنبوة كما وقع لآل إبراهيم ، وإما بالاستقلال بحسب السنن الحكيمة الموصلة إلى ذلك واتباع الأسباب الاجتماعية بتكوين القبائل والشعوب، وتنزع الملك ممن تشاء بانحراف الناس عن الطريق السوى الحافظ للملك من العدل وحسن السياسة وإعداد القوة بقدر المستطاع، كما نزع من بنى إسرائيل وغيرهم بظلمهم وفسادهم.

وَتَعَزُّ مَنْ تَشَاءُ : فى الدنيا والآخرة ، بأسباب العزة والكرامة.

وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ : أن تذله فى إحداهما أو فيهما من غير ممانعة من الغير ولا مدافعة.

يَبْدِكَ الْخَيْرُ : أى بقدرتك الخير كله لا بقدرة أحد غيرك تتصرف فيه قبضاً وبسطاً حسبما تقتضيه مشيئتك.

إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ : فقدرتك لا حدود لها ، وعطاؤك غير منقوص ، وأنت قادر على أن تعطى الملك من تشاء وتنزعه ممن تشاء .

من كتب التفسير :

١ - جاء فى تفسير أبى السعود :

روى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما خط الخندق عام الأحزاب، وقطع لكل عشرة من أهل المدينة أربعين ذراعاً وأخذوا يحفرونه خرج من بطن الخندق صخرة كالتل لم تعمل فيها الماويل فوجها سلمان إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يخبره فجاء عليه السلام وأخذ منه المول فضرى بها ضربة صدعتها وبرق منها برق أضاء ما بين لابتيها لكان مصباحاً فى جوف بيت مظلم ، فكبر وكبر معه المسلمون وقال: أضاءت لى منها قصور الحيرة كأنها أنياب الكلاب. ثم ضرب الثانية فقال : أضاءت لى منها القصور الحمر من أرض الروم ، ثم ضرب الثالثة فقال : أضاءت لى قصور صنعاء وأخبرنى جبريل أن امتى ظاهرة على كلها فابشروا . فقال المنافقون : ألا تعجبون يمينكم ويمدكم الباطل ويخبركم أنه يبصر من يشرب قصور الحيرة ومدائن كسرى وأنها تفتح لكم وأنتم إنما تحفرون الخندق من الفرق لا تستطيعون أن تبرزوا فنزلت هذه الآية : قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ

الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ . . . . (١٥٢)

## ٢ - جاء فى التفسير الوسيط لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر :

الملك - بضم الميم - فى حق الله تعالى هو - على ما قاله المحققون - صفة قائمة بذاته تعالى ، متعلقة بما سواه ، تعلق التصرف التام ، المقتضى استغناء المتصرف وافتقار المتصرف فيه ، ولا يصح إطلاقه - بهذا المعنى - على غير الله تعالى .

وهو أخص من الملك - بكسر الميم - فإنه صفة تقتضى الاستيلاء والتسلط على شئ بطريق مشروع، وتجعله صاحب الحق فى التصرف فيه ، من غير نظر إلى استغناء المتصرف وافتقار المتصرف فيه ، ولهذا يصح إطلاقه على غير الله تعالى .

## ٣ - جاء فى المنتخب فى تفسير القرآن الكريم للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية بالقاهرة تعليقاً فى

الهامش على قوله تعالى : تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ . هو ما يأتى :

« دورة الحياة والموت هى معجزة الكون وسر الحياة نفسها والسمات الرئيسية فى هذه الدورة أن الماء وثانى أكسيد الكربون والنيتروجين والأملاح غير العضوية فى التربة تتحول بفضل طاقة الشمس والنباتات الخضراء وأنواع معينة من البكتيريا إلى مواد عضوية هى مادة الحياة فى النبات والحيوان ، أما فى الشق الثانى من هذه الدورة فتعود هذه المواد إلى عالم الموت فى صورة نفايات الأحياء ونواتج أيضها وتنفسها .

ثم فى صورة أجسامها كلها عندما تموت وتستسلم لعوامل التحلل البكتيرى والكيمائى التى تحيلها إلى مواد غير عضوية بسيطة مهيأة للدخول فى دورة جديدة من دورات الحياة ، وهكذا فى كل لحظة من الزمان يخرج الخالق القدير حياة من الموت وموتاً من الحياة، وهذه الدورة المتكررة لا تتم إلا فى وجود كائن أودعه الله سر الحياة كبذرة النبات مثلاً .

والآية الكريمة تذكر أولى الأبواب بالمعجزة الأولى وهى خلق الحياة من مادة الأرض - لإخراج الميت من الحى وهذا هو الإعجاز بعينه .

٢٧ - تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ

تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ .

يطيل الله الليل فى بعض فصول السنة . بإضافة جزء من النهار إليه ، ويطيل النهار فى بعض فصولها، بزيادة جزء من زمان الليل فيه ، ويخرج الحى من المواد الأولية الميتة التى خلق منها ، كالماء والتراب وبعض عناصر الهواء، ويخرج الميت من الحى بأن يفقده أسباب الحياة فيموت ويعود إلى أصله ، ويرزق من يشاء رزقه بغير حساب أى رزقاً واسعاً بغير تضيق عليه .

وكما يرزق من يشاء بغير حساب ، يضيقه على من يشاء لحكمة تقتضيه؛ ولم يذكر ذلك فى الآية لعلمه من أمثاله فيما سبق ، ولأن من يملك الإعطاء يملك المنع .

ويرى بعض المفسرين : أن إخراج الحى من الميت ، معناه إخراج الجنين من النطفة ، أو الفرخ من البيضة ، وإن إخراج الميت من الحى ، معناه إخراج النطفة من الحيوان أو البيضة من الدجاجة .

ولكن هذا رأى لا يقبل إلا على سبيل التشبيه ، بجعل النطفة - أو البيضة بجانب الحيوان الذى يتكون منها - كالشئ الميت ، لعظم الفرق بينهما ، أما على الحقيقة فلا ، لأن النطفة مليئة بالكائنات الحية المتحركة ، كما يتبين ذلك تحت آلة التكبير - المجهر ، ومثلها البيضة .

وكذا القول بأن المراد من الميت الذى يخرج من الحى : النطفة أو البيضة التى يخرجها الله من الحيوان ، لا يصح أن يقبل إلا على سبيل المجاز ، لما قدمناه .

وقال الحسن فى معنى الآية : يخرج المؤمن من الكافر ، والكافر من المؤمن ، فحمل الحياة والموت على المجاز ، وروى هذا التفسير عن أئمة أهل البيت .

ويمكن تفسيرها مجازاً بمعنى : يخرج الطيب من الخبيث ، والخبيث من الطيب ، والعالم من الجاهل ، والجاهل من العالم ، والذكى من البليد والبليد من الذكى ، وإلى غير ذلك قال القفال ، والكلمة محتملة لكل ما ذكر ، أما الكفر والإيمان فقد قال تعالى :

أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا . (الأنعام : ١٢٢) .

يريد كان كافراً فهديناه فجعل الموت كفراً والحياة إيماناً ، وسمى إخراج النبات من الأرض إحياء وجعلها قبل ذلك ميتة فقال :

يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا . (الروم : ٥٠) .

وقال سبحانه : فَسُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا . (فاطر : ٩) .

وقال عز شأنه : كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (البقرة : ٢٨) .

★ ★ ★

﴿ لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُ وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ، وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴾

المفردات :

أولياء

: أصدقاء ، أو أنصار .

من دون المؤمنين

: متجاوزين المؤمنين إلى الكافرين .

فليس من الله في شيء : فليس من دين الله في شيء .

إلا أن تتقوا منهم تقاة : إلا لتقوا أنفسكم وتحفظوها مما يتيق ويحذر منهم .

المصير : المرجع .

سبب النزول :

روى عن ابن عباس ، قال : كان الحجاج بن عمرو ، وكهمس بن أبي الحقيق ، وقيس بن زيد والكل من اليهود - يباطنون نضرا من الأنصار ليفتتوهم عن دينهم ، فقال رفاعة بن المنذر وعبد الله بن جبير ، وسعد بن خيثمة لأولئك النفر :

اجتنبوا هؤلاء اليهود واحذروا مباطنتهم لا يفتتوكم عن دينكم ، فأبى أولئك النفر إلا مباطنتهم وملازمتهم ، فأنزل الله هذه الآية .

التفسير :

٢٨ - لا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ...

تقرر الآية أن موالة الكافر خطر على من والاه، وأنها لا تكون إلا عند الضرورة ، لاتقاء ضرر يكون من ناحيته ، على ألا تبلغ الموالة درجة المباطنة بخفايا المؤمنين .

والموالة تطلق لفة على الحب والصداقة والمباطنة بالأسرار ، وتطلق على النصرة وكلا المعنيين تصح إرادته ، ولهذا لا يحل للمؤمنين أن يوالوا الكافرين ، بأى معنى من معانى الموالة، ومن يفعل ذلك فليس من دين الله في شيء وقد يذكر ذلك ضريحاً في قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ ﴾ (المائدة: ٥١).

وقد تكرر النهى عن موالة المؤمنين للكافرين في عديد من آى القرآن لخطورتها على كيانهم فهم دائماً يتربصون بهم الدوائر ، ويبغونهم الفتنة، وفي المسلمين سماعون لهم ، وهم المنافقون وضعاف النفوس.

قال تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ ... (المتحنة : ١).

وقال عز شأنه : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا (النساء : ١٤٤).

فعلى المؤمنين أن يحذروا موالاتهم حتى يأمنوا شرهم ، عليهم أن يقصروا موالاتهم على المؤمنين ، لا يتجاوزونهم إلى الكافرين لغرض من الأغراض، إلا أن يتقوا أو يحفظوا أنفسهم من ضرر من شأنه أن

يتقى ويحذر. فإذا اضطّر المسلمون لموالاتهم دفاعاً عن الوطن، أو المال أو العرض ، فلهم ذلك فى حدود الضرورة.

وأجاز المحققون من العلماء : الاستعانة بالكفار، بشرط الحاجة والوثوق .. أما بدونها فلا تجوز .

واستدل لذلك ، بأن النبى - صلى الله عليه وسلم -، استعان بيهود بنى قينقاع ، ورضخ لهم (١٥٣) واستعان بصفوان بن أمية فى هوازن.

على أن بعضهم ذكر أن الاستعانة المنهى عنها ، هى استعانة الذليل بالعزیز، أما غيرها فلا.

#### جاء فى تفسير القاسمى :

واعلم أن الموالات التى هى المباطنة والمشاورة وإفضاء الأسرار للكفار لا تجوز، فإن قيل : قد جوز كثير من العلماء نكاح الكافرة ، وفى ذلك من الخلطة والمباطنة بالمرأة ما ليس بخاف فجواب ذلك أن المراد موالاتهم فى الدين ، وفيما فيه تعظيم لهم.

فإن قيل فى سبب نزول الآية : إن النبى - صلى الله عليه وسلم - منع عبادة بن الصامت من الاستعانة باليهود على قريش (١٥٤) وقد حالف رسول الله - صلى الله عليه وسلم - اليهود على حرب قريش ، وفى هذا دلالة على جواز الاستعانة بهم.

وقد ذكر الراضى أنه يجوز الاستعانة بالفساق على حرب المبطلين ، قال : وقد حالف رسول الله - صلى الله عليه وسلم - اليهود على حرب قريش وغيرها إلى أن نقضوه يوم الأحزاب ، وحد - صلى الله عليه وسلم - الحلف بينه وبين خزاعة. قال الراضى بالله : وهو ظاهر عن آبائنا عليهم السلام ، وقد استعان على عليه السلام بقتلة عثمان . ولعل الجواب والله أعلم أن الاستعانة جائزة مع الحاجة إليها، ويحمل على هذا استعانة الرسول - صلى الله عليه وسلم - باليهود ، وممنوعة مع عدم الحاجة أو خشية مضرة منهم ، وعليه يحمل حديث عبادة بن الصامت.

لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ .

مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ . حال . أى متجاوزين المؤمنين إليهم ، استقلالاً أو اشتراكاً ، وفيه إشارة إلى أنهم الأحقاء بالموالات، وأن فى موالاتهم مندوحة عن موالات الكفرة.

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ . أى ومن يوال الكفرة فليس من ولاية الله فى شىء تقع عليه اسم الولاية . يعنى أنه منسلخ من ولاية الله رأساً. وهذا أمر معقول ، فإن موالات الولى وموالات عدوه متنافيان (١٥٥).

إِلَّا أَنْ تَقُوا مِنْهُمْ تَقَاةً أى تخافوا منهم محذورا ، فأظهروا معهم الموالات باللسان دون القلب لدفعه ، روى البخارى فى كتاب الأدب ، باب المداراة مع الناس . عن أبى الدرداء رضى الله عنه أنه قال: «إنا لنكشر» (١٥٦) فى وجوه أقوام وقلوبنا تلعنهم». (١٥٧).



وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ : أى ذاته المقدسة فلا تتعرضوا لسخطه بمخالفة أحكامه وموالاة أعدائه وهو تهديد عظيم مشعر بتناهى المنهى فى القبح. وفى إضافة تحذيرهم إلى نفسه وإلى ذاته العلية، إيدان ببلوغ المنهى عنه منتهى الخطورة.

★ ★ ★

﴿قُلْ إِنْ تَخْشَوْنَ مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَوْنَ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٣٠﴾﴾

المفردات :

محضراً : يحضره ملائكة الله فى الصحف.

أمدا بعيدا : غاية أو مسافة بعيدة.

التفسير :

٢٩ - قُلْ إِنْ تَخْشَوْنَ مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَوْنَ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

هذه الآية واضحة الصلة بما قبلها ، وهى توحى بأن صلات متعددة من القرابة أو التجارة أو غيرهما ، كانت تربط بين معسكر المسلمين ومعسكر الكافرين .

وتبين هذه الآية أن الله مطلع وشاهد لما يخفيه الإنسان وما يظهره، وقد شمل علم الله كل ما فى السموات والأرض، فقد أحاط بكل شىء علما، وهو على كل شىء قدير.

والآية فيها تحذير واضح من موالة المؤمنين للكافرين ، وتهديد بأن الله عالم بخفايا النفوس، ومطلع على الظاهر والباطن.

٣٠ - يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا . . . تعرض الآية مشهدا من مشاهد القيامة ، وهو يوم الحساب والجزاء، وفى هذا اليوم يقف الإنسان وجهًا لوجه أمام عمله الذى قدمه فى الدنيا ، فالخير شاخص أمام صاحبه، يفرح به وتشدد سعادته .

وتجد كل نفس أيضا : ما عملته من سوء وشر فى الدنيا محضرا يوم القيامة فى صحائفها لتساء به، وتتمنى حين تراه لو أن بينها وبينه مسافة بعيدة بعد المشرقين .

وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ . يخوفكم الله من نفسه إن خالفتم ما كلفكم به، ومن رأفة الله ورحمته هذا التحذير وهذا التذكير ، وهو دليل على إرادته الخير والرحمة بالعباد .

★ ★ ★

﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٣١)  
﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴾ (٣٢)

التفسير :

قال القرطبي : روى أن المسلمين قالوا : يا رسول الله ، والله إنا لنحب ربنا ، فأنزل الله عز وجل : قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ .

وقال محمد بن جعفر بن الزبير : نزلت في نصارى نجران وذلك أنهم قالوا : « إنما نعظم المسيح حباً لله تعالى وتعظيماً له » فأنزل الله الآية رداً عليهم . رواه محمد بن إسحاق .

والمعروف أن سبب النزول قد يتعدد لنازل واحد من القرآن الكريم ، والعبرة مع هذا بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .

إن تعاليم الإسلام واضحة، وأوامره واجبة الاتباع وحب الله ليس دعوى باللسان ، ولا هياماً بالوجدان، ولكنه التزام بأحكام الشرع ، واتباع لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - في كل ما جاء به قال - صلى الله عليه وسلم - « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به » (١٥٨) . فقد أتم الله الدين ، وأكمل على المسلمين نعمة الإسلام ، ووجب عليهم الاتباع دون الابتداع ، فمن ادعى أن عقله أو رأيه أو حكمه أصوب من حكم الله ، فقد احتكم إلى أحكام الجاهلية ، وخالف منهج القرآن وهدى نبي الإسلام .

روى البخارى في صحيحه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد » (١٥٩) .

وروى البخارى في صحيحه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله ، وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار » (١٦٠) .

وجاء في تفسير ابن كثير :

هذه الآية حاكمة على كل من ادعى محبة الله - وليس على الطريقة المحمدية - بأنه كاذب في دعواه، حتى يتبع الشرع المحمدي والدين النبوي في جميع أقواله وأفعاله .

إن العمل بشرع الله يورث المسلم إخلاصاً وحبا لله ولرسوله ، وأفضل درجات العبادة أن يعبد المؤمن ربه حبا له ، وشوقاً إلى لقائه ورغبة في مرضاته ، وإذا داوم العبد على طاعة الله أحبه الله وغفر ذنبه وهده إلى الطريق القويم .

روى الإمام مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم- « إن الله إذا أحب عبداً دعا جبريل فقال : « إني أحب فلاناً فأحبه . قال : فيحبه جبريل ، ثم ينادى في السماء فيقول : إن الله يحب فلاناً فأحبه ، فيحبه أهل السماء . قال : ثم يوضع له القبول في الأرض . (١٦١)

وإذا أبغض الله عبداً دعا جبريل فيقول : إني أبغض فلاناً فأبغضه قال : فيبغضه جبريل ، ثم ينادى في أهل السماء : إن الله يبغض فلاناً فأبغضوه قال : فيبغضونه . ثم توضع له البغضاء في الأرض .»

٣٢ - قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ .

إن حقيقة الإسلام هي طاعة الله والرسول في جميع الأوامر والنواهي ، ومن أعرض عن طاعة الله ورسوله فقد أغلق باب الهدى وأعرض عن الإيمان .

والإعراض عن الإيمان ، والنفور من شرع الله يؤدي إلى الكفر والعياذ بالله تعالى .

« أما لو كان توليه وإعراضه مجرد ترك لما أمر به ، اتباعاً لشهواته - مع اعتقاده أن ذلك حرام ، وأنه مذنب فيما يفعل ، ومقصر في حقه تعالى - فإن الكفر بالنسبة له كفر للنعمة وعدم قيام بشكرها . والله لا يحب من عصاه بكفر أو فجور » (١٦٢).

★ ★ ★

﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ (٣٣) ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤﴾

المفردات :

اصطفى : اختار ، والاصطفاء أخذ ما صفا من الشيء .

وآل إبراهيم وآل عمران : المراد بالآل فيهما من كان من ذريتهما من الأنبياء .

ذرية : الذرية في أصل اللغة الصغار من الأولاد ، ثم استعملت عرفاً في الصغار والكبار ، وللواحد والكثير .

التفسير :

٣٣ - إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ .

أي أن الله اختار هؤلاء ، وجعلهم صفوة العالمين ، بجعل النبوة والرسالة فيهم .

فأولهم : آدَمَ . خلقه الله بيده ونفخ فيه من روحه ، وعلمه أسماء كل شيء وأسكنه الجنة ثم أهبطه منها لما فى ذلك من الحكمة .

وثانيهم نوح : وهو الأب الثانى للبشر ، فقد حدث على عهده ذلك الطوفان العظيم فانقرض من السلائل البشرية من انقرض ، ونجا هو وأهله فى الفلك العظيم ، وجاء من ذريته كثير من النبيين والمرسلين ، ثم تفرقت ذريته وانتشرت فى البلاد وفشت فيهم الوثنية . فظهر إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه نبيا مرسلًا ، ثم تتابع من بعده النبيون والمرسلون ، من ذريته وآله كإسماعيل وإسحاق ، ويعقوب والأسباط وكان من أرفع أولاده قدرًا ، وأنبههم ذكرا آل عمران وهم عيسى وأمه مريم ابنة عمران ، وينتهى نسبها إلى يعقوب عليه السلام ، وختمت النبوة بولد إسماعيل محمد - صلوات الله وسلامه عليه - المبعوث رحمة للعالمين . وقد دعا إبراهيم ربه أن يبارك له فى ذريته ، وأن يرسل فيهم رسولًا يعلمهم هدى السماء ، ويرشدهم إلى الخير والمعروف ، ومن دعا إبراهيم ربنا وأبعث فيهم رسولًا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . (البقرة : ١٢٩) .

ولذلك قال - صلى الله عليه وسلم « أنا دعوة أبى إبراهيم » . (١٦٣) .

عَلَى الْعَالَمِينَ . أى عالمى زمانهم ، أى اصطفى كل واحد منهم على عالمى زمانه .

وقد فضلهم الله بما آتاهم من النبوة والكتاب فى معظمهم ، وفى مريم : بحملها وولادتها من غير مماسة بشر ، مع طهارتها وانقطاعها لعبادة ربها ، وإمدادها فى مصلاها برزق الله فى غير أوانه ، واختيارها لتكون أما لميسى : الذى شاء له مولده أن يكون بغير أب .

٣٤ - ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ . أى ذرية يشبه بعضها بعضا فى الخير والفضيلة التى كانت سبباً فى اصطفتهم ، وهذه الذرية هى التى ذكرها الله فى سياق الكلام عن إبراهيم بقوله : وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٨٤) وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ (٨٥) وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ (٨٦) وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٨٧) (الأنعام : ٨٤ - ٨٧) .

﴿ إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٣٥) فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٣٦﴾

المفردات :

نذرت لك ما في بطني : النذر ما يوجبه الإنسان على نفسه .

محمرًا : خالصًا ، أى أوجبت على نفسى أن يكون ما في بطنى لخدمة بيتك خالصًا .

أعنيها بك : أجيدها بك ، وأصل العوذ الالتجاء إلى سواك والتعلق به ، يقال عاذ بفلان إذا استجار به .

الرجيم : المرجوم ، المطرود من الخير .

التفسير :

٣٥ - إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ . امرأة عمران هي حنة بنت فاقوذا ، كما رواه إسحاق بن بشر عن ابن عباس والحاكم عن أبي هريرة .. وكانت هذه السيدة عاقرا لا تلد ، وكانوا أهل بيت من الله بمكان فتحركت نفسها يوما لأن تكون أما فلاذت بربها ودعته متضرعة أن يهب لها ولداً ، ونذرت إن حقق الله أمنيته ، أن تجعل ولدها محمرًا . أى خالصًا للعبادة وخدمة بيت المقدس عتيقاً من سوى ذلك ، فلا تشغله بشيء من أمورها .

فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ . أى تقبل منى قربانى وما جعلت لك خالصًا ، والتقبل أخذ الشيء على وجه الرضا .

( قال أبو منصور فى « التأويلات » : جعلت ما فى بطنها لله خالصا لم تطلب منه الاستثناس به ولا ما يطمع الناس فيه من أولادهم ، وذلك من الصفوة التى ذكر الله عز وجل ، وهكذا الواجب على كل أحد إذا طلب ولدا أن يطلب للوجه الذى طلبت امرأة عمران وزكريا حيث قال : رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً . (آل عمران : ٣٨) .

وما سأل إبراهيم : رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ . (الصافات: ١٠٠)

وكقوله تعالى : وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا ذُرِّيَّتًا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِمُتَّقِينَ إِمَامًا . (الفرقان : ٧٤) . هكذا الواجب أن يطلب الولد ، لا ما يطلبون من الاستثناس والاستتصار والاستعانة بأمر المعاش بهم) - انتهى .

٣٦ - فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ

وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ أَيْ فَلَمَّا وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ عَلَىٰ خِلَافِ مَا كَانَتْ تَأْمَلُهُ - قَالَتْ مَتَحَسَّرَةٌ حَزِينَةً عَلَىٰ فَوَاتِ رَجَائِهَا .

رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ . قَالَتْ ذَلِكَ وَهِيَ لَا تَعْلَمُ بِمَكَانَةٍ مَا وَضَعْتَهُ ، وَاللَّهُ وَحْدَهُ هُوَ الَّذِي يَعْلَمُ بِشَأْنِهَا ، وَمَا عُلِقَ بِهَا مِنْ عِظَائِمِ الْأُمُورِ وَدَقَائِقِ الْأَسْرَارِ ، وَقَالَتْ فِي تَحَسُّرِهَا : وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ . فِي خِدْمَةِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ ، فَإِنَّهَا مَقْصُورَةٌ عَلَى الْغُلَمَانِ دُونَ الْإِنَاثِ فَكَأَنَّهُمَا تَقُولُ : مَاذَا أَصْنَعُ فِي نَذْرِي يَارَبِّ؟ .

وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ . وَإِنِّي غَيْرُ رَاجِعَةٍ عَمَّا ائْتَوَيْتُهُ مِنْ خِدْمَتِهَا بَيْتَ الْمُقَدَّسِ ، وَإِنْ كَانَتْ أُنْثَىٰ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ جَدِيرَةً بِسَدَانَتِهِ فَلَتَكُنْ مِنَ الْعَابِدَاتِ الْقَانِتَاتِ ، وَمَعْنَى مَرْيَمَ : الْعَابِدَةُ .

وَقَدْ أُطْلِقَتْ عَلَيْهَا اسْمُ مَرْيَمَ فِي الْيَوْمِ الَّذِي وَلِدَتْ فِيهِ وَهِيَ السَّنَةُ فِي شَرِيعَتِنَا أَيْضًا .

فَقَدْ أَخْرَجَ الشَّيْخَانِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ قَالَ : « وَلَدَ لِي وَلَدٌ سَمَّيْتُهُ بِاسْمِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ » . (١٦٤) .

وَأَخْرَجَ الشَّيْخَانِ أَيْضًا أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - حَمَلَ إِلَيْهِ وَلِيدَ فَحَنَكِهِ وَسَمَّاهُ عَبْدَ اللَّهِ .

وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ .

وَإِنِّي أَجِيرُهَا بِحِفْظِكَ وَرِعَايَتِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ الْمَطْرُودِ مِنَ الْخَيْرِ .

رَوَى الشَّيْخَانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : « كُلُّ بَنِي آدَمَ يَمْسُهُ الشَّيْطَانُ يَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ إِلَّا مَرْيَمَ وَابْنَهَا » (١٦٥) . وَالْمُرَادُ أَنَّ الشَّيْطَانِ يَطْمَعُ فِي إِغْوَاءِ كُلِّ مَوْلُودٍ بِحَيْثُ يَتَأَثَّرُ مِنْهُ إِلَّا مَرْيَمَ وَابْنَهَا ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ عَصَمَهَا بِبَرَكَةِ هَذِهِ الْاِسْتِعَاذَةِ .

★ ★ ★

﴿ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرِئُ مُنِّي لَكَ هَذَا قَالَتَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (٣٧)

المفردات:

فتقبلها : أى قبل مريم - فى النذر - مكان الذكر .

أنبتها : أى رباها تربية طيبة .

- وكفلها زكريا : وجعل زكريا كافلاً وضامناً لها، وزكريا من ولد سليمان بن داود عليهما السلام.
- المحراب : المحراب هنا هو المسمى عند أهل الكتاب بالمذبح، وهو مقصورة في مقدم المعبد لها باب يصعد إليه بسلم ذي درج قليلة يكون من فيه محجوباً عن في المعبد.
- أنى لك هذا : أى من أين هذا، والأيام أيام قحط وجذب.
- بغير حساب : أى بغير عد ولا إحصاء لكثرتة.

### التفسير:

- ٣٧ - فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ . . . . أى فتقبل مريم من أمها ورضى أن تكون للعبادة وخدمة بيته على صفرها وأنوثتها، وكان التحرير لا يجوز إلا لغلام عاقل قادر على خدمة البيت :
- وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا . أى رباها تربية حسنة كما يرى النبات فى الأرض ونماها صلاحاً وعفة وسداد رأى.
- وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا . أى جعل زكريا كافلاً لها، لتقتبس منه العلوم والمعارف ولتمضى على سنته من الصلاح، وكان زوج أختها كما ورد فى الصحيح «فإذا يبهى وعيسى وهما ابنا الخالة» ويحى ابن زكريا عليهما السلام.
- وهكذا تهيأت لها البيئة الصالحة كما تهيأت لها الورثة الصالحة فكانت سيدة نساء العالمين.
- كَلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا . وجد الوأناً من الطعام لم تكن توجد فى مثل تلك الأحيان.
- قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكَ هَذَا . ؟ أى من أين لك هذا والأيام أيام جذب وقحط، أو من أين لك هذا ولا كافل لك سوى؟
- قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ . الله يرزق الناس جميعاً بتسخير بعضهم لبعض، وقد جرى العرف فى كل زمان بإضافة الرزق إلى الله، وليس فى هذا دلالة أنه من خوارق العادات.
- ويحتمل أن تكون جملة : إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ . من كلام الله تعالى وليس من كلامها، سيقت: للإيدان بأنه لا ينبغى أن تعجب من هذا الرزق، فإن الله يرزق من يشاء بغير حساب.
- والرزق قد يكون حسباً وقد يكون معنوياً يشمل الهدى والتقوى والبركة والتوفيق لصالح الأعمال. وفى الحديث الشريف.. « ما رزق المرء بعد تقوى الله خيراً من المرأة الصالحة ».





[/http://arabicivilization2.blogspot.com](http://arabicivilization2.blogspot.com)

Amly



د. عبد الله شحاته



دار العربية  
بيروت

﴿ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ. قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾ (٣٨) فَنَادَتْهُ الْمَلَكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٣٩﴾ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿٤٠﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا وَذَكَرَ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴿٤١﴾

المفردات :

- هنالك** : أى فى ذلك المكان حيث هو قاعد عند مريم فى المحراب أو فى ذلك الوقت، وهنالك يشار به إلى المكان والزمان.
- الذرية** : الولد، وتقع على الواحد والكثير.
- طيبة** : الطيب: ما تستطاب أفعاله وأخلاقه.
- سميع الدعاء** : أى مجيبه.
- مصدقاً بكلمة من الله** : كلمة الله عيسى عليه السلام، حيث جاء بقوله تعالى (كن) من غير توسط أب.
- وحصوراً** : الحصور الذى لا يباشر النساء، أو هو الذى يمنع نفسه من المعاصى.
- أنى يكون** : كيف يحصل لى.
- بلغنى الكبر** : أدركتنى الشيخوخة.
- وامراتى عاقر** : عقيم لا تلد.
- آية** : أى علامة أعرف بها ميقات الحمل.
- ألا تكلم الناس** : أى لا تقدر على كلامهم من غير آفة.
- إلا رمزا** : الإشارة بيد أو رأس أو غيرها.
- بالعشى** : الوقت من الزوال إلى الغروب، وقيل من العصر إلى ذهاب صدر الليل.
- الإبكار** : من طلوع الفجر إلى وقت الضحى.

## التفسير:

٣٨ - هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ . أى فى هذا المكان الذى خاطبته فيه مريم بما ذكر دعا ربه بهذا الدعاء .

أو فى تلك الحالة التى شاهدها، قال زكريا فى نفسه إن الذى جاء مريم بهذا الرزق لقادر على أن يصلح لى زوجتى ويرزقنى منها ذرية، فعند ذلك، قام فى المحراب، وابتهل إلى الله تعالى قائلاً: «رب هب لى من عندك ذرية صالحة مباركة، إنك كثير الإجابة لمن يدعوك».

قال علمائنا: وقفت النبوة فى كتاب الله مرتين تتعلم من الصالحين، الأولى: عندما وقف موسى أمام الخضر يقول له : هَلْ أَتَبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَ مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا . (الكهف: ٦٦). والثانية: عندما وقف زكريا أمام مريم وسألها: أُنِّى لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ . (آل عمران: ٣٧)، فتعلم زكريا من مريم التبتل إلى الله وإخلاص الدعاء، والتعلم هنا من مشاهدة الحال، أكثر من سماع الأقوال.

٣٩ - فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ .

ناداه جبريل عليه السلام وهو من جنس الملائكة كما تقول فلان ركب السفن وهو إنما ركب سفينة واحدة، ويرى ابن جرير وغيره أن المراد جماعة من الملائكة، إذ لا ضرورة تدعو إلى التأويل وبهذا قال قتادة وعكرمة ومجاهد .

نادته الملائكة وهو قائم يصلى فى المسجد، أن الله تعالى يبشرك بولد ذكر سماه الله يحيى، وقد أحياه الله من أبوين كبيرين، وحملت البشارة طائفة من البشريات، فهو غلام ذكر.

وهو مؤمن يصدق بعيسى عليه السلام الذى سمى كلمة الله لأن الله خلقه بقوله (كن) فكان، ومعنى تصديقه به إيمانه بأنه رسول الله، وهو بذلك يكون أول من آمن به، ويحيى أكبر من عيسى . ومن صفات يحيى أنه سيكون سيّداً، والسيد من يسود قومه، ثم أطلق على كل فائق فى الدين والدنيا، كما قال بعض المحققين . ويمكن أن يجتمع فيه الأمران: الرياسة فى قومه، والتفوق فى الدين فإنه نبي الله، ومن الصالحين .

ومن صفات يحيى أيضاً أنه حصور .. وفسره ابن عباس، بأنه الذى لا يأتى النساء مع القدرة على ذلك، ولعل هذا لأن انهماكه فى العبادة شغله عنهن .

وفسر الحصور بعض المفسرين: بأنه المبالغ فى حصر النفس وحبسها عن المعاصى والشهوات .

ومن صفات يحيى التى بشر بها والده زكريا .

أنه سيكون نبيا من الصالحين .

أى سيوحى إليه إذا بلغ سن النبوة، وسيكون فى أعلى مراتب الصلاح .

وإذا أسند الفعل إلى الملائكة جاز تذكيره بتأويل الجمع كقوله تعالى : **وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ** . (الرعد : ٢٣) . وجاز تأنيثه على تأويل الجماعة مثل قوله تعالى :

**فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحْرَابِ** . والملائكة لا توصف بالذكورة ولا بالأنوثة، فهم عباد مكرمون لا يأكلون ولا يشربون ولا يتناسلون ولا يعصون الله ما أمرهم، ويفعلون ما يؤمرون .

٤٠ - **قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ** . لما بشرته الملائكة بذلك، وتحقق من البشارة، تعجب من وقوع ذلك مع وجود الموانع، فقد كان عمره (١٢٠) سنة وعمر زوجته ٩٨ سنة وهى عقيم لا تلد فى صباها فكيف تلد فى شيخوختها؟

#### قال الشيخ محمد عبده :

إن زكريا لما رأى ما رأى من نعم الله على مريم، من كمال إيمانها وحسن حالها، واعتقادها أن المسخر لها، والرازق لما عندها، هو من يرزق من يشاء بغير حساب، أخذ عن نفسه، وغاب عن حسه، وانصرف عن العالم وما فيه، واستغرق قلبه فى ملاحظة فضل الله ورحمته فنطق بهذا الدعاء فى حال غيبته، وإنما يكون الدعاء مستجاباً إذا جرى به اللسان بتلقين القلب حال استغراقه فى الشعور بكمال الرب .

ولما عاد من سفره فى عالم الوحدة إلى عالم الأسباب ومقام التفرقة، وقد أودن بسماع ندائه واستجابة دعائه سأل ربه عن كيفية الاستجابة وهى على غير السنة الكونية فأجابه بقوله :

**قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ** : أى الله يفعل ما يشاء مثل ذلك من الأفعال الخارقة للعادة، الخارجة عن القياس .

٤١ - **قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا** . أى قال : رب اجعل لى علامة تدلنى على الحمل، وقد سأل ذلك استعجالا للسرور، وقيل ليتلقى تلك النعمة بالشكر حين حصولها . قال الله : علامتك، ألا تقدر على مكالمة الناس ثلاثة أيام متوالية من غير آفة .

وتقييد عدم الكلام بالناس، مؤذن بأنه كان غير محبوب من ذكر الله تعالى، وكان حديثه مع الناس فى هذه المدة مقصورا على الإشارة باليد أو الرأس أو نحوهما وهذا معنى : **إِلَّا رَمْزًا** . وإنما جعلت آيته ذلك لتخليص المدة لذكره تعالى شكراً على ما أنعم به عليه، وقيل : كانت عقوبة منه تعالى بسبب سؤاله الآية بعد مشافهة الملائكة إياه .

**وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا** : أى ذكرا كثيرا .

**وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ** : أى سبح الله ونزهه عما لا يليق به فى وقت العشى - من الزوال إلى الغروب - وفى وقت الإبكار - من الفجر إلى الضحى .

والمراد من العشى والإبكار جميع الأوقات، والذكر: يتناول ما كان باللسان والقلب .

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمْرِيْمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِيْنَ ﴿٤٢﴾ يَمْرِيْمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِيْنَ ﴿٤٣﴾ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَقْلَمُهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٤﴾

المفردات :

إن الله اصطفاك

: قبلك واختارك لخدمة بيت المقدس وكان ذلك خاصا بالرجال .

وطهرك

: من الأدناس، أو طهرك بالإيمان عن الكفر وبالطاعة عن العصيان .

واصطفاك على نساء العالمين

: اختارك عليهن، بأن تكونى أما لعيسى من غير أب، - وجعلك وإياه آية للعالمين، ولم يكن ذلك لأحد من النساء .

اقتنى لربك

: داومى على طاعته .

واسجدى

: واخضعى .

واركعى مع الراكعين

: الركوع الانحناء والمراد لازمه وهو التواضع والخشوع فى العبادة .

يلقون أقلامهم

: أى الأقلام التى يكتبون بها التوراة أو السهام والأزلام التى يضربون بها القرعة ويقامرون بها .

يختصمون

: يتنازعون فى كفالتها .

التفسير :

٤٢ - وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ . الملائكة هنا يمكن

أن تطلق على جبريل بدليل قوله تعالى فى سورة مريم: فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا . (مريم: ١٧) .

ويجوز أن يكونوا جماعة من الملائكة قالت لمريم:

يا مريم، إن الله اختارك لخدمة بيته، ولم يكن يخدمه قبلك إلا الرجال، وطهرك من الأدناس حسية كانت أو خلقية أو اعتقادية، وبرأك من العيوب واختصك بولادة نبي دون أن يمسك رجل، فكنت فريدة فى ذلك بين نساء العالمين لطهرك وفضلك . أو فضلك على نساء أهل زمانك، كما فضل آسية امرأة فرعون على نساء أهل زمانها، وفضل الله خديجة زوج النبي على نساء أهل زمانها، وفضل الله فاطمة بنت محمد على نساء أهل زمانها، وقد ورد ذلك فى الحديث الشريف .

٤٣ - يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ . وقالت الملائكة لمريم:

داومى على طاعة ربك واخضعى له، وصلى مع المصلين، وقد أمرها الله بذلك حتى لا يحدث لها فتور أو غفلة. بعد ما علمت مكانتها عند الله تعالى.

٤٤ - ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ . أى هذه أخبار قصصناها عليك من أخبار مريم وزكريا، لم تشهدا أنت ولا أحد من قومك، ولم تقرأها فى كتاب، بل هى وحى نوحيه إليك على يد الروح الأمين، لتكون دلالة على صحة نبوتك، وإلزاماً للمعاندين الجاحدين.

وصدق الله العظيم وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكُمْ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ . (العنكبوت : ٤٨).

وَمَا كُنْتُمْ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَاحَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتُمْ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ .

أى وما كنت يا محمد معانينا لفعلهم وما جرى من أمرهم فى شأن مريم إذ يلقون أقلامهم أى سهامهم التى جعلوا عليها علامات يعرف بها من يكفل مريم على وجه القرعة : وَمَا كُنْتُمْ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ . بسببها تناقسا فى كفالتها مع زوج خالتها زكريا، فكان زكريا يريد لها، لأن خالتها معه، ولأنه كان رئيس الأخبار، ويرى أنه أحق بها لذلك. وكان كل واحد من القراء يريد لها لأنها ابنة عالمهم، فاقترحوا حلا لهذه المشكلة أن يقترحوا:

وطريقة الاقتراع لم يرد بها خبر صحيح، وقد روى عن قتادة وغيره أنهم ذهبوا إلى نهر الأردن واقترحوا هناك على أن يلقوا أقلامهم، فأيهم ثبت فى جريه الماء فهو كافلها، فألقوا أقلامهم، فاحتملها الماء إلا قلم زكريا فإنه ثبت (١٦٦).

وأيا كانت كيفية القرعة التى اتفقوا عليها، فإن هذه القرعة كانت سبيلا إلى فوز زكريا عليه السلام بكفالة مريم.

وفى هذه الآية دليل على أن القرعة سبيل مشروع لتمييز الحقوق. والاستهام (١٦٧) ورد فى القرآن فى موضعين، هذا الموضع وقوله تعالى : فَسَاهُمْ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ . (الصفات: ١٤١). وروى الشيخان أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان إذا أراد سفرا أقرع بين نسائه فأيهما خرج سهمها سافرت معه (١٦٨) .

وإنباء القرآن بما وقع فى كفالة مريم من نزاع وخصام ولجوء المتنازعين إلى القرعة، دليل على نبوته - صلى الله عليه وسلم - ، لأن ذلك لا يعلم إلا عن طريق الوحي.

قال تعالى:

وَمَا كُنْتُمْ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَاحَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتُمْ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ .

أى ما كنت عندهم فى الحالين، حتى تعلم أمرهم. وإنما أعلمك الله بوحيه.

﴿ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٥﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ ﴿٤٦﴾ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٤٧﴾ ﴾

المفردات :

: التبشير، الإخبار بالبشارة وهى الخبر السار، وأطلق عليه ذلك لظهور أثره على البشرية.

يبشرك

: لفظ معرب وأصله مشيحا، وعيسى معرب يسوع بالعبرانية.

المسيح

: صاحب جاه وكرامة.

وجيها

: المهد هنا فراش الطفل الرضيع.

المهد

: من جاوز الثلاثين إلى الأربعين، وقيل من جاوز الثلاثين إلى إحدى وخمسين سنة.

الكهل

والكهل من وخطه الشيب فى جلال ووقار، وهو بين حالى الغلومة والشيخوخة، ومنه اكتهلت الروضة إذا عمها النوار.

ولم يمسنى بشر : المس هنا، كناية عن الجماع.

تمهيد :

بعد أن ذكر قصة مريم أردفها بذكر قصة عيسى وقد ذكر هنا طرفاً من القصة، وفى سورة مريم نجد جانباً من القصة يناسب جو السورة ويؤكد ما فيها، وهنا نجد جانباً آخر، مما يؤكد أن القصص فى القرآن يأتى لعدة أغراض منها.

١ - بيان قدرة الله تعالى.

٢ - تأكيد ما تهدف إليه الآيات السابقة على القصة.

٣ - تحذير الكفار والطفة من مصارع السابقين.

٤ - تثبيت المؤمنين عن طريق استلهام مضمون القصة ومحتواها.

التفسير :

٤٥ - إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ.

المعنى :

اذكري يا محمد، حين قالت الملائكة لمريم: يا مريم، إن الله يخبرك بخبر يسرُّك، هو: أنه سيمن عليك بغلام اسمه المسيح عيسى ابن مريم ذى جاه وشرف فى الدنيا بما يظهره الله على يديه من المعجزات، وبما اتصف به من الصلاح والتقوى، وذى جاه فى الآخرة بظهور صدقه وعلو درجته ومن المقربين إلى الله والناس، المحبوبين لديهم.

ويلحق بالآية ما يأتى:

١ - المراد من الملائكة هنا جبريل عليه السلام، لقوله تعالى فى سورة مريم فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا وذكر بلفظ الجمع لأنه رئيسهم.

٢ - إطلاق لفظ كلمة على عيسى عليه السلام، لأنه خلق بغير أب بمقتضى كلمة التكوين المعبر عنها بقوله سبحانه إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ . (يس : ٨٢) وكما قال سبحانه إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (آل عمران : ٥٩). وبما أن كُن كلمة، فلذا سمى (كلمة).

وقد خص المسيح بإطلاق الكلمة عليه وإن كان كل شيء خلق بكلمة التكوين، لأنه لما فقد فى تكوينه، وحمل أمه به، ما جعله الله سببا للحمل فى العادة، وهو تلقيح ماء الرجل للمرأة، أضيف إلى الله وأطلقت الكلمة على هذا المكون إيذانا بذلك، بخلاف الأشياء فإنها تنسب فى العرف إلى الأسباب العادية.

٣ - المسيح لقب لعيسى عليه السلام، وهو من الألقاب ذات الشرف، كالفاروق لعمر، وهو لقب عبرى ومعناه القائم على عبادة الله، ومع كونه لقبًا، فقد صرحت الآية بأنه اسم له والألقاب إذا اشتهرت صارت أسماء.

٤ - قال القاسمى :

اسم الوليد الذى يميزه لقبًا الْمَسِيحُ وعلمًا عِيسَىٰ معرب يسوع ، ويسوع بالسين المهملة كلمة يونانية معناها (مخلص) ويرادفها يشوع بالمعجمة، إلا أنها عبرانية، والمسيح بمعنى الممسوح أو المدهون. قال البقاعى، وأصل هذا الوصف أنه كان فى شريعتهم من مسحه الإمام بدهن القدس فكان طاهرًا متأهلاً للملك والعلم والولايات الفاضلة مباركًا، فدل سبحانه على أن عيسى عليه السلام ملازم للبركة الناشئة عن المسح وإن لم يمسح.

٤٦ - وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ .

وبشرتها الملائكة بأنه يكلم الناس طفلاً فى المهد مثلما يكلمهم وهو رجل ذو جلال ووقار فكلامه فى كلتا الحالتين كلام رصين، مفيد نافع، ومن كلامه فى طفولته ما نطق به عقب ولادته : قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا (٣٠) وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا (٣١) وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا . (مريم: ٣٠ - ٣٢).



أما كلامه في كهولته فهو كلام الوحي والرسالة، والكهل من وخطه الشيب، أو من جاوز الثلاثين إلى الأربعين أو الخمسين.

قال الأعرابي: يقال للغلام مراهق، ثم محتلم ثم يقال تخرج وجهه، ثم اتصلت لحيته، ثم مجتمع، ثم كهل. وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة، قال الأزهرى، وقيل له كهل حينئذ لانتهاء شبابه وكمال قوته.

وَمِنَ الصَّالِحِينَ . أَيْ وَمَعْدُودَا مِنَ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ.

٤٧ - قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ .

تلقت مريم البشارة كما يمكن أن تتلقاها فتاة، واتجهت إلى ربها تناجيه وتتطلع إلى كشف هذا اللغز الذى يحير عقل الإنسان.

ومن أين لى ولد ولم يتصل بى بشر، والمولود لا يولد إلا من نكاح أو من سفاح وأنا لم أتزوج زوجاً حلالاً ولست من أهل البغى والسفاح.

وفى سورة مريم : قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا (٢٠) قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَلِنَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا . (مريم : ٢٠ - ٢١).

لقد بلغها جبريل أن الله يفعل ما يشاء ولو خالف القياس بدون معاناة ولا صعوبة، ولا يحتاج تحقيق المراد إلى قوله تعالى «كن» بل يكفى أن يريده الله فيتحقق في الحين الذى أراه سبحانه فيه، والأمر بكن محمول - عند الأكثرين - على أنه تمثيل لتأثير قدرته تعالى فى مراده بأمر المطاع للمطيع فى حصول المأمور به، من غير امتناع ولا توقف، وأجاز بعضهم: أن يكون ذلك على الحقيقة، بأن يتعلق كلام الله النفسى: الذى هو بمعنى كن، على ما أراد الله تكوينه، فيكون ويحدث.

﴿ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴾ (٤٨) وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٤٩﴾ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأَحَدٍ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿٥٠﴾ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٥١﴾

المفردات :

الأكمة : من ولد أعمى.

الأبرص : من بجلده بقع بيضاء تخالف لون سائره.

التفسير :

٤٨ - وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ .

فى جملة ما بشرت به الملائكة مريم عن ولدها عيسى المنتظر أن الله تعالى يعلمه الكتابة بالقلم كما قاله ابن عباس وابن جريج أو يعلمه الخط والنظر فى الكتب والعلم الصحيح ويفقهه فى التوراة، ويعلمه أسرار أحكامها، وقد كان المسيح عليهما بها يرشد قومه إلى أسرارها ومغازيها، وكذلك يعلمه الإنجيل الذى أوحى به إليه.

وتعليم المسيح : الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ صالح لأن يكون موهبة إلهية، ولأن يكون بمعلم، روى أنه لما ترعرع أسلمته أمه إلى المعلم، ولكن لا ندري ماذا علمه المعلم، ولعله علمه ما تضمنته الآية من الكتابة والتوراة، أما الإنجيل فقد أنزله الله عليه، والحكمة يراد بها وضع الشئ فى موضعه، أو حسن التصرف، وحسن الفهم والاستنباط، وهى أقرب إلى الموهبة، ويمكن أن تتمى بالجد والعمل، قال تعالى : يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ سورة (البقرة : ٢٦٩).

٤٩ - وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ.

لقد أرسل الله المسيح رسولا إلى بنى إسرائيل، وهذا يؤذن بخصوص بعثته إليهم، روى أن الوحي أتاه وهو ابن ثلاثين سنة، وكانت نبوته ثلاث سنين ثم رفع إلى السماء.

أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ . أى ويجعله الله رسولا إلى بنى إسرائيل، يخبرهم: أنى قد جئتكم ببرهان من ربكم على نبوتى هو أنى أنشئ لكم من الطين تمثالا كهيئة الطير وشكله، فأنفخ فيه فيكون بعد النفخ طيرا بأمر الله الذى جعل ذلك معجزة وبرهانا على أنه أرسلنى إليكم، فإن مثل ذلك لا يقدر عليه البشر، لأنه مما اختص الله به، فإذا أمكن الله بعض عباده من ذلك، فذلك يعتبر تأييدا من الله له فى دعوى الرسالة.

وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ . وأشفى الأكمه الذى ولدته أمه أعمى فيصير بصيرا، وأشفى من بجلده برص، وهو بياض يخالف لون سائر الجلد . وهاتان العلتان أعجزتا الأطباء فى عصر عيسى، وقد كان الطب متقدما جدا فى عهده، فأراهم الله المعجزة من جنس ما برعوا فيه، وقد جرت السنة أن تكون معجزة كل نبى من جنس ما اشتهر فى زمنه.

فأعطى موسى العصا واليد البيضاء، حيث كان المصريون قد برعوا فى السحر، وأعطى عيسى من المعجزات ما هو من جنس الطب الذى حذقه أطباء عصره، وأعطى محمد - صلى الله عليه وسلم - القرآن - حيث كان العرب قد برعوا فى البيان واشتهروا بالفصاحة والبلاغة وفنون القول.

وتفيد الآية أن قدرة المسيح على شفاء المرضى كانت بإذن الله، وأن إحياء الموتى كان بإذن الله.

وفى كل معجزة من هذه المعجزات كان المسيح يلجأ إلى الله ويدعوه، فيحقق الله دعاءه، دون ممارسة الوسائل الطبية.

والأمر متعلق بإرادة الله وقدرته والله على كل شئ قدير.

وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ . وأخبركم بما تأكلونه فى بيوتكم، ولم أشاهده، وما تدخرونه للمستقبل من مال وطعام لا سبيل لى إلى عمله.

والمراد: الإخبار بهذين النوعين بخصوصهما، وقيل المراد أنه يخبرهم بالمغيبات.

واقصر على ذكر هذين الأمرين لحضورهما لديهم فلا يبقى لهم شبهة، ولا شك أن صدقه فيما أخبر به شاهد على صدقه فى دعواه الرسالة إليهم.

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ . إن فى ذلك لحجة ودلالة على صدقى فى دعوى الرسالة إن كنتم مصدقين بآيات الله.

وقد ذكر فى الإنجيل أنه عليه السلام رد بصر أعميين فى كفر ناحوم، وأعمى فى بيت صيدا، ورجل ولد أعمى فى أورشليم، وشفى عشرة مصابين بالبرص فى السامرة، وأبرأ أبرص فى كفر ناحوم، وأقام ابن الأرملة من الموت فى بلدة نايين، وأحيا ابنة جيروس فى كفر ناحوم وألغاز فى بيت عينا.

٥٠ - وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيِّ مِنَ التَّوْرَةِ وَأَحْلَلْ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ . وأرسلت إليكم مصدقاً لشريعة التوراة التى نزلت على موسى ولأببح لكم بأمر الله بعض ما حرم عليكم من قبل وقد جئتكم بآية من الله على صدق رسالتى فاتقوا الله وأطيعونى.

(والآية تكشف عن طبيعة المسيحية الحقّة فالتوراة التى تنزلت على موسى - عليه السلام - وهى تتضمن التشريع المنظم لحياة الجماعة وفق حجة ذلك الزمان، وملابسات حياة بنى إسرائيل (بما أنها ديانة خاصة لمجموعة من البشر فى فترة من الزمان) - هذه التوراة معتمدة فى رسالة المسيح - عليه السلام -، وجاءت رسالته مصدقة لها مع تعديلات تتعلق، بإحلال ما حرم الله عليهم وكان تحريمه فى صورة عقوبات حلت بهم على معاص وانحرافات، أدبهم الله عليها بتحريم بعض ما كان حلالاً لهم، ثم شاءت إرادته أن يرحمهم بالمسيح عليه السلام فيحل لهم بعض الذى حرم عليهم.

ومن هذا يتبين أن طبيعة الدين - أى دين - أن يتضمن تنظيمًا لحياة الناس بالتشريع، وألا يقتصر على الجانب التهذيبي الأخلاقى وحده، ولا على المشاعر الوجدانية وحدها، ولا على الشعائر والعبادات وحدها كذلك، فهذا لا يكون ديناً، فما الدين إلا منهج الحياة الذى أراده الله للبشر، ونظام الحياة الذى يربط حياة الناس بمنهج الله، ولا يمكن أن ينفك عنصر العقيدة الإيمانية عن الشعائر التعبدية، وعن القيم الخلقية، وعن الشرائع التنظيمية، فى أى دين يريد أن يصرف حياة الناس وفق المنهج الإلهى، وأى انفصال لهذه المقومات يبطل عمل الدين فى النفوس وفى الحياة، ويخالف مفهوم الدين وطبيعته كما أراد الله.

(وهذا ما حدث للمسيحية.. فقد انتهت المسيحية إلى أن تكون نحلة بغير شريعة، وعجزت المسيحية عن أن تكون نظاماً شاملاً للحياة البشرية، واضطر أهلها إلى الفصل بين القيم الروحية والقيم العملية فى حياتهم كلها، ومن بينها النظام الاجتماعى الذى تقوم عليه هذه الحياة، فالمسيحية كما جاء بها السيد المسيح، هى الشريعة المنظمة للحياة، المنبثقة من التصور الاعتقادى فى الله، وهى تصدق بالتوراة وتؤيدها، ولكن العداء بين اليهودية والمسيحية جعل كل فريق يرفض ما عند الفريق الآخر)<sup>(١٦٩)</sup>.

قال تعالى : وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ . (البقرة: ١٤٥).

٥١ - إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ . يعلن المسيح حقيقة التوحيد والإيمان بالله وحده هذا الاعتقاد الذى قامت عليه جميع الرسالات السماوية، ويؤيد المسيح عليه السلام أن المعجزات التى جاءهم

بها لم يجئ بها من عند نفسه، فما له قدرة عليها وهو بشر، إنما جاءهم من عند الله، ودعوته تقوم ابتداء على تقوى الله وطاعة رسوله، ثم يؤكد ربوبية الله له ولهم على السواء، - فما هو برب وإنما هو عبد، وأن يتوجهوا بالعبادة إلى الرب، فلا عبودية إلا لله... ويختم قوله بالحقيقة الشاملة.. فتوحيد الرب وعبادته وطاعة الرسول والنظام الذى جاء به هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ .. وما عداه عوج وانحراف وما هو قطعاً بالدين.

★ ★ ★

﴿ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٥٢﴾ رَبَّنَا ءَامَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٣﴾ وَمَكْرُؤًا مَكَرَ اللَّهِ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ﴿٥٤﴾ ﴾

المفردات :

**فلما أحس** : أصل الإحساس الإدراك بإحدى الحواس، ويستعار للعلم بلا شبهة وفى الأساس: أحسست منه مكرا، وأحسست منه بمكر، وما أحسنا منه خيرا، وهل تحس من فلان بخير.

**والأنصار** : جمع نصير، وهو من يؤيدك وينصرك.

**الحواريون** : جمع حواري، وهو الصفى والناصر. يقال: فلان حواري فلان، خاصته من أصحابه وناصريه.

التفسير :

٥٢ - فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ. فلما شعر عيسى من قومه بنى إسرائيل بالإصرار على الكفر والعناد وقصد الإيذاء، فقد صبح أنه لقي من اليهود شذائد كثيرة، فقد كانوا يجتمعون عليه، ويستهزئون به ويقولون له : يا عيسى ما أكل فلان البارحة؟ وما أدرى فى بيته لغد؟ فيخبرهم، فيسخرهم منه، حتى طال ذلك به وبهم، وهموا بقتله فخافهم واختفى عنهم، وخرج هو وأمه يسحان فى الأرض. وفى هذا عبرة وتسلية للنبي - صلى الله عليه وسلم -.

ولما اشتد الكرب بعيسى، واستيقن بالخطر المهدق اتجه إلى من خلصت نيته من قومه بقوله:

مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ .

وقد ورد هذا المعنى فى قوله تعالى:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْخَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ. (الصف: ١٤).

قال المسيح للمخلصين من قومه وخاصتهم، من ينصرنى ويؤيدنى وأنا متجه إلى الله داعياً لدينه، لا يصرفه عن ذلك صارف ولا يمنعه مانع ؟.

فاستجاب له الخالصاء المتقون.

قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ . ائِى قَالَ خَاصَّةُ أَصْحَابِهِ وَنَاصِرِيهِ : نَحْنُ أَنْصَارُ دِينِ اللَّهِ ، وَابْذَلُونَ كُلَّ مَا فِي الْوَسْعِ فِي تَأْيِيدِ دَعْوَتِكَ ، وَسَنَنْضُمُ مَعَكَ فِي نَصْرَةِ اللَّهِ وَتَبْلِيغِ دَعْوَتِهِ .

أَمَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ . أَعلنوا إيمانهم وأظهروا استعدادهم للبذل والتضحية، وأشهدوا المسيح بأنهم مسلمون منقادون لكل ما يريده الله منهم.

٥٣ - رَبَّنَا أَمَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ . بعد أن لبوا دعوة عيسى عليه السلام، اتَّجَهُوا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى قَائِلِينَ ، رَبَّنَا أَمَّا بِمَا أَنْزَلْتَ عَلَى جَمِيعِ رَسَلِكَ ، وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَامْتَثَلْنَا مَا أَتَى بِهِ مِنْ عِنْدِكَ .

فاكتبنا عندك ببركة هذا الإيمان - مع الشاهدين من جميع الأمم: بصدق الأنبياء والمرسلين، ولا تجعلنا من المعاندين المكابرين، الذين ينكرون الحق مع وضوح دليله.

٥٤ - وَمَكْرُوهًا وَمَكَّرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ . ومكر أولئك القوم الذين علم عيسى كفرهم من اليهود بأن وكلوا به من يقتله غيلة.

ومكر الله فأبطل مكرهم فلم ينجحوا فيه، ورفع عليه السلام إلى السماء، وألقى شبهه على من قصد اغتياله حتى قتل.

قال ابن عباس: لما أراد ملك بنى إسرائيل قتل عيسى عليه السلام، دخل عيسى خوخة فيها كوة، فرفعه جبريل عليه السلام من الكوة إلى السماء، فقال الملك لرجل خبيث منهم ادخل عليه فاقتله، فدخل الخوخة فألقى الله عليه شبه عيسى عليه السلام فخرج إلى أصحابه يخبرهم أنه ليس فى البيت، فقتلوه وصلبوه، ظنا منهم أنه عيسى.

وقد جاء فى إنجيل برنابا ما يصدق هذا المروى عن ابن عباس وفيه أيضاً:

أن الخبيث هو يهوذا وكان من الحواريين المنافقين، وهو الذى دلهم على مكانه، وذلك أن عيسى جمع الحواريين تلك الليلة، وأوصاهم وقال: ليكفرنَّ بى أحدكم فذهب يهوذا إلى ملك اليهود وأخبره بمكانه، ومكان حواريه، فلما توجه إليه الملك برجاله ودخلوا عليه البيت لم يجدوه فقد رفعه الله إليه وألقى شبه عيسى على يهوذا فأمر الملك بقتله، فقال له: أنا يهوذا؟ فقال الملك: إن كنت يهوذا فأين عيسى؟ فقال يهوذا: إن كنت عيسى فأين يهوذا؟ فلم يعبأ الملك بهذه المعارضة، وصلبه لشبهه بعيسى. ومن العجيب أن النصارى لا يعترفون بهذا الإنجيل مع أنه وجد بمكتبة بابا روما، وترجم إلى اللغة الإيطالية، ثم إلى الإنجليزية، وغيرهما من لغات العالم، ولم يوجد بالعربية إلا بعد ترجمته من الإنجليزية أخيراً.

مکر اللہ :

**المكر لغة :** هو تدبير خفى، يقصد به إضرار من يكرهه ولا يطلق المكر على الله إلا بأسلوب المشاكلة المعروف فى علم المعانى، وهو التعبير عن الشئ بلفظ غيره لوقوعه فى صحبته، وقد أطلق هنا على إنجاء الله لعيسى وانتقامه من المنافق، لوقوعه فى صحبة مكرهم، هكذا قال طائفة من العلماء .

وقال غير واحد : المكر هو التدبير المحكم، وهو ليس بممتع على الله تعالى وفي الحديث الشريف «رب أعنني ولا تعن عليَّ ..... وامكر لي ولا تمكر عليَّ» (١٧٠).

ثم ختم الله الآية بقوله: **وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ** . أى أقواهم، وأشدهم مكرًا ، أو أنه أحسنهم مكرًا، ليعبد تدبيره عن الظلم.

★ ★ ★

﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ارْفَعْكَ وَإِنَّا مُطَهِّرُونَ ﴾ ٥٥ ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ ٥٦ ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾ ٥٧ ﴿ ذَٰلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ﴾ ٥٨ ﴿

### المفردات :

**متوفيك** : التوفى: أخذ الشيء وافيًا تامًا ثم استعمل بمعنى الإمامة كما قال تعالى: الله يتوفى الأنفس حين موتها .

**ومطهرك من الذين كفروا : بالرفع، أو تطهيره من تهمة أمه بالزنا.**

**وجاعل الذين اتبعوك : بتصديق ما جئت به.**

**فوق الذين كفروا : بذلك.**

**من الآيات : من الحجج الدالة على صدقك.**

**والذكر الحكيم :** والقرآن المحكم المتقن، أو المتصف بالحكمة.

التفسير :

٥٥ - إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنِي مَرْجُومًا مَتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فُوقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ .

اختلف العلماء في المراد من التوفى هنا .

١ - فمن العلماء من قال : إنه على حقيقته المعروفة ، وإنه مرتبط بالآية السابقة .

**والمعنى :** ومكر اليهود بعيسى يريدون قتله ، ومكر الله فأحبط تديبرهم ، وقال سبحانه وتعالى لعيسى : إني

متوفيك حين يأتي أجلك ، ولن أسلطهم عليك ليقتلوك ، وقد حقق الله وعده له إذ ألقى شبهه على يهوذا فقتلوه ، وأنجى عيسى ورفعته إليه ، وسيبقى إلى آخر الزمان ليبلغ شريعة محمد - صلى الله عليه وسلم - للناس ، ثم يتوفاه بعد ذلك ، كما ورد في السنة الصحيحة .

فالآية على هذا كناية عن عصمته من الأعداء ، مشفوعة بالبشارة برفعته .

٢ - ومن العلماء من ذهب إلى أن الآية على ظاهرها ، وأن التوفى هو الإمامة العادية وأن الرفع بعده للروح ،

ولا غرابة في خطاب الشخص وإرادة روحه فالروح هي حقيقة الإنسان ، والجسد كالثوب المستعار يزيد وينقص ويتغير ، والإنسان إنسان بروحه .

**والمعنى :** إني مميتك وجاعلك بعد الموت في مكان رفيع عندي كما قال في إدريس عليه السلام «ورفعناه

مكاناً علياً » ونظرنا في تفسير هذه الآية يحكم علينا أن نشفع القرآن بالسنة الصحيحة التي تفيد أن عيسى عليه السلام قد رفع حياً بدون وفاة ، وتفيد أنه سينزل آخر الزمان ليحدد ما درس من شريعة محمد - صلى الله عليه وسلم - عليه وسلم .

روى الإمام مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « والله لينزلن ابن مريم

حكماً عادلاً فليكسرن الصليب ، وليقتلن الخنزير ، وليضعن الجزية ، ولتتركن القلاص <sup>(١٧١)</sup> ، فلا يسعى عليها ، وليذهبن الشحناء والتباغض والتحاسد ، وليدعون إلى المال فلا يقبله أحد » <sup>(١٧٢)</sup> .

وفى صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « كيف أنتم إذا أنزل

فيكم ابن مريم وإمامكم منكم » <sup>(١٧٣)</sup> .

وبما أن عيسى سينزل آخر الزمان ، فلا بد أن يبقى حياً إلى حين ينزل ويبلغ شرع الرسول محمد - صلى

الله عليه وسلم - ، إذ لو مات قبل ذلك ، لكان نزوله هذا نبأً له في الدنيا ولا بعث إلا في الآخرة .

ومن المفسرين من ذهب إلى أن حديث الرفع والنزول في آخر الزمان حديث آحاد يتصل بأمر اعتقادي ،

والأمور الاعتقادية لا يؤخذ فيها إلا بالدليل القاطع من قرآن أو حديث متواتر ، ولا يوجد هنا واحد منهما ، وقالوا ربما كان المراد بنزول المسيح وحكمه في الأرض غلبة روحه ، وسر رسالته على الناس بالأخذ بمقاصد الشريعة دون الوقوف عند ظواهرها ، والتمسك بقشورها دون لبابها <sup>(١٧٤)</sup> وسئل الشيخ محمد عبده عن المسيح الدجال وقتل عيسى له فقال : « إن الدجال رمز للخرافات والدجل والقبايح التي تزول بتقرير الشريعة على وجهها ،



والأخذ بأسرارها وحكمها، وإن القرآن أعظم هاد إلى هذه الحكم والأسرار ، وسنة الرسول - صلى الله عليه وسلم - مبيّنة لذلك فلا حاجة للبشر إلى إصلاح وراء الرجوع إلى ذلك « (١٧٥) .

ونرى أن الدين لا يؤخذ بالرأى، وأن الحديث الصحيح قاطع الدلالة فى هذا الموضوع فينبغى أن نقبل حكمه وقد مدح الله المؤمنين بأنهم يؤمنون بالمحكم . ويفوضون إلى الله معرفة المتشابه مع الإيمان بما ورد على وجه الإجمال، وتفويض حقيقة المراد إلى الله تعالى .

### جاء فى ظلال القرآن ما يأتى :

« لقد أرادوا صلب عيسى عليه السلام وقتله ، وأراد الله أن يتوفاه ، وأن يرفعه إليه ، وأن يطهره من مخالطة الذين كفروا والبقاء بينهم وهم رجس وندس ، وأن يكرمه فيجعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة .. وكان ما أراد الله ، وأبطل الله مكر الماكرين .. »

إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ رَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ .

فأما كيف كانت وفاته ، وكيف كان رفعه ... فهى أمور غيبية تدخل فى المتشابهات التى لا يعلم تأويلها إلا الله ، ولا طائل وراء البحث فيها ، لا فى عقيدة ولا فى شريعة، والذين يجرون وراءها، ويجعلونها مادة للجدل، ينتهى بهم الحال إلى المراء، وإلى التخليط، وإلى التعقيد دون ما جزم بحقيقة ، ودون ما راحة بال فى أمر موكل إلى علم الله .

وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا . أى أنجيك مما كانوا يريدون بك من الشر، أو مما كانوا يرمونه به من القبائح ونسبة السوء إليه .

وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . من إكرام الله لعيسى أنه قد جعل الذين اتبعوه فى الدين وآمنوا به فوق الذين كفروا والمراد أنهم أعلى منهم روحاً وأحسن خلقاً وأكمل أدباً . وقيل فوقهم فى الحكم والسيادة وإن يكن هذا غير مطرد بالنسبة لليهود والنصارى . والمعروف الذى يحدثنا به التاريخ أن كل جماعة تتمسك بدينها وآدابها وأخلاقه لا بد أن تكون فوق الجميع (١٧٦) .

ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ . أى ثم مصيركم إلى يوم البعث ، فأحكم بينكم حينئذ . فيما اختلفتم فيه من أمور الدين، وهذا شامل للمسيح والمختلفين معه، وشامل للاختلاف بين أتباعه والكافرين به . وحينئذ يبين لهم الحق فى كل ما اختلفوا فيه .

٥٦ - فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذُّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ .

المعنى :

فأما الذين كذبوك وهم اليهود أو كفروا بالحق وحادوا عنه، أو جحدوا نبوة المسيح أو جعلوه إلهاً أو ابناً

للّٰه، كل خارج عن الحق سيقع فى العذاب الشديد فى الدنيا، بالقتل أو الأسر أو الضيق النفسى وعدم الهداية والسعادة. وفى الآخرة ينتظرهم عذاب أشد وأنكى ، وما لهم من ناصرين يدفعون عنهم عذاب اللّٰه.

٥٧ - وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورُهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ .

إن الجزء من جنس العمل، فالكافر ينتظره العقاب فى الدنيا والآخرة والمؤمن ينتظره الثواب فى الدنيا والآخرة. إنه سبحانه يوفى المؤمنين أجورهم فى الدنيا بطمأنينة النفس وهدوء البال وسعة الرزق، والنصر والعون ، يستوى فى ذلك الأفراد والجماعات ، فالقاعدة الإلهية العامة هى أن كل من آمن باللّٰه وعمل صالحاً ، فإن اللّٰه سبحانه وتعالى يكتب له الفوز والحياة الطيبة فى الدنيا والآخرة. يقول سبحانه فيما يتعلق بالأفراد:

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنشَأَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ .  
(النحل : ٩٧).

ويقول سبحانه عن الجماعات :

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ . (الأعراف : ٩٦).

وفى ختام هذه الآية نجد هذه القاعدة الأصلية.

وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ . فالظلم خروج عن قوانين الفطرة، وجور فى العدل ، ووضع للشئ فى غير موضعه ، والظالم يتعرض لغضب اللّٰه فى الدنيا ولعقوبته يوم القيامة.

قال صلى اللّٰه عليه وسلم :

« إن اللّٰه ليملى للظالم فإذا أخذه لم يفلته » . ثم قرأ : وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ (هود : ١٠٢) .

والظالم يتعرض للقصاص العادل فى يوم الجزاء، أخرج الإمام مسلم فى صحيحه عن جابر رضى اللّٰه عنه أن رسول اللّٰه - صلى اللّٰه عيه وسلم - قال : « اتقوا الظلم، فإن الظلم ظلمات يوم القيامة، واتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم ، حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم » (١٧٧).

٥٨ - ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ .

أى هذه الأنباء التى أنبأتك بها عن عيسى وأمه مريم وأمها، وزكريا وابنه يحيى، وما قص من أمر الحواريين واليهود من بنى إسرائيل نقرؤها لك على لسان جبريل ، وهو القرآن الحكيم الذى يبين وجوه العبر فى الأخبار والحكم فى الأحكام فيهدى المؤمنين إلى لب الدين وفقه الشريعة ، وأسرار الاجتماع البشرى.

وفىها حجة على من حاجك من وفد نجران، ويهود بنى إسرائيل الذين كذبوك وكذبوا ما جئتكم به من الحق.

﴿ إِنِّ مِثْلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ ٥٩  
 الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٦٠﴾ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ  
 تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ  
 فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿٦١﴾ إِنَّ هَذَا هُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا  
 اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦٢﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٦٣﴾

المفردات :

إن مثل عيسى : المثل : الحال الغريبة والشأن البديع .

كُنْ فَيَكُونُ : أى صر بشرا ، فصار بشرا ، والتعبير بالمضارع بدل الماضى ، لتصويره بصورة الحاضر  
 المشاهد، إيذانا بغيرابته فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ الامتراء الشك، أو الجدل أى لا تكن من  
 الشاكين ، أو من المجادلين فى شأنه بعد وضوح الحق ، والخطاب لكل مكلف .

حاجك : أى جادلک .

ثم نبتهل : أى ثم ندع الله ، مضارع من الابتهاال وهو الدعاء .

وما من إله : ما : نافية ، ومن : لتأكيد الاستغراق المفهوم من النكرة المنفية ، وهى كلمة (إله) .

سبب النزول :

نزلت هذه الآيات على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عند حضور وفد نجران ، وكان من جملة  
 شبههم أن قالوا : يا محمد لما سلمت أنه لا أب لعيسى من البشر وجب أن يكون أبوه هو الله تعالى ، وزعموا أن  
 معنى كونه « كلمة الله ، وروح الله » أن الله حل فى أمه، وأن كلمة الله تجسدت فيه فصار إنسانا وإلها، فضرب  
 مثلا بآدم ليرد به على الكافرين والمفتونين .

التفسير :

٥٩ - إِنِّ مِثْلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ . إن حال عيسى - وصفته  
 العجيبة فى خلقه من غير أب - كحال آدم أبى البشر، أراد الله خلقه من تراب، ثم قال له : صر وكن بأمرى  
 بشرا سويا: ذا لحم ودم ، وعظام وأعصاب وعقل وإرادة فصار بشرا كما أَرَادَهُ اللَّهُ .

وتم بذلك خلقه من تراب دون أب أو أم ، فكان بذلك أعجب من خلق عيسى من أم دون أب .

وإذا كنتم أيها النصارى لا تقولون بألوهية آدم، ولا ببنته لله، فكيف تقولون بألوهية عيسى، أو بنوته لله،  
 وهو دون آدم فى غرابة خلقه، والآية دليل على صحة القياس ، وشرعية النظر والاستدلال. فقد احتج الله عليهم  
 بخلق آدم من غير أب ولا أم ، وحيث لم يقولوا بألوهية آدم. وجب القول بعدم ألوهية عيسى من باب أولى .

٦٠ - الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ . أى هذا الذى أخبرتك به هو الحق فى شأن عيسى عليه السلام، قدم على يقينك وعلى ما أنت عليه من الاطمئنان إلى الحق والتتره عن الشك فيه .

والخطاب قد يوجه للنبي، ويراد به كل من يجادل فى شأن عيسى و كل من يخالجه شك فى أمره ، وتظهر فائدة ذلك من وجهين :

١ - أنه إذا سمع - صلى الله عليه وسلم - مثل هذا الخطاب ازداد رغبة فى الثبات على اليقين واطمئنان النفس .

٢ - أنه إذا سمعه غيره ازدجر ونزع عما يورث الامتراء، إذ إنه - صلى الله عليه وسلم - على جلالة قدره قد خوطب بمثل هذا فما بالك بغيره ؟ .

وذهب بعض المفسرين إلى أن الخطاب فى هذه الآية ليس للنبي - صلى الله عليه وسلم ، إذ لا يصح أن يكون الرسول شاكا أو مجادلاً بالباطل وإنما الخطاب لمن يجادل فى شأن عيسى ، أو يشك فى أمره .

والمعنى :

الحق فى شأن عيسى، نازل من ربك أيها المجادل فى شأنه فلا تكونن من الشاكين فى أمره ، بعد ما أسفر الصبح لذى عينين ، بهذه الحجة القاطعة لكل ريب . ويصح أن يكون الامتراء بمعنى المجادلة بالباطل، أى فلا تكونن بعد هذا الحق النازل من ربك من المجادلين فيه بالباطل . والخطاب فيه كسابقه لغير الرسول، من المجادلين والشاكين ، أو هو لكل من يتأتى منه الخطاب .

٦١ - فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ .

الخطاب فى هذه الآية للرسول - صلى الله عليه وسلم - لقد بينت الآيات السابقة حقيقة عيسى عليه السلام بما فيه كفاية وغناء لطالب الإيضاح والبيان .

وهنا يوجه الله تعالى رسوله الكريم إلى أن ينهى الجدل والمناظرة حول هذه القضية الواضحة، وحول هذا الحق المبين .. والمعنى ، فمن جادلَكَ فى شأن عيسى بعد هذا البيان فلا تجادلهم فى شيء منه، وأفحمهم وقل لهم : تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ . ويضرع كل منا إلى الله تعالى ويدعوه أن يجعل لعنته على الكاذبين منا .

وقد حدث أن النبي - صلى الله عليه وسلم - لما نزلت هذه الآية أخبر وقد نجران بها ودعاهم إلى اجتماع حاشد ومعهم نساؤهم وأبناؤهم ، ليبتهل الجميع إلى الله تعالى أن ينزل لعنته على الكاذب من الفريقين .

وحضر الرسول فى الموعد، ومعه الحسن والحسين، وفاطمة وعلي، فلم يجدهم، فقد تشاوروا فيما بينهم . فقالوا للعاقب - وكان صاحب رأيهم : يا عبد المسيح ، ماذا ترى ؟ فقال : والله يا معشر النصارى، لقد عرفتم أن محمداً لنبي مرسل ، ولقد جاءكم بالفصل من خبر صاحبكم ، ولقد علمتم أنه ما لآعن قوم نبيا قط فيقر

كبيرهم ، ولا نبت صغيرهم، وإنه للاستئصال منكم إن فعلتم ، فإن كنتم أبيتم إلا إلف دينكم والإقامة على ما أنتم عليه من القول فى صاحبكم فوادعوا الرجل وانصرفوا إلى بلادكم ، فأتوا النبى - صلى الله عليه وسلم- فقالوا: يا أبا القاسم ، قد رأينا ألا نلاعنك ، ونتركك على دينك ، وأن نرجع على ديننا، ولكن ابعت معنا رجلاً من أصحابك ترضاه لنا : يحكم بيننا فى أشياء اختلفنا فيها من أموالنا، فإنكم عندنا رضا . فأمر النبى أبا عبيدة بن الجراح أن يخرج معهم، ويقضى بينهم بالحق فيما اختلفوا فيه (١٧٨).

وأخرج أبو نعيم فى الدلائل ، عن الضحاك وابن عباس : أن النبى - صلى الله عليه وسلم - صالحهم على الجزية ، ومقدارها ألف حُلَّة فى صفر ومثلها فى رجب، ودرهم ، وذلك بعد أن أشار عليهم يهود المدينة بالصلح وعدم الملاعة وقالوا : هو النبى الذى نجده فى التوراة (١٧٩).

قد يقول قائل: إن الجزية فرضت بعد فتح مكة، ووفد نجران جاء قبلها فكيف يقال إن الرسول - صلى الله عليه وسلم - صالحهم على الجزية ؟ الجواب أن ذلك من باب المصالحة على ترك المباهلة وجاء فرض الجزية بعد ذلك على وفق ما صنعه الرسول ، وقد أجيب بأجوبة أخرى، فارجع إليها إن شئت فى تفسير ابن كثير.

٦٢ - إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ .

إن هذا الذى قصصناه عليك فى شأن عيسى هو القصص الحق المطابق للواقع الذى لا يصح العدول عنه إلى ما عليه النصارى فى شأنه : من أنه الله ، أو ابن الله ، أو ثالث ثلاثة .

وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ . فلا شريك له فى ملكه بأى وجه من الوجوه ولا معبود بحق سواه .

إِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . أى الغالب الذى لا يقهر ، المتقن لما يصنعه ويدبره .

٦٣ - فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ .

فإن أعرضوا عن اتباعك فى دينك، ولم يقبلوا عقيدة التوحيد التى جئت بها ، ولم يجيبوك إلى المباهلة ، فجزأؤهم وعقابهم عند الله وإن الله عليم بحال المفسدين فيجازيهم على فسادهم وإفسادهم . وأظهر فى مكان الإضمار، فلم يقل عليم بهم بل قال عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ لإظهار فسادهم ، واستحقاقهم للعقوبة، وفى هذا تهديد بليغ لهم .

﴿ قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٦٤﴾ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ إِلَّا نَحِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٥﴾ هَٰأَنْتُمْ هَٰؤُلَاءِ حُجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٦٧﴾ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَٰذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٨﴾ ﴾

المفردات :

أهل الكتاب : اليهود والنصارى .

تعالوا : أقبلوا ووجهوا النظر إلى ما دعيتم إليه .

إلى كلمة : إلى العمل بكلمة، والمراد بها هنا الكلام الآتى بيانه فى الآية الكريمة .

سواء بيننا وبينكم : مستوية عادلة نعمل بها جميعاً ، ولا نختلف فيها .

ولا يتخذ بعضنا بعضاً

أرباباً من دون الله : الرب هو السيد المربى الذى يطاع فيما يأمر وينهى، ويراد به هنا ما له حق التشريع من تحريم وتحليل .

مسلمون : منقادون لله مخلصون له .

تحتاجون : تجادلون .

حنيفاً مسلماً : الحنيف : المائل عن العقائد الزائفة، المسلم : الموحد المخلص لله .

تمهيد :

بين الله فيما سلف أحوال عيسى عليه السلام ، وما يعتوره من الأطوار المنافية للألوهية ، ثم دعا أهل الكتاب إلى المباهلة فأعرضوا ، وبذلك انقطعت حججهم .

وهنا يدعوهم القرآن إلى أمر آخر هو أصل الدين وروحه الذى اتفقت عليه دعوة الأنبياء جميعاً ، ألا وهو عبادة الله وحده لا شريك له ، فلما أعرضوا أمر النبى أن يقول لهم : اشهدوا بأنا مسلمون .

٦٤ - قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا ...

قل يا أهل الكتاب هلموا وانظروا فى مقالة عادلة اتفقت عليها الرسل والكتب، وأمرت بها التوراة والإنجيل والقرآن ثم بين هذه الكلمة فقال :

أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا . لَا صَنَمًا وَلَا كُوكَبًا ، وَلَا نَارًا ، وَلَا مَلَائِكَةً وَلَا غَيْرَ ذَلِكَ .

وَلَا يَتَّخِذُ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ . فلا يتخذ اليهود عزيزاً ابناً الله ، ولا يتخذ النصارى المسيح ابناً لله ، ولا يقولون إنه ثالث ثلاثة .

وقد حوت هذه الآية وحدانية الألوهية ، ووحدانية الربوبية، وهذا القدر متفق عليه فى جميع الأديان فقد جاء إبراهيم بالتوحيد ، وجاء به موسى وعيسى ، ومحمد خاتم النبيين . وقد جاء فى أسفار العهد القديم، نصوص عديدة، ناطقة بتوحيد الله وتنزيهه عن الشريك (١٨٠).

وقد كان اليهود موحدّين وفى التوراة يقول الله لموسى « إن الرب إلهك، لا يكن لك آلهة أخرى .»

ومنبع شقاء اليهود اتباعهم لرؤساء الدين فيما يقررون من الأحكام وجعله بمنزلة الأحكام المنزلة من عند الله . وسار النصارى على هذا المنوال، وزادوا مسألة غفران الخطايا، وهى مسألة كان لها أثر خطير فى المجتمع المسيحى حتى بلغ من أمرها أن ابتلعت الكنائس أكثر أموال الناس ، فقامت طائفة جديدة تطلب الإصلاح وهى فرقة ( البروتستانت ) وقالت: دعونا من هؤلاء الأرباب، وخذوا الدين من الكتاب ، ولا تشركوا معه شيئاً سواء من قول فلان وفلان .

روى عدى بن حاتم قال : « أتيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وفى عنقى صليب من ذهب، فقال يا عدى اطرح عنك هذا الوثن، وسمعتة يقرأ فى سورة براءة اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فقلت : يا رسول الله لم يكونوا يعبدونهم . فقال : أما كانوا يحللون لكم ويحرمون ، فتأخذون بأقوالهم . قال : نعم . فقال عليه الصلاة والسلام : هو ذلك (١٨١).

ثم قال الله لنبيه محمد - صلى الله عليه وسلم :

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ . أى فإن أعرضوا عما دعوتهم إليه من توحيد الله ، وعدم إشراك غيره معه فى العبادة فاعلموا أنهم لزمتهم الحجة، ولكنهم إن أبوا الحق عنادا فقولوا لهم : أنصفونا ، واشهدوا - معترفين لنا بأننا مسلمون مخلصون لرينا .

وقد ورد فى صحيح البخارى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أرسل كتابه إلى قيصر ملك الروم يدعوه للإسلام ، وفيه :

بسم الله الرحمن الرحيم ، من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم الروم ، سلام على من اتبع الهدى ، أما بعد فأسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين ، فإن توليت فإنما عليك إثم الإريسين :

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ . (١٨٢).

٦٥ - يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ .

أخرج ابن إسحاق وابن جرير عن ابن عباس رضى الله عنه قال : « اجتمعت نصارى نجران وأخبار يهود عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فتنازعوا عنده فقالت الأخبار : ما كان إبراهيم إلا يهوديا ، وقالت النصارى : ما كان إبراهيم إلا نصرانيا ، فأنزل الله :

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ ... أى كيف تدعون أيها اليهود أنه كان يهوديا وقد كان زمنه قبل أن ينزل الله التوراة على موسى ٩.

وكيف تدعون أيها النصارى أنه كان نصرانيا ، وإنما حدثت النصرانية بعد زمنه بدهر ٩.

وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ .

أى وما أنزلت التوراة على موسى ، ولا الإنجيل على عيسى إلا من بعد إبراهيم بأحقاب طوال، وقد قالوا: إن بين إبراهيم وموسى سبعمائة سنة ، وبين موسى وعيسى حوالى ألف سنة (١٨٣).

أَفَلَا تَعْقِلُونَ . إن المتقدم على الشيء لا يمكن أن يكون تابعا له .

٦٦ - هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ .

المعنى :

ها أنتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم من أمر موسى وعيسى ومحمد عليهم السلام، فعندكم التوراة والإنجيل تعرفون منهما أمرهم، وإن كنتم غيرتم فيها وبدلتم فلماذا تحاجون فى أمر دين إبراهيم، وأنتم لا علم لكم بتفاصيله ولا بما جاء فى صحفه ٩.

وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ . أى والله يعلم ما غاب عنكم ولم تشاهدوه ولم يأتكم به الرسل من أمر إبراهيم وغيره مما تجادلون فيه .

٦٧ - مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ .

ما كان إبراهيم يهوديا كما ادعى اليهود ، ولا نصرانيا كما ادعى النصارى، ولكن - حنيفا أى مائلا عن الأديان الباطلة، مسلما: أى على طريقة الإسلام من التوحيد .



وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . الَّذِينَ يَسْمُونَ أَنْفُسَهُمُ الْهِنَاءَ وَيَدْعُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَهُمْ قَرِيشٌ وَمِنْ وَاقِفَهُمْ مِنَ الْعَرَبِ .

وليس المراد بكونه مسلماً، أنه كان على مثل ما جاء به محمد - صلى الله عليه وسلم - من الشريعة بالتفصيل ، فإنه يرد على هذا أن هذه الشريعة جاءت من بعده كما كانت التوراة والإنجيل من بعده ، وإنما المراد أنه كان متحققاً بمعنى الإسلام ، الذي يدل عليه لفظه وهو التوحيد والإخلاص لله في عمل الخير تحقيقاً لقوله سبحانه إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ . ( آل عمران : ١٩ ) .

٦٨ - إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ .

روى عن ابن عباس أنه قال : قال رؤساء اليهود : والله يا محمد لقد علمت أننا أولى بدين إبراهيم منك ومن غيرك ، وأنه كان يهودياً ، وما بك إلا الحسد فأنزل الله تعالى هذه الآية .

ومعنى الآية :

إن أولى الناس بإبراهيم ونصرته وولايته - هم الذين سلكوا طريقة منهاجه في عصره فوجدوا الله مخلصين له الدين ، وكانوا حنفاء مسلمين غير مشركين وهذا النبي محمد - صلى الله عليه وسلم - والذين آمنوا معه ، فإنهم أهل التوحيد الذي لا يشوبه اتخاذ الأولياء ولا التوسل بالشفعاء .

وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ . بالنصر والمعونة والمحبة .

★ ★ ★

﴿ وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّوكُمْ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾  
 ﴿ ٦٩ ﴾ يٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِثَآيَتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تُشْهِدُونَ ﴿ ٧٠ ﴾ يٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ  
 لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿ ٧١ ﴾

المفردات :

ودت : ود الشيء أحبه .

ودت

جماعة وهم الأخبار والرؤساء .

طائفة

لو بمعنى أن، أى أن يضلوكم .

لويضلونكم

وما يضلون إلا أنفسهم : الإضلال هنا بمعنى الإهلاك مجازاً فالمعنى : وما يهلكون إلا أنفسهم بتمنى إضلالكم، أو بمعنى : الإخراج عن الهدى ، فالمعنى : وما تعود عاقبة الإضلال إلا على أنفسهم، أو بمعنى الخداع ، فهم يخدعونكم، وما يخدعون إلا أنفسهم في الحقيقة .

وما يشـمرون : وما يفتنون لذلك .

بـآيات الله : الآيات هنا ما يدل على صدق نبوة محمد - صلى الله عليه وسلم - .

وأنتم تشهدون : أى تعلمون ما يدل على صحتها من التوراة والإنجيل .

تلبسون : تخلطون .

تمهيد:

قال المفسرون : إن اليهود دعوا معاذًا وحذيفة وعمارا إلى دينهم فأنزل الله : وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ . . . الآية (١٨٤) .

وقيل نزلت فى اليهود والنصارى .

ولا شك أنهم كانوا أشد الناس حرصًا على إضلال المؤمنين سواء دعوا بعض الصحابة إلى دينهم أم لا .  
وليس الإضلال خاصًا بالدعوة ، بل كانوا يلقون ضروبًا من الشك فى النفس ليصدوها عن الإسلام من أغريها ما فى الآية الآتية (٧٢) .

والمعنى:

أحبت طائفة من أهل الكتاب أن يهلكوكم بالتكفير والإخراج عن الإيمان ، وما يهلكون إلا أنفسهم بما يفعلون ، وما يفتنون لذلك ، لزعمهم أنهم على الحق .

٧٠ - يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ . لأى سبب تكفرون بما ترونه من البراهين الواضحة الدالة على نبوة محمد - صلى الله عليه وسلم - وأنتم تشهدون بصحتها بما جاء فى كتبكم من نعته والبشارة به .

أو : لماذا تكفرون بآيات القرآن النازل من عند الله ، وأنتم تعلمون من التوراة والإنجيل ما يدل على صحتها ، ووجوب الاعتراف بها ؟ .

٧١ - يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبَسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ .

يا أهل الكتاب ، لماذا تسترون الحق بالباطل ، أو تخلطونه به ، وذلك بتحريفكم آيات التوراة والإنجيل وسوء تأويلكم لها ؟ لماذا تكتُمون الحق فى شأن محمد وبشارته الموجودة فى كتبكم ، وأنتم تعلمون أنه حق ، وأن ما جاء به هو من عند الله تعالى ؟ .

﴿ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَآكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ (٧٢) وَلَا تَتُومِنُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ أَن يُؤْتَى أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٧٣﴾ يَخْنَصُ رَحْمَتَهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾

المفردات :

وجه النهار : أوله ، سمى وجهًا لأنه أول ما يواجهك منه .

أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم : أى كراهة أن يؤتى مثل ما أوتيتم .

أو يحاجوكم عند ربكم : أى يحاجوكم به عند كتاب ربكم بالتحاكم إليه .

التفسير :

٧٢ - وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَآكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ .

سبب النزول :

قال الحسن والسدي : تواطأ اثنا عشر رجلا من أحبار يهود خيبر وقرى عرينة وقال بعضهم لبعض :

ادخلوا فى دين محمد أول النهار - باللسان دون الاعتقاد - واكفروا آخره ، وقولوا : إِنَّا نَظَرْنَا فى كِتَابِنَا وشاورنا علماءنا فوجدنا محمدا ليس بذلك ، وظهر لنا كذبه وبطلان دينه ، فإذا فعلتم ذلك . شك أصحابه فى دينهم ، وقالوا : إنهم أهل كتاب وهم أعلم به فيرجعون عن دينهم إلى دينكم .. (١٨٥) وأخرج ابن جرير عن مجاهد قال : (صلى يهود مع محمد صلاة الصبح وكفروا آخر النهار مكرًا منهم ليروا الناس أن قد بدت لهم منه الضلالة بعد أن كانوا اتبعوه ) (١٨٦) . قال الشيخ محمد عبده : هذا النوع الذى تحكيه الآية من صد اليهود عن الإسلام مبنى على قاعدة طبيعية فى البشر ، وهى أن من علامة الحق ألا يرجع عنه من يعرفه ، وقد فقه فى هذا هرقل صاحب الروم فكان مما سأل عنه أبا سفيان من شئون النبی - صلى الله عليه وسلم - عندما دعاه إلى الإسلام : (هل يرجع عن دين محمد من دخل فيه ؟ فقال أبو سفيان : لا ) .

وقد أرادت هذه الطائفة أن تغش الناس من هذه الناحية ليقولوا : لولا أن ظهر لهؤلاء بطلان الإسلام لما رجعوا عنه بعد أن دخلوا فيه ، واطلعوا على باطنه وخوافيه ، إذ لا يعقل أن يترك الإنسان الحق بعد معرفته ويرغب عنه بعد الرغبة فيه بغير سبب .

لطيفة :

قال الرازى : الفائدة من إخبار الله تعالى عن تواطئهم على هذه الحيلة من وجوه :

الأول : أن هذه الحيل كانت مخفية فيما بينهم وما أطلعوا عليها أحدا من الأجانب ، فلما - أخبر

الرسول عنها كان ذلك إخبارا عن الغيب فيكون معجزًا .

**الثانى :** أنه تعالى لما أطلع المؤمنين على تواطئهم على هذه الحيلة لم يحصل لها أثر فى قلوب المؤمنين . ولولا هذا الإعلام لكان ربما أثرت فى قلب بعض من فى إيمانه ضعف .

**الثالث :** أن القوم لما افتضحوا فى هذه الحيلة صار ذلك رادعاً لهم عن الإقدام على أمثالها من الحيل والتلبيس .

٧٣ - وَلَا تَزِمُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ .

تواصى اليهود بالأى يطلعوا المسلمين على شىء من أسرار كتابهم كالبشارة بنبينا محمد عليه الصلاة والسلام وأمارته . وَلَا تَزِمُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ .

من معانى الإيمان فى اللغة الثقة والطمأنينة .

**والمعنى :** ولا تثقوا إلا بأبناء ملتكم من اليهود . ولا تطمئنوا إلا إليهم . فلا تضيعوا أسرارنا للمسلمين فإن ذلك يفسد علينا تدبيرنا .

وقد انتهى كلام اليهود عند قولهم : وَلَا تَزِمُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ . كما رجحه الفراء .

قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ . أى قل يا محمد لهؤلاء المتأمرين توبيخاً لهم : إن الهدى هدى الله ، فلا يتوقف على إظهاركم ما عندكم من البشائر بنبوة محمد ، والعلامات الدالة عليه ، ولا يزيله كفركم آخر النهار بعد إيمانكم أوله ، فمن أراد الله هداه أقنعه بما أيد به رسوله من الآيات البينات ، وأورثه الطمأنينة التامة فى قلبه وحفظه من كيد الكائدين ، وكشف له دسائسهم ومؤامراتهم .

ثم أمر الله رسوله أن يقول لليهود :

أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ .

وفى الكلام جملة مقدرة يقتضيها المقام ، والتقدير أتكدون هذا الكيد كراهة أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ، أو يحاجوكم به عند ربكم ٩ .

وجاء فى تفسير القاسمى :

أن بمد الألف على الاستفهام فى قراءة ابن كثير وتقديرها فى قراءة غيره ، أى دعاكم الحسد والبغى حتى قلتم ما قلتم ودبرتموه الآن يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ من الشرائع والعلم والكتاب .

أو كراهة أن يُحَاجُّوكُمْ أى الذين أوتوا مثل ما أوتيتم عند ربكم أى بالشهادة عليكم يوم القيامة أنهم آمنوا وكفرتهم بعد البيان الواضح فيفضحكم . اهـ .

قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ .

أى قل لهم إن الرسالة فضل من الله ومنة واللّه واسع العطاء وهو العليم بالمستحق فيعطيه من هو له أهل. وفى هذا إيماء إلى أن اليهود قد ضيقوا هذا الفضل الواسع بزعمهم حصر النبوة فيهم ، وجعلوا الحكم والمصالح التى لأجلها يعطى النبوة من يشاء.

ويرى بعض المفسرين : أن الآية كلها يمكن أن تكون خطابا من الله للمؤمنين على جهة التثبيت لقلوبهم وتزوير بصائرهم، وحفظهم من تشكيك اليهود وتزويرهم فى دينهم.

والمعنى :

ولا تصدقوا - يا معشر المؤمنين - إلا من تبع دينكم أما غيرهم فاحذروهم، قل لهم يا محمد : إن الهدى هدى الله أنزله على محمد ، أما ما يقوله أعداء الإسلام فهو من تزويرهم ، فلا تصدقوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من الهدى والحق ولا أن يحاجوكم بما لديهم من دينهم عند ريبكم فلا قدرة لهم على ذلك قل إن الفضل بيد الله ... إلخ.

وجاء فى تفسير المنار وغيره ، تفسيرات أخرى للآية ، لا تخلو من مآخذ .

٧٤ - يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ .

أى إن فضله الواسع ورحمته العامة يعطيها بحسب مشيئته لا كما يزعم أهل الكتاب من قصرها على الشعب المختار من بنى إسرائيل ، فهو يبعث من يشاء نبيا وبيعه رسولا، ومن اختصه بهذا فإنما يختصه بمزيد فضله وعظيم إحسانه، لا بعمل قدمه، ولا لنسب شرفه، فالله لا يحابى أحدا، لا فردا ولا شعبا ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا.

★ ★ ★

﴿ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُودِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَا يُودِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّتِ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾ بَلَى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٧٦﴾ ﴾

المفردات :

تأمنه

: من أمنت به بمعنى ائتمنته ، ويقال أمنت به كذا أو على كذا .

قنطار

: المراد به هنا العدد الكثير أو المال الكثير، كما أن المراد بالدينار العدد القليل.

ليس علينا في الأميين سبيل : يعنون بالأميين العرب، بجهلهم وقتلهم بالكتابة والقراءة.

سبيل : مؤاخذه وذنب، ومعنى كلامهم: ليس علينا فيما نأخذ من أموالهم مأخذ ولا حساب.

التفسير :

٧٥ - وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بدينارٍ لَأَيُودَهُ إِلَيْكَ ...

هذه الآية من أظهر الأدلة على سماحة القرآن ، فقد تحدثت الآيات السابقة عن أهل الكتاب ، والكلام هنا موصول عنهم والآية تنصفهم، وتذكر أن منهم أمناء يؤدون الأمانة مهما كثر مقدارها، ومنهم خونة يجحدون الأمانة مهما قل عددها.

فمن الأمناء عبد الله بن سلام استودعه عري قرشى ألفاً ومائتى أوقية ذهباً - حين كان ابن سلام على يهوديته - فلما طلبها القرشى أداها إليه كاملة، ومن الخونة رجل اسمه فنحاص بن عازوراء استودعه رجل آخر من قريش ديناراً فجحده، ثم بينت الآية السبب في هذا السلوك فقالت : ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ أى ليس علينا إثم فى أكل أموالهم فلا حساب ولا عقاب فى أكل أموال العرب.

وخلاصة رأيهم - أن كل من ليس من شعب الله المختار وليس من أهل دينهم فلا يأبه الله له بل هو مبغض عنده محتقر لديه، فلا حقوق له ولا حرمة لماله، فكل ما يستطيع أخذه منه فلا ضير فيه، ولا شك أن هذا من الصلف والغرور والغلو فى الدين واحتقار المخالف وهضم حقوقه.

روى ابن جرير أن جماعة من المسلمين باعوا لليهود بعض سلع لهم فى الجاهلية ، فلما أسلموا تقاضوهم الثمن فقالوا : ليس علينا أمانة ولا قضاء لكم عندنا، لأنكم تركتم دينكم الذى كنتم عليه ، وادعوا أنهم وجدوا ذلك فى كتابهم، فرد الله عليهم بقوله :

وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ . وهم إذ يقولون هذا - يكذبون على الله تعالى - عن عمد وعلم بأنهم كاذبون . لأن ما جاء من عند الله فهو فى كتابه ، والتوراة التى بين أيديهم ليس فيها خيانة الأميين ولا أكل أموالهم بالباطل .

أخرج عبد الرزاق عن أبى صعصعة بن يزيد أن رجلاً سأل ابن عباس فقال : إنا نصيب فى الغزو من أموال أهل الذمة الدجاجة والشاة، قال ابن عباس : فتقولون ماذا ؟ قال : نقول ليس علينا بذلك بأس ، قال ابن عباس هذا كما قال أهل الكتاب : لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ . إنهم إذا أدوا الجزية لم تحل لكم أموالهم إلا بطيب أنفسهم (١٨٧).

وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبيرة قال : لما قال أهل الكتاب لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ قال نبي الله - صلى الله عليه وسلم - « كَذِبٌ أَعْدَاءُ اللَّهِ ، ما من شيء كان فى الجاهلية إلا وهو تحت قدمي هاتين إلا الأمانة فإنها مؤداة إلى البر والفاجر » (١٨٨).

ويستفاد من الآية ما يأتي :

١ - لا يحل لمسلم أن يخون أحدا ولو خالفه في الدين.

٢ - لا يصح لمسلم أن يتصف بالخيانة مع من خانه.

٣ - قال القرطبي : فى الآية رد على الكفرة الذين يجرمون ويحللون غير تحريم الله وتحليله ، ويجعلون ذلك من الشرع.

٤ - استدل أبو حنيفة بالآية على ما ذهب إليه من مشروعية ملازمة الغريم بقوله تعالى : لا يُؤْذِهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا أى بالمطالبة والملازمة والإلحاح فى استخلاص حقه.

ومن هدى السنة ما رواه أبو داود والترمذى والحاكم والطبرانى والبخارى فى التاريخ أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « أد الأمانة إلى من ائتمنك ، ولا تخن من خانك » (١٨٩).

والله تعالى يقول : وَ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا . ( المائدة : ٨ ).

ولا نستطيع أن نبرح هذه الآية حتى نؤكد إنصاف القرآن لأهل الكتاب فهو لم يجردهم جميعاً من الأمانة أو الإيمان ، ومن هذا الإنصاف قوله تعالى :

لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ . ( آل عمران : ١١٣ ).

ثم يقول سبحانه :

٧٦ - بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ . أى بلى عليكم فى الأميين سبيل وعليكم الوفاء بعقودكم المؤجلة والأمانات، فمن أقرضك مالا إلى أجل أو باعك بثمن مؤجل، أو ائتمنك على شىء وجب عليك الوفاء به وأداء الحق له فى حينه دون حاجة إلى الإلحاف فى الطلب أو إلى التقاضى ، وبذلك قضت الفطرة وحتمت الشريعة.

وفى هذا إيماء إلى أن اليهود لم يجعلوا الوفاء بالعهد حقا واجبا لذاته، بل العبرة عندهم بالمعاهدة ، فإن كان إسرائيليا وجب الوفاء له ، ولا يجب الوفاء لغيره.

وقد أمر القرآن بالوفاء بالعهد والأمانة قال تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ .

- ومدح الله إبراهيم الخليل بقوله : وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى . ( النجم : ٢٧ ).

وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم :

« لا إيمان لمن لا أمانة له ، ولا دين لمن لا عهد له » (١٩٠).

وروى البخارى فى صحيحه عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كان فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : إذا أؤتمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر » (١٩١) وفى رواية « ثلاث من كن فيه كان منافقاً خالصاً إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان » (١٩٢).

★ ★ ★

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٧٧)

المفردات :

يشترون : يستبدلون.

بعهد الله : بأمر الله المؤكد.

ثمنًا قليلاً : عوضاً قليلاً.

لا خلاق لهم : لا نصيب لهم.

ولا يزكّيهم : ولا يطهرهم.

التفسير :

٧٧ - إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ . . . .

سبب النزول :

ذكرت لهذه الآية أسباب نزول عديدة .

نذكر منها : ما أخرجه أصحاب الكتب الستة وغيرهم ، عن ابن مسعود رضى الله عنه ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « من حلف على يمين هو فيها فاجر ليقطع بها حق امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان ».

فقال الأشعث بن قيس : فبى والله كان ذلك ، كان بينى وبين رجل من اليهود أرض فجحدنى ، فقدمته إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم - : ألك بينة ؟ قلت : لا . فقال لليهودى : احلف . فقلت : يا رسول الله إذا يحلف فيذهب مالى . فأنزل الله تعالى :

إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ ... الآية (١٩٣).



وما أخرجه ابن جرير ، عن عكرمة قال : نزلت هذه الآية فى أبى رافع ولبابة بن أبى الحقيق وكعب بن الأشرف، وحيى بن الأخطب : حرقوا التوراة وبدلوا نعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم ، وحكم الأمانات وغيرهما ، وأخذوا على ذلك الرشوة .

والمعنى :

إن الذين يستبدلون بما عاهدهم الله عليه ، من بيان نعت محمد وعدم كتمانهم ، ويتغاضون عن إيمانهم الكاذبة الفاجرة ، بالأثمان القليلة من أعراض الدنيا الزائلة - مهما عظمت - أولئك لا نصيب لهم فى ثواب الآخرة ، ولا حظ لهم فى نعيمها .

وَلَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ كَلَامًا فِيهِ لُطْفٌ بِهِمْ .

وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِعَيْنِ رَحْمَتِهِ تَعَالَى .

وَلَا يُزَكِّيهِمْ أَى يطهرهم من دنس الذنوب بالمغفرة . بل يأمر بهم إلى النار . ولهم عذاب أليم على الكتمان ، واستبدالهم عهد الله ، والحلف زورا ، واستحلالهم أخذ المقابل على التزوير .

قال القرطبي : وقد دلت هذه الآية والأحاديث على أن حكم الحاكم لا يحل المال فى الباطن بقضاء الظاهر ، إذا علم المحكوم له بطلانه .

وفى حديث صحيح عن أم سلمة ، قالت : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « إنكم تختصمون إليّ ، وإنما أنا بشر ، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض ، فأقضى له على نحو ما أسمع . فمن قضيت له بحق مسلم ، فإنما هى قطعة من النار .. فليأخذها أو ليتركها » (١٩٤) .

★ ★ ★

﴿ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُنَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (٧٨)

المفردات :

يلوون ألسنتهم بالكتاب : يميلونها بالكتاب ، عدولا به عن الحق تحريفاً أو تأويلاً .

واللى : الميل . يقال : لوى برأسه إذا أماله . والكتاب التوراة والإنجيل .

التفسير :

٧٨ - وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُنَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ

اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ .

روى الضحاك عن ابن عباس : أن الآية نزلت في اليهود والنصارى جميعاً . وذلك أنهم حرفوا التوراة والإنجيل ، وألحقوا بكتاب الله تعالى ، ما ليس منه .

والمعنى :

وإن من أهل الكتاب الخائنين ، جماعة من علمائهم : يحرفون كلام الله ، ويميلون به عن القصد ، لتظنوا - أيها المسلمون - حينما تسمعونهم : أن ما حرفوه هو من صميم كتابهم الذي أنزله الله على رسولهم . وما هو - في الحقيقة - من الكتاب ، بل من كلامهم ويؤكدون نسبته إلى الكتاب بقولهم : هو من عند الله ، وما هو من عند الله بل من عند أنفسهم . ويقولون على الله الكذب بنسبته إليه ، وهم يعلمون أنهم عليه - سبحانه - يكذبون ، وكما وقع التحريف في القراءة ، وقع في تأويل النصوص في الكتابة .

ولهذا ترى التهاقض والتكاذب والتهافت بين نسخها .

فمن يقرأ الأناجيل الأربعة يجد الاختلاف بينها واسع النطاق . وبخاصة : فيما تورده عن صلب المسيح عليه السلام ، وكذلك التوراة .

وأما احتجاج الرسول بقوله : فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . (آل عمران : ٩٣) .

فيحمل على أن رسول الله كان يعلم ببقاء بعض ما يفى بالغرض سائماً عن التغيير . فإنهم لم يغيروا جميع ما في التوراة : إما لجهلهم بدلالة ما بقى على المقصود ، أو لصرف الله إياهم عن تغييره .

★ ★ ★

﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيْنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴾ (٧٩) وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨٠﴾

المفردات :

والحكم : أى الحكمة . وهى إصابة الحق .

ريانيين : منسوبين إلى الرب سبحانه . والألف والنون يزدان للمبالغة كثيراً كـ لحيانى العظيم اللحية ، ورقبانى الغليظ الرقبة . والمراد من الريانى : العالم الفقيه ، الراسخ فى علوم الدين . وقيل : الحكيم التقى .

بعد إذ أنتم مسلمون : منقادون مستعدون للدين الحق .

التفسير :

٧٩ - مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ .

لا يزال الكلام متصلاً مع وفد نجران ، فإنه روى : أن السورة - كلها - إلى قوله : وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ ... نزلت بسببهم .. ذكره القرطبي .

وروى ابن إسحاق وغيره ، عن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : قال أبو رافع القرظى حين اجتمعت الأحزاب من اليهود والنصارى من أهل نجران عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم ، ودعاهم إلى الإسلام - أتريد يا محمد أن نعبدك كما تعبد النصارى عيسى ابن مريم ؟ فقال رجل من أهل نجران نصرانى يقال له : الرئيس : أو ذاك تريد منا يا محمد ؟ . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « معاذ الله أن نعبد غير الله أو نأمر بعبادة غيره ، ما بذلك بعثى ، وما بذلك أمرنى » فأنزل الله تعالى الآية (١٩٥).

وأخرج ابن أبى حاتم قال : كان ناس من يهود : يتعبدون الناس - من دون ربهم بتحريفهم كتاب الله عن موضعه . فقال : مَا كَانَ لِبَشَرٍ ... الآية .

وأيا كان سبب النزول ، فمعنى الآية : ما صح وما استقام لبشر اصطفاه ربه لتبليغ الرسالة إلى خلقه ، وأعطاه الكتاب الذى يرشد الناس إلى عبادة ربهم ، وأعطاه الحكمة - أى حسن التصرف فى الأمور - وأعطاه النبوة العاصمة من الخطأ ، ثم يتكرر لربه الذى اختاره لهداية خلقه فيقول للناس : كونوا عباداً لى إشاراكاً مع الله أو أفراداً : متجاوزين توحيد الله إلى ما طلبته منكم . ولكن يقول لهم : كونوا علماء عاملين ، كاملين فى العلم والعمل ، لأنكم تعلمون الناس الكتاب وتدرسونه ، فأولى بكم أن تتبعوه ولا تحيدوا عنه .

والتعبير بلفظ ( ثم ) لاستبعاد حصول ذلك القول من الرسول .

وإذا كان لا يصح لبشر آتاه الله الكتاب والحكمة والنبوة : أن يدعو الناس إلى عبادة نفسه فلا يصح له أن يدعوهم إلى عبادة غيره من باب أولى .

وبهذه الآية حصل الرد البليغ من الله تعالى على النصارى الذين ألوهوا المسيح وعبدوه ، وعلى اليهود الذين ألوهوا عزيزاً وقدموه ، وعلى من زعم أن محمداً - صلى الله عليه وسلم - ، يقصد بنبوته : أن يدعو الناس إلى عبادته ، وعلى الأحزاب الذين يتعبدون الناس من دون ربهم : بتحريفهم كتاب الله عن موضعه لمصلحتهم .

وخلاصة الرد : أن رسل الله برآء مما يصنعه أتباعهم . فإنه لا يعقل أن يأمرهم بهذا الكفر . وذلك هو ما

يقوله عيسى عليه السلام ، لربه لما يسأله : أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ . ثم قال : سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ

أَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ (١١٥) مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ . ( المائدة : ١١٦ ، ١١٧ ) .

والآية توجب على أهل العلم أن يقرنوه بالعمل، حتى لا تنزل قدم بعد ثبوتها .

٨٠ - وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا ...

وَلَا يَأْمُرُكُمْ : بالنصب ، معطوف على يَقُولُ في الآية السابقة، داخل معه في حيز ما لا يجوز على الرسل.

**المعنى :**

ما كان لبشر آتاه الله الكتاب والحكم والنبوة أن يقول للناس كونوا عبادا لى من دون الله ولا أن يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً .. أيليق به - وهو رسول الله - أن يأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مخلصون منقادون لربكم؟

ومن قرأ : وَلَا يَأْمُرُكُمْ بِالرَّفْعِ ، فعلى الاستئناف .

والمقصود من القراءتين واحد . وهو استحالة حدوث ذلك من الرسول .

وإذا كان سبب النزول وفد نجران . فلا إشكال في قوله تعالى لهم : « بعد إذ أنتم مسلمون » فإن الإسلام يراد منه حينئذ ، والاستعداد للدين الحق، إرخاء للعنان ومجاراة لهم.

وقيل إن سبب نزول الآيتين ، ما أخرجه عبد بن حميد عن الحسن قال :

بلغنى أن رجلاً قال : يا رسول الله ، نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض ؟ أفلا نسجد لك ؟ قال : « لا . ولكن أكرموا نبيكم ، واعرفوا الحق لأهله ، فإنه لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله تعالى » (١٩٦) . وعلى هذا ، فالإسلام على ظاهره .

﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَّا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِءَ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨١﴾ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٨٢﴾ ﴾

المفردات :

ميثاق النبيين : الميثاق ، العهد الموثق المؤكد .

لما آتيتكم : اللام موطئة للقسم . وما : بمعنى الذى . كما نقله سيبويه عن الخليل . أى للذى آتيتكموه . وقيل : إن ما شرطية بمعنى إن . وهو الظاهر .

وحكمة : أى نبوة . سميت حكمة ، لأنها منبعها .

إصرى : عهدى وميثاقى .

التفسير :

٨١ - وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَّا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِءَ وَلَتَنْصُرُنَّهُ .

واذكر يا محمد ، لأهل الكتاب ، كيف أخذ الله العهد على النبيين جميعاً : لئن آتيتكم من كتاب تبلفونه لأممكم ، وحكمة - أى نبوة ورسالة إليهم - ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتصدقن بأنه مرسل من عندى إلى الناس ، ولتنصرنه بالتبشير به ، وحض أممكم على أن تؤمن به ، إذا بعث إليهم وتنصره ، تؤيده فيما جاء به ٩ .

قال تعالى لهم بعد أخذ الميثاق عليهم : هل أقررتم بالإيمان به ونصرته وأخذتم على ذلكم عهدى وقبلتموه لتنفذوه وتعملوا به ٩ . قالوا : أقررنا ووافقنا . قال الله تعالى : فليشهد بعضكم على بعض بهذا الإقرار ، وأنا معكم من الشاهدين على إقراركم وشهادة بعضكم على بعض .

والمراد من الرسول الذى يجيئهم مصدقا لما معهم : كل رسول يعاصرهم أو يأتى بعدهم فالآية الكريمة ، تفيد : أن الله تعالى ، أخذ الميثاق على الأنبياء : أن يصدق بعضهم بعضا ويؤيده ولا يعارضه ، ويوصى باتباعه . فإن دين الجميع واحد . قال صلى الله عليه وسلم : « الأنبياء بنو علات (١٩٧) أمهاتهم شتى ودينهم واحد » (١٩٨)

وبعموم الرسول ، أخذ سعيد بن جبير وقتادة وطاووس والسدى والحسن . وهو ظاهر الآية . قال طاووس : أخذ الله ميثاق الأول من الأنبياء : أن يؤمن بما جاء به الآخر .

ومن العلماء من قال : المراد من الرسول ، هو محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو الأرجح ، وبه قال الإمام على رضى الله عنه . فقد أخرج عنه ابن جرير قال : « لم يبعث الله نبيا من آدم فمن بعده ، إلا أخذ عليه العهد فى محمد - صلى الله عليه وسلم : لئن بعث - وهو حى - ليؤمنن به ولينصرنه - ويأمره فيأخذ العهد على قومه » .

وسواء أكانت الآية عامة فى تأييد جميع الرسل بعضهم لبعض ، وحث أممهم على اتباعهم ، أم خاصة بتأييدهم لنبوته محمد - صلى الله عليه وسلم - ، ونصرتهم بحث أممهم على تأييده إن بعث - فالغرض من الآية : أن محمدا - صلى الله عليه وسلم - وقد أيدته الله بالمعجزات المحققة لرسالته وجاء مصدقا لما مع الأنبياء قبله فهو مؤيد من المرسلين قبله ، وأن على أهل الكتاب المعاصرين له : أن يؤمنوا به ، امتثالاً لما جاء عنه فى كتب رسلهم . فإن كتب المرسلين توصى بالإيمان بكل رسول .

والقرآن الكريم جرى على هذا المنهج قال تعالى : قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ . ( البقرة : ١٣٦ ) .

٨٢ - فَمَن تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ :

أى فمن أعرض عن الإيمان بمحمد - صلى الله عليه وسلم - بعد هذا الميثاق والإقرار والشهادة فأولئك هم الخارجون فى الكفر إلى أفحش مراتبه ، المستحقون لأشد العقاب .

ولما كان دين الأنبياء واحداً ، ودين محمد هو دين الأنبياء جميعاً - أتبع هذا التهديد قوله :

﴿ أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا  
وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ (٨٣) قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَى  
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى  
وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (٨٤) وَمَنْ يَبْتَغِ  
غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٨٥﴾

المفردات :

أسلم : دان بالإسلام . أو انقاد وخضع .

والأسباط : الأسباط ، الحفدة . والمراد بهم هنا : ذرية يعقوب عليه السلام . فهم حفدة لأبيه إسحاق وجده إبراهيم .

ومن يبتغ : ومن يطلب .

التفسير :

٨٣ - أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ :

سبب النزول :

ذكر الواحدي في سبب النزول ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : أن أهل الكتابين اختصموا إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، فيما اختلفوا فيه من دين إبراهيم عليه السلام كل فرقة زعمت أنها أولى بدينه . فقال - صلى الله عليه وسلم - : « كلا الفريقين برىء من دين إبراهيم » فغضبوا وقالوا : والله ما نرضى بقضائك ، ولا نأخذ بدينك . فأنزل الله هذه الآية (١٩٩) .

وعلى أى حال كان سبب النزول ، فالكلام - في هذه الآية - مع أهل الكتاب الذين استمسكوا بدينهم ، ونازعوا في الإسلام ، وأعرضوا عنه .

فبعد أن أخبرهم الله تعالى أنه أوصى الأنبياء بتأييده ونصرته ، وأنذر من تولى عنه ، ووبخهم على إعراضهم ، وأنكره عليهم - قال ما معناه :

أيتولى هؤلاء عن الإسلام إلى أديانهم المحرفة المنسوخة ، فيبغون بذلك دينا غير دين الله : كيف يطلبون غير دينه سبحانه وتعالى ، وقد استسلم وخضع له - من في السموات والأرض طائعين وكارهين : فمشيئة الله نافذة فيهم ، وقدره جار عليهم ، أحبوا ذلك أم كرهوا . فالصحيح مستسلم لقدر الله ، محب لما وهبه الله من صحة . والعليل منقاد لقدر الله بمرضه طوعا وكرها ..

وهكذا كل أقدار الله تجرى في خلقه ، فيخضعون لها ، وإن جرت على غير ما يحبون ويشتهون . فما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن . فكيف يتمرد أهل الكتاب على دين هذا الإله القوى الفعال ، ويكفرون به ، مع أنهم إليه يرجعون مقهورين ، فيحاسبهم على طغيانهم وكفرهم .

وتحتمل أن يكون المراد به : ما يشمل العقلاء وغيرهم ، ويكون المعنى : ولشيئته تعالى ، خضع وانقاد جميع الكائنات في السموات والأرض : طائفة أو مسخرة . كما في قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ (الحج : ١٨) .

٨٤ - قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ :

لما بين الله تعالى : أنه أخذ الميثاق على كل نبي : أن يؤمن بغيره من الأنبياء ، وأنه لا يصح لأهل الكتاب أن يكفروا بدين الله الذي أنزله على محمد - وهو ممن أخذ الله الميثاق على الإيمان بهم ودينهم - لما بين الله هذا كله - أمر نبيه محمدا - صلى الله عليه وسلم - ، أن يؤمن بمن سبقه من الأنبياء ألا يفرق في الإيمان بين أحد من رسله ، ليكون في الإيمان بهم ، كما كانوا في شأن إخوانهم الأنبياء ، وهو خاتمهم .

المعنى :

قل يا محمد ، معبراً عن نفسك ، وعن المؤمنين : آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا مِنَ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَنْبِيَاءِ مِنْ آبَائِهِمِ وَالْأَسْبَاطِ مِنْ كُتُبِهِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ مِنَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ، وَمَا أُعْطِيَ سَائِرُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ رَبِّهِمْ مِنْ مَخْتَلَفِ الْكُتُبِ : لَا نُفَرِّقُ بَيْنَهُمْ . فَلَا نُؤْمِنُ بْبَعْضٍ ، وَنُكْفِرُ بِبَعْضٍ كَمَا فَعَلَ الْيَهُودُ إِذْ كَفَرُوا بِعِيسَى وَمُحَمَّدٍ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ، وَكَمَا فَعَلَ النَّصَارَى إِذْ كَفَرُوا بِمُحَمَّدٍ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَنَحْنُ لَهُ مُتَقَادُونَ : نَطِيعُهُ فِيمَا أَمَرَنَا بِهِ ، وَنَنْتَهِي عَمَّا نَهَاَنَا عَنْهُ .

٨٥ - وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ

ومن يطلب دينا غير دين الإسلام يتدين به : عقيدة وعملاً ، فلن يقبله الله منه ، لأنه غير ما شرعه الله لخلقه . وإذا كان الله لا يقبل دينا غير الإسلام - فكل من دان بغيره ، يكون في الآخرة من الخاسرين ، لأنه محروم الثواب ، خالد في العقاب .

روى أحمد في مسنده عن النبي صلى الله عليه وسلم : « والذي نفسى بيده ، لو أصبح فيكم موسى بن عمران ، ثم اتبعتموه وتركتموني لضللتم » (٢٠٠) .

وروى أبو يعلى ، والبزار ، وأورده ابن كثير : « لو كان موسى حيا بين أظهركم ما حل له إلا اتباعي » وفي رواية : « لو كان موسى وعيسى حين لما وسعهما إلا اتباعي » .



﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ  
الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٦﴾ أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنَّا عَلَيْهِمُ لَعْنَةٌ  
اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٨٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ  
يُنْظَرُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٨٩﴾﴾

المفردات :

لعنة الله : أى الطرد من رحمته.

ولا هم ينظرون : أى ولا هم يمهلون. فعذابهم مستمر. أو لا ينظر إليهم، ولا يعتد بهم.

التفسير :

٨٦ - كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

الظَّالِمِينَ .

سبب النزول :

أخرج عبد بن حميد وغيره، عن الحسن : أنهم - أهل الكتاب من اليهود والنصارى رأوا نعت محمد -  
صلى الله عليه وسلم - فى كتابهم وأقروا وشهدوا أنه حق. فلما بعث من غيرهم، حسدوا العرب على ذلك  
فانكروا. وكفروا بعد إقرارهم.

المعنى :

أى سبيل لأن يهدى الله قوماً كفروا بمحمد ، بعد ما آمنوا به قبل مبعثه ، امثالاً لما جاء فى كتبهم،  
وعلموا أن الرسول محمد حق حينما رأوه بعد مبعثه - مطابقاً لما جاء عنه فى كتبهم ، وجاءتهم الآيات  
الواضحات والمعجزات الشاهدات بصدقه : والله لا يهدى القوم الظالمين لأنفسهم بكفرهم، ما داموا مصرين على  
عنادهم وحسدكم للرسول ، على ما آتاه الله من فضله.

٨٧ ، ٨٨ - أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنَّا عَلَيْهِمُ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٨٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ

الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ .

بعد أن بين الله شناعة الكفر بعد الإيمان ، ووضح أن شريعة الرسول حق بما أيده الله به من الآيات،  
أتبعه عقاب أولئك الكافرين. وذكر أن : أولئك الذين كفروا - بعد ما جاءهم الرسول مؤيدين بالآيات والمعجزات  
بعد ما عقدوا العزم على الإيمان به حين يبعث - يلعنهم الله - ويطردهم من رحمته ، وتلعنهم الملائكة، وتطلب  
لهم الطرد من رحمة الله ، ويلعنهم الناس أجمعون ، من أهل الإيمان أتباع الحق، خالدين فى اللعنة - أو فى  
جهنم - التى هى مقر الملعونين : لا يخفف عنهم العذاب ، ولا هم يمهلون بأن يؤخر عنهم العذاب من وقت لآخر ،  
بل العذاب موصول مستمر.

ويجوز أن يكون معنى : وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ وَلَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ نظر رحمة ، لا يعتد بهم . فهم مهملون متروكون في عذابهم .

وهذه الآية وما قبلها وما بعدها إلى قوله تعالى : وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ - وإن نزلت في أهل الكتاب الذين جحدوا نبوة محمد - صلى الله عليه وسلم - بعد مبعثه ، مع أنهم كانوا مجمعين على الإيمان به حين يبعث - لكنها عامة الحكم في كل من يكفر بعد الإيمان ، فتشمل المرتدين بعد الإسلام .

٨٩ - إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ .

يعنى : أى من تابوا من بعد كفرهم ، وأصلحوا ما أفسدوه بالندم والإقبال على الطاعة بعد الإدبار عنها فإن الله يغفر لهم ويرحمهم ، لأن الله عظيم الغفران ، بليغ الرحمة ، وذلك من عظيم كرمه ، ووافر رحمته .

وقيل : معنى أصلحوا : دخلوا في الصلاح . كما يقال : أصبحوا : دخلوا في الصباح ، وعلى هذا يكون الفعل لازماً غير متعد ، بخلافه على المعنى السابق فهو متعد .

★ ★ ★

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ﴾ (٩٠) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَالَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٩١﴾ لَنْ نَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٩٢﴾

المفردات :

وأولئك هم الضالون : الذين أخطأوا طريق النجاة .

ولو افتدى به : معطوف على شرط مقدر يقتضيه المقام . والتقدير : لو أنفق فيما يراه خيرا في الدنيا ولو افتدى به في الآخرة .

لن تنالوا : لن تصيبوا ولن تدركوا .

البر : الخير والإحسان .

مما تحبون : بعض ما تحبون فلا ينفقونه كله .

التفسير :

٩٠ - إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ .

تمهيد :

علم اليهود بنبوّة محمد - صلى الله عليه وسلم - قبل أن يبعث وذلك من خلال بشارات الأنبياء به : فلما بعثه الله رسولا نبيا من نسل إسماعيل جحدوا نبوته حقدا وحسدا .

قال الشيخ محمد عبده :

كان اليهود يعرفون بشارات الأنبياء بمحمد - صلى الله عليه وسلم - ، وكانوا عازمين على اتباعه إذا جاء فى زمنهم ، وانطبقت عليه العلامات ، وظهرت فيه البشارات ، ثم أنهم كفروا به وعاندوه، بعد مجيئه بالبينات لهم، وظهرت الآيات على يديه ، والله لا يهدى أمثال هؤلاء الضالين (٢٠١) .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وشهادتهم أن الرسول حق ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا بمقاومة الحق وإيذاء الرسول والصد عن سبيل الله بالكيد والتشكيك ، وبالحرب والكفاح، وبالتماذى فى الكفر والمعاصى .

لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ : لأن الشر قد تغلغل فى نفوسهم وتمكن فيها الكفر فإذا أرادت التوبة وجدت من الموانع ما يحول بينها وبين قبول الحق والحير .

وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ عن طريق الحق ، المخطئون سبيل النجاة .

قال الحافظ أبو بكر البزار عن عكرمة عن ابن عباس : أن قوماً أسلموا ثم ارتدوا ، ثم أسلموا ، ثم ارتدوا ، فأرسلوا إلى قومهم يسألون لهم، فذكروا ذلك لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - فنزلت هذه الآية :

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ (٢٠٢) .

وقد اختار الطبرى رأى قتادة وعطاء والحسن فى أن هذه الآية نزلت فى اليهود كفروا بيسى والإنجيل ، ثم ازدادوا كفرا بمحمد والقرآن وبالذنوب التى اكتسبوها .

وقال أبو العالية : نزلت فى اليهود والنصارى ، كفروا بمحمد - صلى الله عليه وسلم - بعد إيمانهم بنعته وصفته ، ثم ازدادوا كفرا بإقامتهم على كفرهم

وعلماء القرآن يذكرون أن سبب نزول الآية قد يتعدد، ويعبر عنه بتعدد السبب والنازل واحد .

وسواء أكان سبب النزول اليهود وحدهم، أو اليهود والنصارى، أو تكرار الردة من بعض الناس، فإن الآية بعمومها تشمل كل من يكفر بعد إيمان ، فيدخل فى حكمها من ارتد عن الإسلام .

وظاهر الآيات يخالف ما صرح به القرآن فى غير موضع كقوله سبحانه وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ . ( الشورى : ٢٥ ) . والجواب أن التوبة لمن أناب إلى الله ورجع إليه صادقا فى حياته وهو متمتع بصحته وقوته .

أما الذين يصرون على الكفر، ويزدادون كفرا ، والذين يلجون فى هذا الكفر حتى تفلت الفرصة المتاحة وينتهى أمد الاختيار ويأتى دور الجزاء، هؤلاء لا توبة لهم ولا نجاة .

قال تعالى : إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا (١٧) وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا . (النساء : ١٧-١٨).

وروى أحمد والترمذى وابن ماجه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إن الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ » (٢٠٣).

من تفسير القاسمى :

« وقد أشكل على كثير من المفسرين قوله تعالى لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ مع أن التوبة مقبولة عند الجمهور ، فأجابوا بأن المراد عند حضور الموت .

قال الواحدى : فى الوجيز: لن تقبل توبتهم لأنهم لا يتوبون إلا عند حضور الموت وتلك التوبة لا تقبل .

وقيل عدم قبول توبتهم كناية عن عدم توبتهم أى لا يتوبون ، وقيل لأن توبتهم لا تكون إلا نفاقا، لارتدادهم وازديادهم كفرا . وبقي للمفسرين وجوه أخرى هى فى التأويل أبعد مما ذكر .

ولا أرى هذه الآية إلا كآية النساء :

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا . (النساء : ١٣٧)

وكلتاها مما يدل صراحة على أن من تكررت رده لا تقبل توبته ، وإلى هذا ذهب إسحاق وأحمد ، وذلك لرسوخه فى الكفر .

وقد أشار القاشانى إلى أن هذه الآية مع التى قبلها يستفاد منها أن الكفرة قسمان :

قسم رسخت هيئة استيلاء النفوس الأمانة على قلوبهم فيهم وتمكنت، وتناهاها فى الغى والاستشراء ، وتمادوا فى البعد والعناد حتى صار ذلك ملكة لا تزول .

وقسم لم يرسخ ذلك فيهم بعد ، ولم يصر على قلوبهم رينا ، ويبقى من وراء حجاب النفس مسكة من نور استعدادهم ، عسى أن تتداركهم رحمة من الله وتوفيق فيندموا فأشار إلى القسم الأول بقوله ، إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ إِلَى آخِرِهِ ، وإلى الثانى بقوله إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا - انتهى (٢٠٤).

٩١ - إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ

أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ

تشير هذه الآية إلى مشهد من مشاهد القيامة حيث يرى الكافر ما أعد له من العذاب الشديد فيتمنى أن يفدى نفسه من النار بملء الأرض ذهبًا ، بوزن جبالها وتلالها وترايبها ورمالها وسهلها ووعرها وبرها وبحرها .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . (المائدة : ٣٦) .

وروى الشيخان والإمام أحمد عن أنس بن مالك أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال « يقال للرجل من أهل النار يوم القيامة : أرايت لو كان لك ما على الأرض من شيء أكنت مفتدياً ؟ قال : فيقول : نعم ، فيقول الله : قد أردت منك أهون من ذلك ، قد أخذت عليك في ظهر أبيك آدم ألا تشرك بى شيئاً فأبيت إلا أن تشرك » (٢٠٥) .

وقدر الزمخشري الكلام بمعنى : لن يقبل من أحد منهم فدية ولو افتدى بملء الأرض ذهباً .. اهـ . فإذا رفضت الفدية في هذه الحالة كان تبئها على أن ثم أحوالا أخر لا ينفع فيها القبول بطريق الأولى بالنسبة إلى الحالة المذكورة .

وهذا كله تسجيل بأنه لا محيص ولا مخلص لهم من الوعيد ، وإلا فمن المعلوم أنهم أعجز عن الفلس في ذلك اليوم .

ونظير هذا التقدير من الأمثلة أن يقول القائل : لا أبيعك هذا الثوب بألف دينار ولو سلمتها إلى في يدي هذه (٢٠٦) .

وقال ابن كثير : من مات على الكفر فلن يقبل منه خير أبداً ، ولو كان قد أنفق ملء الأرض ذهباً فيما يراه قرية .

كما سئل النبي - صلى الله عليه وسلم - عن عبد الله بن جدعان - وكان يقرى الضيف ويفك العاني ، ويطعم الطعام - هل ينفعه ذلك ؟ فقال : « لا إنه لم يقل يوماً من الدهر : رب اغفر لى خطيئتي يوم الدين » (٢٠٧) .

وفى ختام الآية نجد هذا الوعيد .

أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ أولئك المصرون على الكفر حتى ماتوا ، لهم عذاب شديد الإيلام « وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ يدفعون العذاب عنهم أو يخففونه كما كانوا ينصرونهم في الدنيا إذا حاول أحد أذاهم أو إيقاع المكروه بهم .

٩٢ - لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ .

في هذه الآية استئناف خطاب للمؤمنين سيق لبيان ما ينفعهم ويقبل منهم إثر بيان ما لا ينفع الكفرة ولا يقبل منهم ، أى لن تبلفوا حقيقة البر ، وتلحقوا بزمرة الأبرار بناء على أن تعريف البر للجنس ، أو لن تتالوا بر الله سبحانه وتعالى وهو ثوابه وجنته إذا كان للمهد . حتى تنفقوا في سبيل الله تعالى مما تحبون ، أى تهوونه ويمعجبكم من كرائم أموالكم . وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ .. أى شيء تنفقونه في سبيل الله طيباً أو خبيثاً فالله مجازيكم به بحسب ما يعلم من نيتكم ، ومن موقع ذلك في قلوبكم ، فرب منفق مما يحب لا يسلم من الرياء ، ورب فقير معدم لا يجد ما يحب فينفق منه ، ولكن قلبه يفيض بالبر ، ولو وجد ما أحبه لأنفقه أو أكثره .

وفى الآية حث على إنفاق الجيد، وإخلاص النية، وإبتغاء وجه الله والدار الآخرة.

وقريب من هذه الآية قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفِيرٌ حَمِيدٌ . (البقرة: ٢٦٧).

وروى الشيخان عن أنس بن مالك قال : كان أبو طلحة أكثر الأنصار بالمدينة مالاً من نخل، وكان أحب أمواله إليه بيرحاء . موضع . وكانت مستقبله المسجد، وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب، قال أنس : فلما أنزلت هذه الآية لَن تَأْكُلُوا الْبَرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ قام أبو طلحة إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : يا رسول الله إن الله تبارك وتعالى يقول هي كتابه لَن تَأْكُلُوا الْبَرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وإن أحب أموالي إلى بيرحاء، وإنها صدقة لله عز وجل أرجو برها وذخرها عند الله . فضمها يا رسول الله حيث أراك الله ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - « بخ بخ . ذلك مال رايح، ذلك مال رايح، وقد سمعت ما قلت . وإنى أرى أن تجعلها في الأقربين » . قال أبو طلحة : أفعل يا رسول الله، فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه (٢٠٨).

وفى الصحيحين أن عمر قال : يا رسول الله لم أصب مالا قط، هو أنفس عندي من سهمي الذي هو بغيبر ، فما تأمرني به قال : « احبس الأصل واسبل الثمرة » (٢٠٩).

وروى الحافظ أبو بكر البزار أن عبد الله بن عمر قال : حضرتني هذه الآية ، ذكرت ما أعطاني الله . فلم أجد شيئاً أحب إلى من جارية لي رومية ، فقلت : هي حرة لوجه الله ، فلو أتى أعود في شيء جعلته لله، لنكحتها، يعني تزوجتها، فأنكحتها ناهياً (مولي كان يعبه كأحد أولاده) .

وأثار السلف في الإيثار وبذل المال ابتغاء مرضاة الله كثيرة ...



وسلام على المرسلين ... والحمد لله رب العالمين

تم تفسير الجزء الثالث ، ويليه تفسير الجزء الرابع إن شاء الله تعالى



**تخريج أحاديث وهوامش**  
**تفسير القرآن الكريم**  
( الجزء الثالث )

خرج أحاديثه

الأستاذ

كمال سعيد فهمي



- (١) أحياناً يأتي مثل صلصلة الجرس ٦ .  
رواه البخاري في بدء الوحي (٢) وفي بدء الخلق (٢٢١٥) ومسلم في الفضائل (٢٢٢٢) والترمذي في المناقب (٢٦٢٤) والنسائي في الافتتاح (٩٣٣ ، ٩٤٣) وأحمد (٢٤٧٢٤ ، ٢٥٦٦٦) و مالك في الموطأ (٤٧٤) من حديث عائشة . وانظر كتاب "علوم الدين الإسلامي" للدكتور عبد الله شحاتة، وفي أوله موضوع (الوحي والقرآن).
- (٢) انظر العقائد التفسيرية وشرحها للسعد : ص ٤٤٦ ، وقد ورد ذكر (١٨) ثمانية عشر نبيا في سورة الانعام المكية ليذكر الله المشركين أن إرسال الرسل سنة الله في خلقه، وهي نعمة الله على عباده، قال تعالى: وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء إن ربك حكيم عليم (٨٤) ووهبنا له إسحاق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين (٨٥) وذكرنا ويحيى وعيسى وإلياس كل من الصالحين (٨٥) وإسماعيل وإيسا ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين (٨٦) ومن آياتهم وذرياتهم وإخوانهم واجتبتناهم وهديتناهم إلى صراط مستقيم (٨٧) ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون (الأنعام ٨٣ - ٨٨) .
- (٣) لا تفضلوا بين أنبياء الله ٧ .  
رواه البخاري في أحاديث الأنبياء (٣٤١٥) ومسلم في الفضائل (٢٢٧٣) من حديث أبي هريرة بلفظ : بينما يهودي يعرض سلمته أعطى بها شيئا كرهه فقال لا والذي اصطفى موسى على البشر... فقال لم لطمت وجهه فذكره ففضب النبي ﷺ حتى رثى في وجهه ثم قال لا تفضلوا بين أنبياء الله .. الحديث .
- (٤) مختصر تفسير ابن كثير تحقيق محمد على الصابوني ج ١ صفحة ٢٧٧ .
- (٥) تفسير الكشاف ج ١ صفحة ٢٩٧ .
- (٦) أنا سيد ولد آدم ولا فخر ٩  
رواه مسلم في الفضائل (٢٢٨٧) وأبو داود في السنة (٤٦٧٣) وأحمد (١٠٥٨٩) من حديث أبي هريرة . رواه الترمذي في تفسير القرآن (٣١٤٨) وفي المناقب (٣٦١٥) وابن ماجه في الزهد (٤٣٠٨) وأحمد (١٠٦٠٤) من حديث أبي سعيد . ورواه أحمد (٢٥٤٢ ، ٢٦٨٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما .
- (٧) في ظلال القرآن ج ١ صفحة ٢٨٢ .
- (٨) تفسير المنار ج ٣ صفحة ٨ .
- (٩) وانظريا أخى إلى الحرب التي تتور بين هذا القطر وذلك من أقطار المسلمين وتراق فيها الدماء بسبب تحكم الأهواء . مع قول النبي الأمين «إذا التقى المؤمنان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار» .
- (١٠) تفسير المنار ج ٢ صفحة ٨ - ١٣ .
- (١١) أعطيت خمسا لم يعطهن نبي ١٢ .  
رواه البخاري في التيمم (٢٣٥) وفي الصلاة (٤٢٨) ومسلم في المساجد (٥٢١ ، ٥٢٣) والنسائي في الفسل (٤٢٢) وفي المساجد (٧٣٦) والدارمي في الصلاة (١٣٨٩) وأحمد (١٣٨٥٢) من حديث جابر . ورواه مسلم في المساجد (٥٢٣) والترمذي في السير (١٥٥٣) وابن ماجه في الطهارة (٥٦٧) وأحمد (٧٢٢٥ ، ٧٣٥٥ ، ٩٤١٢) من حديث أبي هريرة . ورواه أبو داود في الصلاة (٤٨٩) والدارمي في السير (٢٤٦٧) وأحمد (٢٠٧٩٢) من حديث أبي ذر ورواه أحمد (٢٢٥٦ ، ٢٣٣٧) من حديث ابن عباس . ورواه أحمد (٧٠٢٨) من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . ورواه أحمد (١٩٣٣٦) من حديث أبي موسى رضي الله عنه .
- (١٢) لكل شئ سنم وإن سنام القرآن سورة البقرة ١٣ .  
رواه الترمذي في تفسير القرآن (٢٨٧٨) من حديث أبي هريرة . قال الترمذي : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث حكيم بن جبير وقد تكلم شعبه في حكيم بن جبير وضعفه . قلت : وذكره السيوطي في الدر وزاد نسبه لسعيد بن منصور ومحمد بن نصر وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب .

- (١٣) تفسير القرطبي ج ١ صفحة ١٠٢ .
- (١٤) مفردات القرآن للراغب الأصفهاني صفحة ٢١ .
- (١٥) تفسير الألوسي ج ٣ صفحة ٩ .
- (١٦) المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني صفحة ٤٢٨ بتلخيص .
- (١٧) تفسير الكشاف ج ١ صفحة ٢٠٣ .
- (١٨) تفسير القرطبي ج ٣ صفحة ٢٧٦ .
- (١٩) أى آية في كتاب الله أعظم .. ليهنك العلم أبا المنذر ١٦ .
- رواه مسلم في صلاة المسافرين (٨١٠) وأبو داود في الصلاة (١٤٦٠) ، وأحمد (٢٠٧٧١) من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه .
- (٢٠) إن أعظم آية في القرآن آية الكرسي ١٦ .
- يشير إلى حديث أبي بن كعب المتقدم .
- (٢١) أعظم آية في القرآن ﴿ الله لا إله إلا هو الحي القيوم ﴾ ١٦ .
- ذكره السيوطي في الدر وقال : وأخرج ابن مردويه والشيرازي في الألقاب والهروى في فضائله .
- (٢٢) تفسير القرطبي ج ٣ صفحة ٢٨٠ .
- (٢٣) تفسير ابن كثير ج ١ صفحة ٣١١ .
- (٢٤) تفسير الفخر الرازي .
- (٢٥) تفسير القرطبي ج ٣ صفحة ٢٩٠ .
- (٢٦) تفسير ابن كثير ج ١ صفحة ٣١٤ .
- (٢٧) تفسير القرطبي ج ٣ صفحة ٢٩٧ .
- (٢٨) تفسير الكشاف ج ١ صفحة ٣٠٨ .
- (٢٩) تفسير الفخر الرازي ج ٧ صفحة ٤٤ .
- (٣٠) بارك الله لك فيما أمسكت ٢٨ .
- قال السيوطي في الدر : وأخرج البزار وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي هريرة . قال الهيثمي في المجمع : رواه البزار من طريقين إحداهما متصلة عن أبي هريرة والأخرى عن أبي سلمة مرسله ، قال ولم نسمع أحدا أسنده من حديث عمر بن أبي سلمة إلا طالوت بن عباد ، وفيه عمر بن أبي سلمة وثقه المعلى وأبو حيثمة وابن حبان وضعفه شعبة وغيره ، وبقي رجالهما ثقات .
- (٣١) رضيت عن عثمان فارض ٢٨ .
- ذكره الهندي في الكنز (٣٢٨٤١) ونسبه لأبي نعيم وابن عساكر . عن أبي سعيد رضي الله عنه .
- (٣٢) تفسير ابن كثير ج ١ صفحة ٣١٦ .
- (٣٣) تفسير الفخر الرازي ج ٧ صفحة ٤٩ .
- (٣٤) تفسير الكشاف ج ١ صفحة ٣١١ .
- (٣٥) حاشية تفسير الكشاف ج ١ صفحة ٣١١ للشيخ أحمد بن المنير .

- (٢٦) الكلمة الطيبة صدقة ٢١ .  
رواه البخاري في الجهاد (٢٩٨٩) ومسلم في الزكاة (١٠٠٩) وأحمد (٨٠٥٩ - ٢٧٣٠٠ - ٢٧٤٠٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .
- (٢٧) تفسير القرطبي ج ٢ صفحة ٢٠٩ .
- (٢٨) تفسير الفخر الرازي ج ٧ صفحة ٤٩ .
- (٢٩) ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ٢٤ .  
رواه مسلم في الإيمان (١٠٦) والتمساني في الزكاة (٢٥٦٢ ، ٢٥٦٤) وفي البيوع (٤٤٥٨) وفي الزينة (٥٢٢٢) وأبو داود في البيوع (٤٠٨٢) وابن ماجه في التجارات (٢٢٠٨ ، ٢٠٨١١ ، ٢٠٨٩٥ ، ٢٠٨٩٩ ، ٢٠٩٢٥ ، ٢٠٩٧٠ ، ٢١٠٢٤) والدارمي في البيوع (٢٦٠٤) من حديث أبي ذر - ورواه البخاري في المساقاة (٢٢٦٩) وفي الشهادات (٢٦٧٢) وفي الأحكام (٧٢١٢) وفي التوحيد (٧٤٤٦) ومسلم في الإيمان (١٠٧) والترمذي في السير (١٥٩٥) والتمساني في الزكاة (٢٥٧٥) وفي البيوع (٤٤٦٢) وأبو داود في البيوع (٢١٧٤) وابن ماجه في التجارات (٢٢٠٧) وابن ماجه في الجهاد (٢٨٧٠) (٧٢٩٢ ، ٩٨٦٦ ، ٩٨٦٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه : ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم رجل حلف على سلمة لقد أعطى بها أكثر مما أعطى وهو كاذب ورجل حلف على بيمين كاذبة بعد العصر ليتطلع بها منزلا رجل مسلم ورجل مشرك فقتل ماء فقتلوا الله اليوم أمتك فضلي كما منعت فضل ما لم تعمل بذاك .
- (٤٠) لا يدخل الجنة منهن خمر ٣٤ .  
قال السيوطي في الدر : وأخرج الطبراني وابن مرفويه فهذه من حديث ابن عباس ، والحديث بهذا النحو روى عن غيره من الصحابة فرواه والتمساني في الأشربة (٥٦٧٢) وأحمد (٦٥٠١ ، ٦٨١٢) والدارمي في الأشربة (٢٠٩٢ ، ٢٠٩٤) من حديث عبد الله بن عمرو . ورواه أحمد (١٠٨٨٢ ، ١١٢٧٢) أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .
- (٤١) تفسير الكشاف ج ١ صفحة ٢١٢ .
- (٤٢) تفسير القرطبي ج ٢ صفحة ٢١٨ .
- (٤٣) ورد في تفسير ابن جرير عن البراء بن عازب رضي الله عنه ، وورد في تفسير ابن كثير ، وفي معجم تفسير ابن كثير تحقيق معجم على الصابوني ج ١ صفحة ٢٤٠ . وانظر التفسير الوسيط لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر ، الحزب الخامس صفحة ٤٦ وفيه أيضاً الترمذي : حديث حسن صحيح .
- (٤٤) ما من يوم يصبح فيه العباد إلا ملكان ينزلان ٢٨ .  
رواه البخاري في الزكاة (١٤٤٢) . ومسلم في الزكاة (١٠١٠) وأحمد (٧٩٩٢) من حديث أبي هريرة . ورواه أحمد (٢١٢١٤) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه .
- (٤٥) لا حسد إلا في اثنتين ٢٨ .  
رواه البخاري في العلم (٧٣) . وفي الزكاة (١٤٠٩) . وفي الأحكام (٧١٤١) . وفي الاعتصام (٧٢١٦) ومسلم في صلاة المسافرين (٨١٦) وابن ماجه في الزهد (٤٢٠٨) وأحمد (٤٠٩٨) من حديث عبد الله بن مسعود ورواه البخاري في فضائل القرآن (٥٠٢٦) وأحمد (٩٨٤٧) من حديث أبي هريرة . رواه البخاري في التوحيد (٧٥٢٩) مسلم في صلاة المسافرين (٨١٥) والترمذي في البير والنسلة (١٩٢٦) وابن ماجه في الزهد (٤٢٠٩) وأحمد (٤٥٢٦ ، ٦٣٦٧) من حديث ابن عمر رضي الله عنه .
- (٤٦) التفسير الوسيط للقرآن الكريم : تفسير سورتي الفاتحة والبقرة للدكتور محمد سيد طنطاوي جامعة بنغازي . صفحة ٧٦٩ .
- (٤٧) سبعة يظلهم الله في ظله ٤٠ .  
رواه البخاري في الأذان (٦٦٠) وفي الزكاة (١٤٢٢) وفي الرقاق (١٤٧٩) وفي الحدود (٦٨٠٨) ومسلم في الزكاة (١٠٢١) . والترمذي في الزهد (٢٣٩١) والتمساني في آداب القضاء (٥٣٨٠) وأحمد (٩٣٧٢) ومالك في الجامع (١٧٧٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(١٨) صدقة السر تطفئ غضب الرب ٤٠

رواه الترمذي في الزكاة باب ما جاء في فضل الصدقة (٦٥٨) وقال : هذا حديث غريب من هذا الوجه . قال المصنف في تخريج الإحباب : أخرجه الطبراني من حديث أبي أمامة ورواه أبو الشيخ في كتاب الثواب والبيهقي في الشعب من حديث أبي سعيد كلاهما ضعيف . ولا يبين حيان نحوه من حديث أنس وهو ضعيف جداً .

(٤٩) روى ذلك ابن جرير الطبري في تفسير الآية ، ونقله ابن كثير عنه في تفسير هذه الآية .

(٥٠) لا تصدقوا إلا على أهل دينكم ٤١ .

قال السيوطي في الدر : وأخرج ابن أبي شيبة عن سعيد بن جبير قال قال رسول الله ﷺ لا تصدقوا إلا على أهل دينكم . أنزل الله ﷻ ليس عليك هداهم إلى هوله وما تقدموا من خير يوف إليكم فقال رسول الله ﷺ : تصدقوا على أهل الأديان وقال : وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والنسائي عن ابن عباس أن النبي ﷺ كان يأمرنا أن لا نصدق إلا على أهل الإسلام حتى نزلت هذه الآية ﷻ ليس عليك هداهم إلى آخرها . فأمر بالصدقة بعدها على كل من سلك من كل دين .

(٥١) أمرت أن أخذ الصدقة من أعتيائكم ٤١ .

قال في المجموع : كتاب الإيمان باب منه : وعن رجل من بني عامر أنه استأذن على النبي ﷺ فقال : أيتلج ؟ فقال ﷺ لخادمه : أخرجني إليه فإنه لا يحسن الاستئذان فأولى له قليل السلام عليكم فأدخل ؟ قال : فأذن أو قال فدخلت فقلت : بما أفتيت ؟ قال : لم أتكلم إلا بغير أيتكم أن تعبدوا الله وحده لا شريك له قال شعبة أحسبه قال وحده لا شريك له وأن تدعوا اللات والعزى وأن تصلوا بالليل والنهار خمس صلوات وأن تصوموا من السنة شهراً وأن تحجوا البيت وأن تأخذوا من أموال أعتيائكم فتزودوها على قهركم قال فقال : هل بقي من الغنيب شيء لا نعلمه قال : قد علم الله عز وجل خير كثير وإن من الغنيب ما لا يعلمه إلا الله عز وجل الخمس ﷻ إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري نفس بأي أرض تموت إن الله عليم خبير ﷻ قلت عند أبي داود طرف منه . وقد رواد أحمد ورجاله كلهم ثقات أئمة .

(٥٢) تفسير الألوسي ج ٢ صفحة ٤٥ بتصريف وتصحيح .

(٥٣) تفسير الفخر الرازي ج ٧ صفحة ٨٣ .

(٥٤) حاشية الجمل على الجلالين ج ١ صفحة ٢٢٥ ، بتصريف وسير .

(٥٥) الصفة . بضم الصاد وتشديد الفاء . اسم الموضع بناءً أنشأ . صلى الله عليه وسلم . في المسجد النبوي بالمدينة ليأوي إليه أهله . المهاجرين الذين تركوا أموالهم بمكة وهاجروا إلى المدينة لإعلاء كلمة الله .

(٥٦) تفسير القرطبي ج ٢ صفحة ٢٢٩ .

(٥٧) تفسير القمى الرازي ج ٧ صفحة ٨٦ .

(٥٨) اتقوا فرائض المؤمنين ٤٥

الترمذي في التفسير (٢١٢٧) وقال : "حديث شريب" .

(٥٩) تفسير الكشاف ج ١ صفحة ٣١٨ .

(٦٠) تفسير الفخر الرازي ج ٧ صفحة ٨٧ .

(٦١) ليس المسكين الذي تردو للثقة ٤٥ .

البخاري في الزكاة (١٤٧٦) ومسلم فيها (١-٣٩) والنسائي فيها (٢٥٧٦) والدارمي فيها ٢٧٩/١ والموطأ في صفة التبر ﷺ ٩٢٢/٢ وأحمد ٢١٦/٢ عن أبي هريرة .

(٦٢) لا تزال المسئلة بأحدكم ٤٥ .

مسلم في الزكاة (١٠٢٠) . وأحمد ١٥/٣ . ٨٨ . كلاهما عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما .

- (٦٣) إلا تبايعون رسول الله ... أن تمبدوا الله ٤٥ .  
رواه مسلم في الزكاة باب كراهة المسألة للناس (١٠٤٣) وأبو داود في الزكاة باب كراهية المسألة (١٦٤٢) والنسائي في الصلاة باب البيعة على الصلوات الخمس، وابن ماجه في الجهاد باب البيعة (٢٨٦٧) من حديث عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه.
- (٦٤) ما حملك على هذا ... لك ذلك ٤٦ .  
ذكره القرطبي في "الجامع" وقال : وروى عن ابن عباس أنه قال : نزلت في علي بن أبي طالب .. فذكره .
- (٦٥) إياك والذنوب التي لا تغفر ٤٨ .  
قال السيوطي في الدر : وأخرج الطبراني عن عوف بن مالك .. فذكره .
- (٦٦) تفسير الألوسي صفحة ٤٩ .
- (٦٧) تفسير الفخر الرازي ج ٧ صفحة ٩٦ .
- (٦٨) تفسير الكشاف للزمخشري ج ١ صفحة ٣٢ .
- (٦٩) اللهم إني أعوذ بك من التردى ٤٩ .  
رواه أبو داود في الصلاة (١٥٥٢) وأحمد (١٥٠٩٧) والنسائي في الاستعاذة (٥٥٣١ ، ٥٥٣٢) من حديث أبي اليسر رضي الله عنه.
- (٧٠) الإنصاف على الكشاف لابن المنير ج ١ صفحة ٣٢٠ من الكشاف .
- (٧١) تفسير الكشاف ج ١ صفحة ٣٢١ .
- (٧٢) تفسير الألوسي ج ٣ صفحة ٥٠ .
- (٧٣) كل ربا في الجاهلية موضوع ٥٠ .  
رواه مسلم في الحج في أثناء حديث طويل في صفة حجة ﷺ (١٢١٨) والترمذي في الحج (٨٥٦) رواه في مناسك الحج (٢٩٣٩) وأبو داود في المناسك (١٩٠٥) وابن ماجه في المناسك (٣٠٧٤) وأحمد (١٤٢٥١) والدارمي في المناسك (١٨٥٠) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه.
- (٧٤) تفسير ابن كثير ج ١ صفحة ٣٢٧ .
- (٧٥) إن الله تعالى يقبل الصدقات ٥٢ .  
البيهقي في الزكاة (١٤١٠) وفي التوحيد (٧٤٣٠) . ومسلم في الزكاة (١٠١٤) ، وأحمد ٣٣١/٢ ، ٤١٩ ، كلهم عن أبي هريرة . ولفظه : من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب - ولا يقبل الله إلا الطيب - فإن الله يأخذها بيمينه فيُرِيها .
- (٧٦) تفسير ابن كثير ج ١ صفحة ٢٣٠ ، بتصرف يسير .
- (٧٧) تفسير الفخر الرازي ج ٧ صفحة ١٠٦ .
- (٧٨) من نفس عن غريمه أو محا عنه ٥٥ .  
رواه أحمد (٢٢٠٥٣ ، ٢٢١١٧) والدارمي في البيوع (٢٥٨٩) من حديث أبي قتادة رضي الله عنه.
- (٧٩) من سره أن يظله الله يوم لا ظل إلا ظله فليسر ٥٥ .  
قال السيوطي في الدر : وأخرج الطبراني عن أسعد بن زرارة قال : قال رسول الله ﷺ « من سره أن يظله الله يوم لا ظل إلا ظله فليسر على معسر أو ليضع عنه » قال الهندي في الكنز (١٥٤١٨) : عن عاصم بن عبيد الله بن أسعد بن زرارة ، وهو منقطع وهذا يدخل فيمن أسند عنه من الصحابة الذين ماتوا في حياة النبي ﷺ لأن أسعد بن زرارة مات على رأس تسعة أشهر من الهجرة ، قال البيهقي : بلغني أنه أول من مات من الصحابة بعد الهجرة وأول ميت صلى عليه النبي ﷺ ودفن بالبقيع وذلك قبل بدر قال الهيثمي في المجمع : رواه الطبراني في الكبير من طريق عاصم بن عبيد الله عن أسعد ، وعاصم ضعيف ولم يدرك أسعد بن زرارة .

- (٨٠) من أراد أن تمتع ببعثته ٥٥ .  
رواه أحمد (١٢٧٥) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.
- (٨١) تفسير الألوسي ج ٢ صفحة ٥١ .
- (٨٢) راجع على سبيل المثال تفسير القرطبي ج ٢ صفحة ٣٤٧ . وتفسير المنار ج ٢ صفحة ١٠٦ .
- (٨٣) إنما الربا في النسيئة ٥٦ .
- البخاري في البيوع (٢١٧٨ ، ٢١٧٩) ومسلم في المساقاة (١٥٩٦) والنسائي في البيوع (١٥٩١) وابن ماجه في التجارات (٢٢٥٧) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .
- (٨٤) الحنطة بالحنطة مثلاً يمثل ٥٦ .
- رواه مسلم في المساقاة (١٥٨٧) وأبو داود في البيوع (٢٢٤٩) - كراهة عن عبادة بن الصامت .
- (٨٥) الذهب بالذهب والفضة بالفضة ٥٦ .
- رواه البخاري في البيوع (٢١٧٠) ومسلم في المساقاة (١٥٨٦) وأبو داود في البيوع (٢٢٤٨) والترمذي في البيوع (١٢٤٣) وقال : - هذا حديث حسن صحيح . والنسائي في البيوع (١٥٥٨) وابن ماجه في التجارات (٢٢٥٣) والدارمي في البيوع ٢٥٨/٢ . كلهم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه .
- (٨٦) تفسير آيات الأحكام بتصرف وتلخيص . للشيخ محمد علي السائس ج ١ صفحة ١٦١ .
- (٨٧) اجتمعوا السبع الموبقات ٥٦ .
- رواه البخاري في الوصايا ٢٧٩٧ . ومسلم في الإيمان ح ٨٩ . والنسائي في الوصايا ح ٢٦٧١ . وأبو داود في الوصايا ح ٢٨٧٤ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .
- (٨٨) لمن رسول الله أكل الربا ٥٦ .
- رواه مسلم في المساقاة (١٥٩٨) من حديث جابر بن عبد الله - ورواه مسلم في المساقاة (١٥٩٧) عن عبد الله قال لمن رسول الله ﷺ أكل الربا ومؤكله قال قلت وكتابه وشاهد به قال إنما تحدث بها سمعت ، وأبو داود في البيوع (٢٢٣٢) والنسائي في الطلاق (٢٤١٦) وابن ماجه في التجارات (٢٢٧٧) وأحمد (٢٧١٧ ، ٢٧٢٩ ، ٢٧٩٩ ، ٢٨٧١ ، ١٠٧٩ ، ١٢٧٢ ، ١٢١٥ ، ١٢٨٩) والترمذي في البيوع (١٢٠٦) وقال : حديث عبد الله حديث حسن صحيح . ورواه النسائي في الزينة (٥١٠٢) . وأحمد (٦٢٦ ، ٨٤٦ ، ٩٨٣ ، ١٢٩١ ، ١٢٦٨) من حديث علي . ورواه البخاري في البيوع (٢٠٨٦ ، ٢٢٢٨) ، وفي الطلاق (٥٢٤٧) وفي اللباس (٥٩١٥ ، ٥٩٦٢) عن عوف بن أبي جهم عن أبيه قال لمن اتبسبب أو أتاوشمة أو تسوشمة أو أكل الربا ومؤكله ونهى عن ثمن الكلب وكسب البقي وعن المسورين . قلت : فله : وكتابه وشاهد به فيه نظر . والصحيح مع الحديث هو : لمن رسول الله ﷺ أكل الربا ومؤكله .
- (٨٩) من أسلف فليسف في كحل معلوم ٥٧
- البخاري في السلم (٢٢٤٠) ومسلم في المساقاة (١٦٠٤) وأبو داود في البيوع (٢١٦٢) - كلهم عن ابن عباس .
- (٩٠) تفسير القرطبي ج ٢ صفحة ٢٧٧ .
- (٩١) تفسير الكشاف ج ١ صفحة ٢٢٤ .
- (٩٢) تمنع صانعا وتصنع لأخرق - الإيمان بالله . والجهاد في سبيله - .
- رواه مسلم في الإيمان (١٢٦) عن أبي ذر : قال : قلت : يا رسول الله (أي الأعمال أفضل؟) قال : 'الإيمان بالله . والجهاد في سبيله' قال قلت : أي الرقاب أفضل؟ قال : 'أنفسها عند أهلها . وأكثرها شتما' قال قلت : فإن لم أفضل؟ قال : تمنع صانعا أو تصنع لأخرق قال قلت : يا رسول الله (أرأيت إن ضعفت عن بعض العمل؟) قال : 'تكف شررتك عن الناس . فإنها صدقة منك على نفسك' .

- (٩٣) من كتم علماً يعلمه ٥٩ .
- رواه أبو داود في العلم (٣٦٥٨) والترمذي في العلم (٢٦٤٩) وابن ماجه في المقدمة (٢٦٦) وأحمد (١٠١٠٩ ، ١٠٢١٩) من حديث أبي هريرة ، ورواه ابن ماجه في المقدمة (٢٦٤) من حديث أنس . ورواه ابن ماجه أيضاً في المقدمة (٢٦٥) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .
- (٩٤) تفسير القرطبي ج ٣ صفحة ٢٨٥ .
- (٩٥) تفسير الألوسي ج ٢ صفحة ٥٧ .
- (٩٦) تفسير القرطبي ج ٢ صفحة ٣٩٧ .
- (٩٧) تفسير الكشاف ج ١ صفحة ٢٧٧ .
- (٩٨) تفسير القرطبي ج ٣ صفحة ٤٠٧ .
- (٩٩) رهن درعه عند يهودى ٦٤ .
- رواه البخارى في البيوع (٢٢٠٠) وفي الرهن (٢٥٠٩) من حديث عائشة . ورواه البخارى في الرهن (٢٥٠٨) وابن ماجه في الأحكام (٢٤٣٧) من حديث أنس رضي الله عنه .
- (١٠٠) تفسير النسفى ج ١ صفحة ١٤٢ .
- (١٠١) ألا إن في الجسد مضغة ٦٥ .
- رواه البخارى في الإيمان ح ٥٠ ، ومسلم في المساقاة ح ٢٩٩٦ ، وابن ماجه في الفتن ح ٢٩٧٤ ، والدارمى في البيوع ح ٢٤١٩ .
- (١٠٢) إن الله تجاوز لى عن أمتى ما وسوست ٦٦ .
- رواه البخارى في الإيمان والندور (٦٦٦٤) ، ومسلم في الإيمان (١٢٧) ، كلاهما عن أبى هريرة .
- (١٠٣) إن الله كتب الحسنات والسيئات ٦٦ .
- رواه البخارى في الرقاق ح ٦٠١٠ ومسلم في الإيمان ح ١٨٧ ، وأحمد ح ٢٦٨٤ ، ٢٢٢٨ . من حديث ابن عباس رضي الله عنه .
- (١٠٤) وقد وجدتموه ... ذاك صريح الايمان ٦٦ .
- رواه مسلم في الإيمان (١٢٢) من حديث ابن مسعود . وأحمد ٢٣٥/١ وأبو داود في الأدب (٥١١٢) من حديث أبى هريرة رضي الله عنه .
- (١٠٥) يدنو المؤمن من ربه حتى يضع عليه كنفه ٦٦ .
- رواه البخارى في التوحيد (٧٥١٤) ومسلم في التوبة (٢٧٦٨) ، وابن ماجه في المقدمة (١٨٣) ، كلهم عن ابن عمر رضي الله عنه .
- (١٠٦) تفسير الألوسى ٦٤/٣ .
- (١٠٧) يراجع في هذا الموضوع كتاب الإنسان بين المادية والإسلام وكتاب معركة التقاليد لمحمد قطب .
- (١٠٨) ظلال القرآن بقلم سيد قطب المجلد الأول ، طبعة دار الشروق . ج ١ ص ٣٣٨ .
- (١٠٩) نقلاً عن تفسير القاسمى ج ٣ صفحة ٧٢٨ .
- (١١٠) يسروا ولا تعسروا ٦٩ .
- رواه البخارى في الأدب (٦١٢٤) ومسلم في الأشربة (١٧٣٣) البخارى في المغازى (٤٣٤١ ، ٤٣٤٢) عن أبى بردة ، والدارمى في المقدمة ٧٣/١ عن ابن عمر بنحوه .
- (١١١) مفردات القرآن للراغب الأصفهاني صفحة ٣١٢ .

(١١٢) من قرأ بالأيتين من آخر سورة البقرة ٧١ .

رواه البخاري في المغازي (١٠٠٨) وفي فضائل القرآن (٥٠١٠ ، ٥٠١٠ ، ٥٠٥١) ومسلم في صلاة المسافرين (٨٠٧ ، ٨٠٨) والترمذي في فضائل القرآن (٢٨٨١) وأبو داود في الصلاة (١٣٩٧) وابن ماجه في إقامة الصلاة (١٣٦٨ ، ١٣٩٦) من حديث أبي مسعود الأنصاري .

(١١٣) لا تجملوا ببوتكم مثابو إن الشيطان ينفر ٧١ .

رواه مسلم في صلاة المسافرين وقصرها (٧٨٠) ، والترمذي في فضائل القرآن (٢٨٧٧) وقال : هذا حديث حسن صحيح . وأحمد ٢٨٤/٢ ، ٢٢٧ ، ٢٧٨ ، ٢٨٨ ، ثلاثتهم عن أبي هريرة .

(١١٤) لكل شئ ستام . وإن ستام القرآن ٧١ .

تقدم صفحة ١٢ .

(١١٥) أنشأ تفسير القاسمي : ٧٢٢/١ .

(١١٦) إن اسم الله الأعظم في ثلاث سور ٨٠ .

رواه ابن ماجه في الدعاء (٢٨٥٦) عن القاسم : قال : اسم الله الأعظم ، الذي إذا دُعي به أجاب ، في سور ثلاث : البقرة وآل عمران ومله .. وقال السيوطي في الدر : وأخرج ابن أبي الدنيا في الدعاء والطبراني وابن مردويه والهيوي في فضائله والبيهقي في الأسماء والصفات عن أبي أمامة يرفعه قال : اسم الله الأعظم الذي إذا دُعي به أجاب في ثلاث سور : سورة البقرة ، وآل عمران ، ومله . قال أبو أمامة : فالتصديتها خرجت في البقرة في آية الكرسي : ﴿لله لا إله إلا هو الحي القيوم﴾ وفي آل عمران : ﴿لله لا إله إلا هو الحي القيوم﴾ (آل عمران الآية ٢) وفي ملة ﴿وعنت الوجوه للحي القيوم﴾ (مله الآية ١١١) . وقال أيضاً : وأخرج ابن جريج وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ﴿الم﴾ و ﴿حم﴾ و ﴿طس﴾ قال : هي اسم الله الأعظم . وقال أيضاً : وأخرج عثمان بن سعيد الدارمي وابن ماجه وابن جريج ، عن قاطعة بنت علي قال : كان ابن عباس يقول في ﴿كهيعص﴾ و ﴿حم﴾ و ﴿يس﴾ وأشياء هذا ، هو اسم الله الأعظم . قال المناوي في معش القدير : وقد اختلف في الاسم الأعظم على نحو أربعين قولاً آخرها التصنيف وغيره بالتأليف ، قال ابن حجر وأرجعها من حيث المنبذ لله لا إله إلا هو الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد .

(١١٧) تفسير القاسمي ج ٤ : صفحة ٧٤٩ .

(١١٨) التفسير الوسيط بإشراف مجمع البحوث الإسلامية الأزهر الحزب الخامس صفحة ٥١٢ .

(١١٩) هي التكوين والخروج واللادين والعدد والتشبه .

(١٢٠) هي إنجيل متى وإنجيل مرقس وإنجيل لوقا وإنجيل يوحنا .

(١٢١) أبو الأعلى المودودي تفهم القرآن الجزء الأول من الفاتحة إلى آل عمران تعريب أحمد إدريس ٢٠١٠ .

(١٢٢) قال أبو السعود محمد بن محمد العماد المتوفى سنة ٩٥١هـ في تفسيره ج ٢ صفحة ٦ ما يأتي :

(والجملة المنفية خير لأن وتكرير الإستناد لتقوية الحكم وكلمة هي متعلقة بعددوف وقع صفة لشن مؤكدة لعمومة المستفاد من وقوعه في سياق النفي ، أي لا يفتنى عليه شئ ما كان في الأرض ولا في السماء ، أعم من أن يكون ذلك بطريق الاستقراء فيها أو الجزئية منها وقيل متعلقة بيقضى ، وإنما عبر بهما عن كل العالم لأنهما فطران وتقديم الأرض على السماء لإظهار الاعتناء بشأن أحوال أهلها وتوسيط حرق النفس بينهما للدلالة على الطريق من الأرض إلى الأعلى باعتبار القرب والبعد من المستدعين للنفاهات بالنسبة إلى معلومتها) .

(١٢٣) نص الآيات هو : ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَنزِلْ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَبِالَّذِي أَحْسَنَ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِهْلَاقٍ بِحَبِّ رَأْفَتِكُمْ وَإِبَاهِمُ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَُمْ وَصَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَحْقُقُونَ (١٠٠) وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ حَسَنٌ حَتَّىٰ بَلَغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تَكْلَفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا (١٠١) وَتَوَكَّلْ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكَُمْ وَصَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (١٠٢) وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَُمْ وَصَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (١٠٣)﴾ (الأنعام ١٠١-١٠٣) .



- (١٢٤) تفسير المنار : ١٣٦/٢ وهذه الأريمة ذكرها الرازي في تفسيره .
- (١٢٥) تفسير المراغي : ١٠٠/٣ .
- (١٢٦) وهو التفكير العقلي والتدبر في الآيات .
- (١٢٧) د . عبد الله شحاتة ، علوم القرآن ، والتفسير ، دار الاعتصام : صفحة ٢٨٥ .
- (١٢٨) الملل والنحل : ١١٨/١ .
- (١٢٩) إنما هلك من كان قبلكم بهذا ضربوا كتاب الله ٨٨ .  
رواه مسلم في العلم (٢٦٦٦) ، وأحمد ١٨٥/٢ .
- (١٣٠) يا مقلب القلوب ثبت قلبي ٨٩ .
- الترمذي في القدر (٢١٤٠) وقال : حسن ، وابن ماجه في الدعاء (٢٨٣٤) كلاهما عن أنس . وأحمد ١٨٢/٤ عن النّوأس بن سمعان والحاكم في المستدرک ٢٨٨/٢ .
- (١٣١) أخرجه البخاري في كتاب المغازي باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من الأحزاب ومخرجه إلى بني قريظة ومحاصرته إياهم .
- (١٣٢) ورد ذلك في البخاري ، في كتاب المغازي ، وفي كتاب السير .
- (١٣٣) الولد مجنبه مبغلة ٩٤ .
- رواه ابن ماجه في الأدب (٣٦٦٦) من حديث يعلى العامري في الزوائد : إسناده صحيح . رجاله ثقات .. وقال الهيثمي في المجمع : الولد ثمرة القلب ، وإنه مجنبه مبغلة محزنة رواه أبو يعلى والبخاري وفيه عطية الموفى وهو ضعيف . إن الولد مبغلة مبغلة مجنبه رواه البخاري ورجاله ثقات . إن الولد مبغلة مجنبه وإن آخر وطأة وطئها الله بوج . قلت رواه ابن ماجه غير ذكر بوج . رواه أحمد والطبراني إلا أنه قال آخر وطأة وطئها رب العالمين ، ورجاله ثقات .
- (١٣٤) لو كان لابن آدم واديان ٩٤
- رواه البخاري في الرقاق (٦٤٣٦) ومسلم في الزكاة (١٠٨٤) والترمذي في الزهد (٢٣٣٧) وأحمد (١١٨١٩) عن أنس . ومسلم فيما تقدم (١٠٥٠) من حديث أبي الأسود .
- (١٣٥) تفسير القاسمي : ٨٠٦/٤ .
- (١٣٦) إن الله عز وجل يقول لأهل الجنة : يا أهل الجنة هل رضيتم ٩٧ .  
رواه البخاري في الرقاق (٦٥٤٩) ، ومسلم في الجنة (٢٨٢٩)
- (١٣٧) إن ثلاثة آواهم المبيت إلى غار - حديث أصعب الفار - ٩٧ .
- رواه البخاري في الإجارة (٢٢٧٢) ، ومسلم في الذكر والدعاء (٢٧٤٣) وأبو داود في البيوع (٣٣٨٧) وأحمد في مسنده (٥٩٣٧) من حديث ابن عمر .
- (١٣٨) ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة ٩٨ .
- رواه البخاري في الجمعة (١١٤٥) ، وفي الدعوات (٦٣٢١) ، وفي التوحيد (٧٤٩٤) ، ومسلم في صلاة المسافرين (٧٥٨) . ومالك في الموطأ كتاب النداء إلى الصلاة (٤٩٦) ، وأبو داود في الصلاة (١٣١٥) وفي السنة (٤٧٣٣) . والترمذي في الصلاة (٤٤٦) ، وفي الدعوات (٣٤٩٨) ، والدارمي في الصلاة (١٤٧٨ ، ١٤٧٩ ، ١٤٨٤) ، وابن ماجه في إقامة الصلاة (١٣٦٦) . وأحمد (٧٥٦٧ ، ٧٥٣٨ ، ٧٤٥٧) ، وأحمد (٣٧٣٣ ، ٨٧٥١ ، ٩٩٤٠ ، ١٠١٦٦ ، ١٠٣٧٧ ، ١٠٩٠٢ ، ١١٤٨٢ ، ٢٧٦٢٠) من حديث أبي هريرة ورواه الدارمي في الصلاة (١٤٨٠) . وأحمد (١٦٣٠٥ ، ١٦٣٠٣) من حديث جبير بن مطعم . ورواه أحمد (١٥٧٨٢ ، ١٥٧٨٥) من حديث رفاعة الجهني ورواه أحمد (٣٦٦٤ ، ٣٨١١ ، ٤٢٥٦) من حديث ابن مسعود . ورواه الدارمي في الصلاة (١٤٨٣) من حديث علي بن أبي طالب .

- (١٢٩) تفسير القاسمي : ٨٠٩/٤ .
- (١٣٠) تفسير القاسمي : ٨١١/٤ .
- (١٣١) التفسير الوسيط ، مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الحزب السادس صفحة ٥٢٦ .
- (١٤٢) تفسير أبي السعود : ١٨/٢ .
- (١٤٣) إعطيت خمسين .. جعلت في الأرض ١٠٢
- رواه البخاري في التيمم ح ٣٢٢ ، وفي الصلاة ح ٤١٩ ، ومسلم في المساجد ح ٨١٠ ، وأحمد ح ٢٦٠٦ ، والنسائي في الفسل والتيمم ح ٤٢٩ ، والدارمي في الصلاة ح ١٢٥٣ ، وفي السير ح ٢٣٥٨ .
- (١٤٤) رجلاً قتل نبيا ١٠٢ .
- قال السيوطي في الدر : وأخرج أحمد عن ابن مسعود ، أن رسول الله ﷺ قال : أشد الناس عذاباً يوم القيامة رجل قتل نبيا أو قتله نبي . وإمام ضلالة وممثل من الممثلين . أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي عبيدة بن الجراح قال : قلت يا رسول الله أي الناس أشد عذاباً يوم القيامة؟ قال : رجل قتل نبيا ، أو رجل أمر بالنكر ونهى عن المعروف ثم قرأ رسول الله ﷺ : ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالحق من الناس ، إلى قوله : وما لهم من ناصرين ؟ ثم قال رسول الله ﷺ : يا أبا عبيدة قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا أول النهار في ساعة واحدة ، فقام مائة وسبعون رجلاً من عبادة بني إسرائيل ، فأمرؤ من قتلهم بالمعروف ونهواهم عن المنكر ، فقتلوا جميعاً من آخر النهار من ذلك اليوم ، فهم الذين ذكر الله . ذكره في المجمع من حديث ابن مسعود : رواه الطبراني في الكبير وفي الصحيح منه قصة المصور وفيه الحارث الأصغر وهو ضميم . وقال في موضع آخر : رواه الطبراني وفيه ثبوت بن أبي سليم وهو مدلس . وبشيء رجاله ثقات . ورواه البزار إلا أنه قال وإمام ضلالة ، رجاله ثقات ، وكذلك رواه أحمد . وذكره من حديث أبي عبيدة وقال : رواه البزار وفيه ممن لم أعرفه أشان .
- (١٤٥) تفسير أبي السعود : ١٩/٢ .
- (١٤٦) في ظلال القرآن بقلم سيد قطب ٢٨٢/١ مطبعة دار الشروق .
- (١٤٧) تفسير أبي السعود : ٢٠/٢ .
- (١٤٨) أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر ١٠٤ .
- رواه أبو داود في الملاحم (١٣٤٤) والترمذي في الفتن (٢٩٧٤) وابن ماجه في الفتن (١٠١١) وأحمد في مسنده (١٠٧٥٩) من حديث أبي مسعود ، وقال الترمذي : حديث شريف . ورواه الترمذي في الفتن (١٠١١) وأحمد في مسنده (١٨٢٤٩) .
- (١٨٢٥٩) من حديث طارقي بن شهاب ، ورواه ابن ماجه في الفتن (١٠١٢) وأحمد في مسنده (٢١٦٥٤) من حديث أبي أمامة .
- (١٤٩) على ملة إبراهيم ودينه ١٠٥ .
- قال السيوطي في الدر : أخرج ابن مسعود وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : جاء رافع بن خديجة ، ومالك بن مشكم ، ومالك بن الصبيح ، ورافع بن خزيمة ، قالوا : يا محمد أنت تزعم أنك على ملة إبراهيم ودينه ، وتؤمن بما عندنا من النوراء ، وتشهد أنها من حق الله ؟ فقال النبي ﷺ : بلى ، ولكم أحسنهم وجهاً من أهلها ما أخذ عليكم من التوراة . كنتم منها ما أمرتم أن تدينوا للناس فبرئتم من أحدكم ، قالوا : هل لنا نأخذ مما في أيدينا هلينا على الهدى والحق ولا تؤمن بك ولا تنسبك . فأنزل الله فيهم : قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل ، إلى قوله : القوم الكافرين ، أخرج ابن مسعود وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : دخل رسول الله ﷺ بيت المدراس على جماعة من يهود فدعاهم إلى الله فقال له النعمان بن عمرو ، والحارث بن زيد : على أي دين أنت يا محمد؟ قال : على ملة إبراهيم ودينه هالاه : فإن إبراهيم كان يهودياً فماتل إلهه رسول الله ﷺ : هلمنا إلى التوراة فهي بيننا وبينكم . فأيها عليه ، فأنزل الله : ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريقاً منكم حتى يغفروا فيهم ، إلى قوله : وغفرهم في دينهم ما كانوا يفترون .
- (١٥٠) جاء في مختار الصحاح مادة ح م م .
- (جمله تحميماً) سخم وجهه بالفتح .
- والحميم الماء الحار . وقد (استحم) أي اغتسل بالحميم هذا هو الأصل ، ثم صار كل اغتسال استعمالاً بأي ماء كان .

- (١٥١) كيف تفعلون بمن زنا .. رجم اليهوديين ١٠٥  
ذكره الهندي في الكثر (١٣٥٤٩) ونسبه لعبد الرزاق .
- (١٥٢) أَوَدَّ رَأَيْتَ يَا سُلَمان .. أَضَاءَتْ لِي مِنْهَا قُصُورُ الشَّامِ ١٠٨  
رواه في المجمع من حديث ابن عباس وقال : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن أحمد بن حنبل ونعيم العنبري وهما ثقتان . وقال السيوطي في الدر : وأخرج ابن سعد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي في الدلائل من طريق كثير ابن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن أبيه عن جده .. فذكره .
- (١٥٣) أَيْ أُعْطَاهُمْ مَالًا قَلِيلًا فِي مَقَابِلِ مَعُونَتِهِمْ .  
كان عبادة بن الصامت بدرية نقيبًا ، وكان له حلف من اليهود فلما خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب ، قال عبادة يا نبي الله ، إن معي خمسمائة رجل من اليهود ، وقد رأيت أن يخرجوا معي فاستظهر بهم على العدو ، فأنزل الله تعالى : ﴿ لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ ... ﴾ الآية .
- (١٥٥) وَرَدَ هَذَا الْمَعْنَى فِي تَفْسِيرِ الزَّمَخْشَرِيِّ لِلآيَةِ .
- (١٥٦) نَكْشَرُ : نَبَشُ ، وَنَتَبَسَمُ .
- (١٥٧) إِنَّا لَنَكْشُرُ فِي وَجْهِهِ أَقْوَامَ ١١٢ .  
ذكره البخاري تعليقًا في الأدب باب المداراة مع الناس قال : ويذكر عن أبي الدرداء : إنا لنكشر في وجوه أقوام ، وإن قلوبنا لتلغتهم .
- (١٥٨) لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جُئْتُ بِهِ ١١٤ .  
البغوي في شرح السنة (٢١٣/١) والخطيب في تاريخ بغداد ٣٦٩/٤ ، وذكر ، ابن رجب الحنبلي حديث ٤١ ، وقال : حسن صحيح . واستشهد بها المناوي في فيض القدير وقال : خرجه الحسن بن سفيان وغيره قال ابن حجر ورجاله ثقات وصححه النووي في الأربعين وذكره الهندي في كنز العمال (١٠٨٤) ونسبه للحكيم وأبو نصر السجزي في الإبانة وقال حسن غريب والخطيب عن ابن عمرو .
- (١٥٩) مِنْ عَمَلٍ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا ١١٤ .  
رواه مسلم في الأفضية (١٧١٨) ، وأحمد (٢٤٦٠٤ ، ٢٤٩٤٤ ، ٢٥٦٥٩) من حديث عائشة . وذكره البخاري في باب النجش ومن قال لا يجوز ذلك البيهقي وقال ابن أبي أوفى الناجش أكل ربا خائن وهو خداع باطل لا يعمل قال النبي ﷺ : الخديعة في النار ومن عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد . تعليقاً .
- (١٦٠) ثَلَاثٌ مِنْ كُنْ فِيهِ وَجِدَ ١١٤ .  
البخاري في الإيمان (١٦ ، ٢١) ، ومسلم في الإيمان (٤٣) ، والنسائي في الإيمان (٤٩٨٨) ، كلهم عن أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .
- (١٦١) إِنْ اللَّهَ إِذَا أَحْبَبَ عَبْدًا دَعَا جَبْرِيلَ ١١٤ .  
البخاري في بدء الخلق (٣٢٠٩) ومسلم في البر والصلة (٢٦٣٧) .
- (١٦٢) التفسير الوسيط لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الحزب السادس صفحة ٥٥٤ بتصرف واختصار .
- (١٦٣) أَنَا دَعَا أَبِي إِبْرَاهِيمَ ١١٦ .  
رواه أحمد في مسنده (١٦٧٠٠ ، ١٦٧١٢) من حديث عرياض بن سارية . ورواه (٢١٧٥٨) من حديث أبي أمامة .
- (١٦٤) وَلَدَ لِي وَلَدًا سَمِيَتْهُ بِاسْمِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ ١١٧ .  
أخرجه مسلم في الفضائل (٢٣١٥) وأبو داود في الجنائز (٣١٢٦) وأحمد (١٢٦٠٢) .
- (١٦٥) كُلُّ بَنِي آدَمَ يَمْسُهُ شَيْطَانٌ يَوْمَ وَلادَتْهُ ١١٧ .  
رواه البخاري في أحاديث الأنبياء (٢٤٣١) ومسلم في الفضائل (٢٣٦٦) وأحمد (٧٨١٩ ، ٧٨٥٥ ، ٨٠٥٧) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

- (١٦٦) تفسير القاسمي : ٨٤٢/١ .
- (١٦٧) الاستبصار : إجراء القرعة .
- (١٦٨) كان إذا أراد السفر أقرع ١٢٣ .
- البخاري في الهمية (٢٥٩٣) وفي الشهادات (٢٦٦١ . ٢٦٦٨) وفي الجهاد (٢٨٧٩) وفي المأزى (٤١١١) وفي التفسير (٤٥٧٠) وفي النكاح (٥٢١١) ومسلم وفي المسائل الصحابة باب في فضل عائشة (٢٤٤٥) وفي التوبة (٢٧٧٠) . وأبو داود في النكاح باب في القسم بين النساء (٢١٢٨) وابن ماجه في النكاح (١٩٧٠) وفي الأحكام باب القضاء بالقرعة (٢٤٤٧) والشافعي في مسنده (٧٨) والدارمي في النكاح (٢٢٠٨) وفي الجهاد (٢٤٢٣) من حديث عائشة رضي الله عنها .
- (١٦٩) هذه الأفكار مستقاة من تفسير في فلال القرآن للأستاذ سيد قطب : ١٠٠/١ بتصرف وتلخيص .
- (١٧٠) 'رب اعنى ولا تمن على' ١٢١ .
- الترمذي في الدعوات (٢٥٥١) وأبو داود في الصلاة (١٥١٠) وابن ماجه في الدعاء (٣٨٢٠) وأحمد (١٩٩٨) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما .
- (١٧١) القلام : جمع قلام . وهي النافذة الشابة .
- (١٧٢) 'والله لو تزنا ابن مريم حكماً' ١٢٢ .
- رواه مسلم في الإيمان (١٥٥) وأحمد (١٠٠٢٢) من حديث ابن هريرة رضي الله عنه .
- (١٧٣) كيف أنتم إذا نزل فيكم ابن مريم' ١٢٣ .
- والحديث رواه البخاري في البيوع (٢٢٢٢) ومسلم في الإيمان (١٥٥)
- أي أن عيسى ابن مريم بشرع جديد ينسخ به شريعتنا بل ينزل داعياً للإسلام الذي نزل على محمد . صلى الله عليه وسلم . وهو دعوة جميع الأنبياء . ومعنى إمامكم منكم أن قبله المسلمين ستكون بأيديهم وقائدهم واحد منهم .
- (١٧٤) انظر تفسير المنار : ١٦١/٢ . وقد نقل هذا الكلام أحمد مصطفى المراغي في تفسيره المراغي : ١٦٩/٢ . ولم ينسبه إلى المنار .
- (١٧٥) تفسير المنار ٢٦١/٣ .
- (١٧٦) التفسير الواضح : محمد محمود حجازي : ٦٤/٣ .
- (١٧٧) اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات ١٢٤ .
- رواه مسلم في البر (٢٥٧٨) من حديث أبي هريرة . وأحمد (٥٦٢٩ . ٦١٧١) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما .
- (١٧٨) انظر القرطبي . وابن كثير . وقد ورد هذا المعنى في رواية أحمد والترمذي والنسائي وقال الترمذي حسن صحيح . وانظر مختصر تفسير ابن كثير تحقيق الصابوني ٢٨٩/١ . كما روى في صحيح ومسلم وغيرهما .
- (١٧٩) انظر مختصر تفسير ابن كثير للصابوني : ٢٨٩/١ .
- (١٨٠) راجع سفر الخروج فقرة ٦ - ١٦ . وراجع سفر أشميا فقرة ٩ .
- (١٨١) أما كانوا يعملون لهم الحرام ١٣٩ .
- رواه الترمذي في التفسير (٢٠٩٥) وقال : هذا حديث غريب لا يخرجه إلا من حديث عبد السلام بن حرب . وعقوب بن أعين ليس بمعروف في الحديث .
- (١٨٢) من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم الروم ١٢٩ .
- رواه البخاري في بدء الوحي (٧) وفي الجهاد (٢٩٤١) وفي التفسير (٤٥٥٣) وفي الاستبصار (٦٦٦١) ومسلم وغيرهم .
- (١٧٧٣) وأبو داود في الأدب (٥١٣٦) والترمذي في الاستبصار (٢٧١٧) وأحمد (٢٣٦٦) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما .

- (١٨٣) تفسير المراغى : ١٨١/٣ .
- (١٨٤) تفسير المنار ج ٣ صفحة ٢٧٤ .
- (١٨٥) تفسير المنار ج ٣ صفحة ٢٧٤ .
- (١٨٦) تفسير المنار وانظر لباب النقول في أسباب النزول للسيوطي ففيه روايات أخرى في سبب نزول الآية .
- (١٨٧) تفسير ابن كثير .
- (١٨٨) "كذب أعداء الله" ١٤٦ .
- قال السيوطي في الدر : وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال : لما نزلت ﴿ ومن أهل الكتاب ﴾ .. فذكره .
- (١٨٩) "أد الأمانة إلى من ائتمنك" ١٤٦ .
- أبو داود في البيوع (٢٥٣٥) والترمذي في البيوع (١٢٦٤) وقال : «هذا حديث حسن غريب» .
- (١٩٠) "لا إيمان لمن لا أمانة له" ١٤٧ .
- رواه أحمد في مسنده (١١٩٧٥ ، ١٢١٥٧ ، ١٢٧٨٧ ، ١٣٢٢٥) من حديث أنس بن مالك .
- (١٩١) "أربع من كن فيه" ١٤٧ .
- رواه البخاري في الإيمان (٣٤) ومسلم في الإيمان (٥٨) عن عبد الله بن عمرو .
- (١٩٢) "ثلاث من كن فيه كان منافقاً .. آية المنافق ثلاث" ١٤٧ .
- يشير إلى رواية : آية المنافق ثلاث ، أخرجها البخاري في الإيمان (٣٣) وفي الشهادات (٢٦٨٢) وفي الوصايا (٢٧٤٩) وفي الأدب (٦٠٩٥) ومسلم في الإيمان (٩٥) والترمذي في الإيمان (٢٦٣١) وأحمد (٨٤٧٠) .
- (١٩٣) "من حلف على يمين هو فيها فاجر" ١٤٧ .
- رواه البخاري في المساقاة (٢٣٥٧) وفي الخصومات (٢٤١٧) وفي الرهن (٢٥١٦) وفي الشهادات (٢٦٦٧ ، ٢٦٧٠ ، ٢٦٧٣ ، ٢٦٧٧) وفي التفسير (٤٥٥٠) وفي الإيمان والنذور (٦٦٥٩ ، ٦٦٧٦) ، ومسلم في الإيمان (١٣٨) وأبو داود في الإيمان (٣٢٤٣) والترمذي في البيوع (١٢٦٩) وفي التفسير (٢٩٩٦) وابن ماجه في الأحكام (٢٣٢٣) وأحمد (٢٥٨٦) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .
- (١٩٤) "إنكم تختصمون إلي" ١٤٨ .
- رواه البخاري في الشهادات (٢٦٨٠) ، ومسلم في الأفضية (١٧١٣) ، وأبو داود في الأفضية (٣٥٨٢) ، والترمذي في الأحكام (١٣٣٩) وقال : «حديث حسن صحيح» ، وابن ماجه في الأحكام (٣١٧) ، ومالك في الموطأ ٧/٢ .
- (١٩٥) "معاذ الله أن نعبد غير الله" ١٥٠ .
- قال السيوطي في الدر : أخرج ابن إسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : قال أبو رافع القرظي حين اجتمعت الأحزاب من اليهود والنصارى .. فذكره .
- (١٩٦) "لا ولكن أكرموا نبيكم" ١٥١ .
- قال السيوطي في الدر : وأخرج عبد بن حميد عن الحسن قال : "بلغني أن رجلاً ..
- (١٩٧) أي بنو ضرات .
- (١٩٨) الأنبياء بنو علات ١٥٢ .
- رواه مسلم في السلام باب فضائل عيسى عليه السلام (٢٣٦٥) وأبو داود في السنة (٤٦٧٥) بلفظ : الأنبياء أولاد علات ، وليس بيني وبينه نبى ، ورواه البخاري في الأنبياء (٣٤٤٢) ، ومسلم في الفضائل (٢٣٦٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

- (١٩٩) كلا الفريقين برىء من دين إبراهيم ١٥٣ . ذكره القرطبي في الجامع .
- (٢٠٠) والذي نفسى بيده لو أصبح فيكم موسى ١٥٤ .
- رواه أحمد (١٥٤٣٧ ، ١٧٨٧١) من حديث عبد الله بن ثابت . وذكره الهندي في الكنز (١٠١١) ونسبه لابن سعد وأحمد والحاكم في الكنى والطبراني والبيهقي في الشعب عن عبد الله بن ثابت الأنصاري . قال الهيثمي في المجمع : رواه أحمد والطبراني ورجاله رجال الصحيح إلا أن فيه جرير الجمفي وهو ضعيف .
- (٢٠١) تفسير المنار : ٢٩٩/٢ .
- (٢٠٢) أخرجه البزار . قال ابن كثير في إسناده جيد .
- (٢٠٣) إن الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغر ١٥٧ .
- الترمذي في الدعوات (٣٥٣٧) وقال : "حديث حسن غريب" ، وابن ماجه في الزهد (٤٢٥٣) وقال البوصيري في الزوائد : "في إسناده الوليد بن مسلم ، وهو مدلس ، وقد عنعنه . وكذلك مكحول الدمشقي" ، وأحمد ١٣٢/٢ ، ١٥٣ كلهم عن ابن عمر رضي الله عنهما .
- (٢٠٤) تفسير القاسمي ج ٤ صفحة ٨٨٥ بتصريف واختصار .
- (٢٠٥) يقال للرجل يوم القيامة : أرايت إن كان مالك ما على الأرض ١٥٨ .
- رواه البخاري في الأنبياء باب : قول الله تعالى (٣١٥٦) وفي الرقاق باب : من نوقش الحساب عذب (٦١٧٣) وباب : صفة الجنة والنار (٦١٨٩) ومسلم في صفة القيامة باب طلب الكافر الفداء (٢٨٠٥) وأحمد في مسنده من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه .
- (٢٠٦) تفسير القاسمي : ج ٤ صفحة ٨٨٨ بتصريف .
- (٢٠٧) إنه لم يقل يوماً من الدهر : رب اغفر لي ١٥٩ .
- رواه مسلم في الإيمان باب الدليل على أن من مات على الكفر لا ينفعه عمل (٣٦٥) عن عائشة قالت "قلت يا رسول الله : إن ابن جدعان ، كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين ، فهل ذاك نافع؟ قال "لا ينفعه ، إنه لم يقل يوماً : رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين" وكذلك رواه أحمد .
- (٢٠٨) بخ بخ ذلك مال رابع ١٦٠ .
- رواه البخاري في الزكاة (١٤٦١) وفي الوصايا (٢٧٦٩) وفي التفسير (٤٥٥٥) وفي الأشربة (٥٦١١) ومسلم في الزكاة (٩٩٨) وأحمد (١٢٠٣٠) ومالك في الجامع (١٨٧٥) والدارمي في الزكاة (١٦٥٥) «ويبر حاء» روى بكسر الباء وفتحها وفتح الراء وضمها مع المد والقصر وهو اسم حديقة بالمدينة . وفي الفائق أنها فيعمل من الرجاء وهو الأرض الظاهرة وفي كتاب في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب بير (حاء) وهو تصحيف وتحريف .
- (٢٠٩) أحبس الأصل وأسبل الثمرة ١٦٠ .
- رواه النسائي في الأحباس (٣٦٠٣ ، ٣٦٠٤ ، ٣٦٠٥) وابن ماجه في الأحكام (٢٣٩٧) وأحمد (٥٩١١ ، ٦٤٢٤) من حديث ابن عمر رضي الله عنهم جميعاً .



## محتويات الكتاب

رقم الآية	الآية المفصلة	رقم الصفحة
	<b>أولاً : سورة البقرة</b>	
٢٥٣	﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ﴾	٤٣٩
٢٥٤	﴿ يا أيها الذين آمنوا أنفقوا ﴾	٤٤٥
٢٥٥	﴿ الله لا إله إلا هو الحي القيوم ﴾	٤٤٧
٢٥٦	﴿ لا إكراه في الدين ﴾	٤٥١
٢٥٧	﴿ الله ولي الذين آمنوا ﴾	٤٥٣
٢٥٨	﴿ ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه ﴾	٤٥٤
٢٥٩	﴿ أو كالذي مرّ على قرية ﴾	٤٥٧
٢٦٠	﴿ وإذا قال إبراهيم رب أرنى كيف تحيي الموتى ﴾	٤٥٧
٢٦١	﴿ مثل الذين ينفقون أموالهم ﴾	٤٦٣
٢٦٢	﴿ الذين ينفقون أموالهم ﴾	٤٦٣
٢٦٣	﴿ قول معروف ومغفرة ﴾	٤٦٦
٢٦٤	﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم ﴾	٤٦٦
٢٦٥	﴿ ومثل الذين ينفقون أموالهم ﴾	٤٦٩
٢٦٦	﴿ أيودّ أحدكم ﴾	٤٦٩
٢٦٧	﴿ يا أيها الذين آمنوا أنفقوا ﴾	٤٧١
٢٦٨	﴿ الشيطان يعدكم الفقر ﴾	٤٧٢
٢٦٩	﴿ يؤتى الحكمة من يشاء ﴾	٤٧٣
٢٧٠	﴿ وما أنفقتم من نفقة ﴾	٤٧٤
٢٧١	﴿ إن تبدوا الصدقات فنعماً هي ﴾	٤٧٥
٢٧٢	﴿ ليس عليك هدام ﴾	٤٧٧
٢٧٣	﴿ للفقراء الذين أحصروا ﴾	٤٧٧
٢٧٤	﴿ الذين ينفقون أموالهم ﴾	٤٧٧
٢٧٥	﴿ الذين يأكلون الربا ﴾	٤٨٤
٢٧٦	﴿ يمحى الله الربا ﴾	٤٨٤
٢٧٧	﴿ إن الذين آمنوا ﴾	٤٨٤
٢٧٨	﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ﴾	٤٨٤

رقم الآية	الآية المفصلة	رقم الصفحة
٢٧٩	﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ ﴾	٤٨٤
٢٨٠	﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ ﴾	٤٨٤
٢٨١	﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ ﴾	٤٨٤
٢٨٢	﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ ﴾	٤٩٥
٢٨٣	﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ ﴾	٥٠٣
٢٨٤	﴿ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ ﴾	٥٠٤
٢٨٥	﴿ آمَنَ الرُّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ﴾	٥٠٧
٢٨٦	﴿ لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾	٥٠٨
	أمهات المسائل الواردة في سورة البقرة	٥١٢
	<b>ثانيًا : تفسير سورة آل عمران</b>	٥١٥
	<b>سورة آل عمران</b>	٥١٦
	<b>من أهداف سورة آل عمران</b>	٥١٧
١	﴿ اَلَمْ ﴾	٥١٨
٢	﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾	٥١٨
٣	﴿ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ ﴾	٥١٨
٤	﴿ مِنْ قَبْلِ هَدَى لِلنَّاسِ ﴾	٥١٨
	التوراة والإنجيل	٥٢١
٥	﴿ إِنْ اللَّهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ ﴾	٥٢٢
٦	﴿ هُوَ الَّذِي يَصُورُكُمْ ﴾	٥٢٢
٧	﴿ هُوَ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ ﴾	٥٢٣
	المحكم والمتشابه	٥٢٤
	صفات الله	٥٢٧
٨	﴿ رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا ﴾	٥٢٨
٩	﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ ﴾	٥٢٨
١٠	﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تَغْنَى عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ ﴾	٥٢٩
١١	﴿ كَذَّابٌ آلُ فِرْعَوْنَ ﴾	٥٢٩
١٢	﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾	٥٣١



رقم الآية	الآية المفصلة	رقم الصفحة
١٣	﴿ قد كان لكم آية ﴾	٥٣١
١٤	﴿ زين للناس حب الشهوات ﴾	٥٣٣
١٥	﴿ قل أؤنبئكم بخير من ذلكم ﴾	٥٣٦
١٦	﴿ الذين يقولون ربنا ﴾	٥٣٦
١٧	﴿ الصابرين والصادقين ﴾	٥٣٦
١٨	﴿ شهد الله أنه لا إله إلا هو ﴾	٥٣٨
١٩	﴿ إن الدين عند الله الإسلام ﴾	٥٤٠
٢٠	﴿ فإن حاجوك ﴾	٥٤٠
٢١	﴿ إن الذين يكفرون ﴾	٥٤٤
٢٢	﴿ أولئك الذين حبطت أعمالهم ﴾	٥٤٤
٢٣	﴿ ألم تر إلى الذين أوتوا ﴾	٥٤٥
٢٤	﴿ ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار ﴾	٥٤٥
٢٥	﴿ فكيف إذا جمعناهم ﴾	٥٤٥
٢٦	﴿ قل اللهم مالك الملك ﴾	٥٤٨
٢٧	﴿ تولج الليل في النهار ﴾	٥٤٨
٢٨	﴿ لا يتخذ المؤمنون ﴾	٥٥١
٢٩	﴿ قل إن تخفوا ما في صدوركم ﴾	٥٥٤
٣٠	﴿ يوم تجد كل نفس ﴾	٥٥٤
٣١	﴿ قل إن كنتم تحبون الله ﴾	٥٥٥
٣٢	﴿ قل أطيعوا الله ﴾	٥٥٥
٣٣	﴿ إن الله اصطفى آدم ﴾	٥٥٦
٣٤	﴿ ذرية بعضها من بعض ﴾	٥٥٦
٣٥	﴿ إذ قالت امرأة عمران ﴾	٥٥٨
٣٦	﴿ فلما وضعتها قالت ﴾	٥٥٨
٣٧	﴿ فتقبلها ربها ﴾	٥٥٩
٣٨	﴿ هنالك دعا زكريا ﴾	٥٦١
٣٩	﴿ فتنادته الملائكة ﴾	٥٦١
٤٠	﴿ قال رب أنى يكون لى غلام ﴾	٥٦١

رقم الآية	الآية المفصلة	رقم الصفحة
٤١	﴿ قال رب اجعل لى آية ﴾	٥٦١
٤٢	﴿ وإذ قالت الملائكة ﴾	٥٦٤
٤٣	﴿ يا مريم اقنتى لربك ﴾	٥٦٤
٤٤	﴿ ذلك من أنباء الغيب ﴾	٥٦٤
٤٥	﴿ إذ قالت الملائكة يا مريم ﴾	٥٦٦
٤٦	﴿ ويكلم الناس فى المهد ﴾	٥٦٦
٤٧	﴿ قالت رب أنى يكون لى ولد ﴾	٥٦٦
٤٨	﴿ ويعلمه الكتاب ﴾	٥٦٩
٤٩	﴿ ورسولا إلى بنى إسرائيل ﴾	٥٦٩
٥٠	﴿ ومصدقاً لما بين يديّ ﴾	٥٦٩
٥١	﴿ إن الله ربّى وربكم ﴾	٥٦٩
٥٢	﴿ فلما أحس عيسى منهم الكفر ﴾	٥٧٢
٥٣	﴿ ربنا آمنا بما أنزلت ﴾	٥٧٢
٥٤	﴿ ومكروا ومكر الله ﴾	٥٧٢
٥٥	﴿ إذ قال الله يا عيسى ﴾	٥٧٤
٥٦	﴿ فأما الذين كفروا ﴾	٥٧٤
٥٧	﴿ وأما الذين آمنوا ﴾	٥٧٤
٥٨	﴿ ذلك نتلوه عليك ﴾	٥٧٤
٥٩	﴿ إن مثل عيسى ﴾	٥٧٨
٦٠	﴿ الحق من ربك ﴾	٥٧٨
٦١	﴿ فمن حاجك فيه ﴾	٥٧٨
٦٢	﴿ إن هذا هو القصص الحق ﴾	٥٧٨
٦٣	﴿ فإن تولوا فإن الله ﴾	٥٧٨
٦٤	﴿ قل يا أهل الكتاب تعالوا ﴾	٥٨١
٦٥	﴿ يا أهل الكتاب لم تحاجّون ﴾	٥٨١
٦٦	﴿ ها أنتم هؤلاء حاججتم ﴾	٥٨١
٦٧	﴿ ما كان إبراهيم يهودياً ﴾	٥٨١
٦٨	﴿ إن أولى الناس بإبراهيم ﴾	٥٨١

رقم الآية	الآية المفصلة	رقم الصفحة
٦٩	﴿ وَدَّتْ طَائِفَةٌ ﴾	٥٨٤
٧٠	﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ ﴾	٥٨٤
٧١	﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبَسُونَ ﴾	٥٨٤
٧٢	﴿ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ﴾	٥٨٦
٧٣	﴿ وَلَا تَوَمَّنُوا إِلَّا مَنْ تَبَعَ دِينَكُمْ ﴾	٥٨٦
٧٤	﴿ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾	٥٨٦
٧٥	﴿ وَمَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ مِنْ إِنْ تَأْمَنَهُ ﴾	٥٨٨
٧٦	﴿ بَلَى مِنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ ﴾	٥٨٨
٧٧	﴿ إِنْ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ ﴾	٥٩١
٧٨	﴿ وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا ﴾	٥٩٢
٧٩	﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ ﴾	٥٩٣
٨٠	﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ ﴾	٥٩٣
٨١	﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ ﴾	٥٩٦
٨٢	﴿ فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ ﴾	٥٩٦
٨٣	﴿ أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ ﴾	٥٩٨
٨٤	﴿ قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا ﴾	٥٩٨
٨٥	﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا ﴾	٥٩٨
٨٦	﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا ﴾	٦٠٠
٨٧	﴿ أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ ﴾	٦٠٠
٨٨	﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾	٦٠٠
٨٩	﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ﴾	٦٠٠
٩٠	﴿ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ﴾	٦٠١
٩١	﴿ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَرَاءَ ﴾	٦٠١
٩٢	﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا ﴾	٦٠١
	ختام الجزء الثالث	٦٠٥
	تخريج أحاديث وهوامش الجزء الثالث	٦٠٧
	الفهرس	٦٢٢

﴿ أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٣﴾ فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩٤﴾ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٩٥﴾ ﴾

المفردات :

**حَلَا** : أى حلّالا، وهو مصدر نعت به ؛ ولذلك يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث، كما قال تعالى : ( لا هُنَّ حِلٌّ ) .

**إسرائيل** : هو يعقوب عليه السلام ، وبنوه : ذريته .

**افترى** على الله الكذب : أى اختلقه، والفرية هى الكذب .

**حنيفاً** : أى مائلاً عن العقائد الباطلة، فالحنف هو ميل عن الضلال إلى الاستقامة . والجنف ميل عن الاستقامة إلى الضلال .

المعنى الإجمالى :

اعترض اليهود على استباحة المسلمين بعض الأطعمة كلحوم الإبل وألبانها ، وادّعوا أن ذلك حرّمته شريعة إبراهيم ، فرد الله سبحانه دعواهم ببيان أن تناول كل الأطعمة كان مباحاً لبني يعقوب من قبل نزول التوراة إلا ما حرّمه يعقوب على نفسه لسبب يختص به فحرموه على أنفسهم .. وأمر الله نبيه أن يطلب منهم أن يأتوا من التوراة بدليل يثبت أن شريعة إبراهيم تحرم ذلك إن كانوا صادقين ، فعجزوا وأفحموا .

التفسير :

جاء فى تفسير النيسابورى <sup>(١)</sup> ما يأتى :

بعد أن قرر سبحانه الدلائل الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، وبعد توجيهه الإلزامات الواردة على أهل الكتاب فى هذا الباب أجاب عن شبهة اللقوم ، وتقرير ذلك من وجوه :

**أحدها :** أنهم كانوا يعولون في إنكار شرع محمد صلى الله عليه وسلم على إنكار النسخ<sup>(٢)</sup> ، فأورد عليهم أن الطعام الذي حرّمه إسرائيل على نفسه كان حلالاً ثم صار حراماً عليه، وعلى أولاده وهو النسخ، ثم إن اليهود لما توجه عليهم هذا السؤال زعموا أن ذلك كان حراماً من لدن آدم، ولم يحدث نسخ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأن يطالبهم بإحضار التوراة إلزاماً لهم، وتفضيحاً، ودلالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لأنه كان أمياً، فامتنع أن يعرف هذه المسألة الغامضة من علوم التوراة إلا بخبر من السماء .

**وثانيها :** أن اليهود قالوا له إنك تدعى أنك على ملة إبراهيم فكيف تأكل لحوم الإبل، وألبانها وتقتى بجلها مع أن ذلك كان حراماً في دين إبراهيم ، فأجيبوا بأن ذلك كان حلالاً لإبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب إلا أن يعقوب حرّمه على نفسه بسبب من الأسباب وبقيت تلك الحرمة في أولاده فأنكروا ذلك فأمروا بالرجوع إلى التوراة .

**وثالثها :** لما نزل قوله تعالى : **فَبَطَلْهُمْ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَبِيبَاتٌ أُحِلَّت لَّهُمْ** . (النساء : ١٦٠) . وقوله : **وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كُلُّ ذِي ظُفْرٍ** . (الأنعام : ١٤٦) ، إلى غير ذلك من الآيات الدالة على أنه إنما حرم عليهم كثير من الأشياء جزاء لهم على بغيهم وظلمهم غاظهم ذلك واشمأزوا وامتنعوا من قبل أن ذلك يقتضى وقوع النسخ<sup>(٣)</sup> ومن قبل أنه تسجيل عليهم بالبغي والظلم وغير ذلك من مساوئهم فقالوا لسنا بأول من حرمت عليه وما هو إلا تحريم قديم فنزلت : **كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ** .<sup>(٤)</sup>

**من إشارات الآية :**

يمكن أن نلاحظ في هذه الآية بيانا لخصال اليهود وعنادهم ولجأجتهم في الخصومة، ويتضح ذلك من الآتي:

١ - لقد أنكروا النسخ وقالوا هو شبيه بالبداء وذلك لا يليق بالله تعالى ، والبداء هو أن تعمل عملاً أو تقرر رأياً ثم يبدو لك أن الأفضل ترك هذا العمل، أو تغيير هذا الرأي، وهذا أمر يليق بالمخلوق لقصر رأيه وتبدل أفكاره وحكمه، ولا يليق بالخالق، ومن هنا أنكروا النسخ.

وقد بين القرآن أن من سنة الله التدرج في التشريع ومراعاة مصالح الناس واختيار ما يناسب مراحل حياتهم ، فقد أمر المسلمين بالصبر في مكة، ثم أمروا بالجهاد في المدينة، وحرمت الخمر على مراحل، وأبيح زواج المتعة في أول عهد المسلمين بالإسلام، وعند خروجهم للجهاد، ثم حرّم زواج المتعة وهو الزواج المؤقت.

وهكذا نجد أن من حكمة الله نسخ الأحكام وتبديلها بما هو أنسب لعباده ، قال تعالى : **مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** . (البقرة : ١٠٦) .

٢ - نلاحظ عناد اليهود ومكابرتهم حيث ادعوا أن تحريم لحوم الإبل وألبانها قديم من عهد الرسل السابقين، فكذبهم الله تعالى .

٣ - ادعى اليهود أن التوراة حرمت عليهم لحوم الإبل وألبانها اتباعاً لطريقة إسرائيل حيث حرّمها على نفسه ثم حرمت على ذريته وأبنائه متابعة لأبيهم ، فطلب الله منهم أن يأتوا بالتوراة إن كانوا صادقين .

( وبالرجوع إلى التوراة في مطلق هذا الموضوع، لم نجد فيها أساسا لدعواهم أن ذلك التحريم شرعه الله في أى عهد من عهود النبوت، ولا لدعواهم أن التحريم انتقل إليهم من الشرائع السابقة، ولا لدعواهم أن الله حرّمها عليهم بتحريم يعقوب لها على نفسه، ولقد كان اليهود يدّعون أن ذلك شرع قديم، ولكن الرسول كشف الغطاء عن الحق فبهتوا وبيان لهم - بذلك - أنهم في ضلالهم يعمهون )<sup>(٥)</sup>.

في أعقاب الآية :

قد يقول إنسان : إن الله تعالى قد مدح اليهود وأثنى على إيمانهم ووصفهم بصفات طيبة، مثال ذلك آيات كثيرة وردت في القرآن الكريم ومنها قوله تعالى : يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ . ( البقرة : ٤٧ ). والجواب أن الله مدح اليهود عندما آمنوا بموسى واتبعوا تعاليم التوراة ودفَعوا تكاليف الإيمان فكان كل هذا سببا في مدحهم والثناء عليهم وتفضيلهم على أهل زمانهم، ثم لما حرقوا التوراة، واعتدوا في السبت، واتهموا مريم في شرفها، وظهر منهم العدوان والعناد وإنكار رسالة محمد صلى الله عليه وسلم فقد استحقوا عقاب السماء ؛ ولذلك لعنهم الله وغضب عليهم واستحقوا عقوبة الدنيا وعذاب الآخرة .

ونجد آيات كثيرة في القرآن الكريم تشير إلى هذا ، مثل قوله تعالى : فِيمَا نَقُصُّهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَانَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ . ( المائدة : ١٣ ). وقوله عز شأنه : لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ \* كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ . ( المائدة : ٧٨ ، ٧٩ ) .

٢ - من مسند الإمام أحمد :

روى الإمام أحمد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : حضرت عصابة من اليهود نبي الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : حدثنا عن خلال نسألك عنها لا يعلمها إلا نبي ، قال سلوني ما شئتم . قالوا أخبرنا : أى الطعام حرّم إسرائيل على نفسه؟ فقال الرسول صلى الله عليه وسلم .<sup>(٦)</sup> ( أنشدكم بالذى أنزل التوراة على موسى: هل تعلمون أن إسرائيل مرض مرضا شديدا وطال سقمه، فنذر لله نذرا لئن شفاه الله من سقمه ليحرّم أحب الأشياء إليه، وأحب الطعام إليه ، وكان أحب الطعام إليه لحَمَان الإبل، وأحب الشراب إليه ألبانها فقالوا : اللهم نعم ، قال : اللهم اشهد عليهم<sup>(٧)</sup> .. إلى آخر الحديث .

وتفيد الآثار أن يعقوب عليه السلام اشتكى مرضا فنذر لله تعالى لئن شفاه الله من هذا المرض ليحرّم على نفسه لحوم الإبل وألبانها أو عروقها .

قال ابن جرير الطبري : وأولى هذه الأقوال بالصواب قول ابن عباس الذى رواه الأعمش عن حبيب عن سعيد عنه أن ذلك العروق ولحوم الإبل لأن اليهود مجمعة إلى اليوم على ذلك من تحريمها كما كان عليه من ذلك أوائلها .

ويرى الشيخ محمد عبده : أن المراد بإسرائيل فى قوله تعالى : **إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ** . هو شعب بنى إسرائيل .

وتابعه على هذا رأى السيد رشيد رضا فى تفسير المنار حيث قال :

والمتبادر عندى أن المراد بما حرّمه إسرائيل على نفسه : ما امتنعوا من أكله وحرّموه على أنفسهم ، بحكم العادة والتقليد لا بحكم من الله ، كما يعهد مثل ذلك فى جميع الأمم ، ومنه تحريم العرب للبحيرة والسائبة <sup>(٨)</sup> وغير ذلك مما حكاه القرآن عنهم . ا هـ .

وعند التحقيق ترى أيها القارئ أن رأى الشيخ محمد عبده مرجوح لا راجح ، وخصوصا إذا عرفنا أسباب نزول الآية وما رواه الإمام أحمد فى مسنده عن سبب نزولها .

وفائدة قوله تعالى : **مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْزَلَ التَّوْرَةُ** . أنه لو كان الله شرع له ولبنى إسرائيل ذلك لذكر فى التوراة ، لأنه سابق على نزولها على موسى .

٩٤ - **فَمِنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ** . فمن اختلق الكذب من بعد قيام الحجة وظهور البينة **فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ** . لأنفسهم بالكفر ، ولمن أضلّوهم بالإغواء .

وما فى الآية من تهديد ينتظم كل من افترى الكذب على الله بعد ما تبين له الحق ، واليهود داخلون فى ذلك بالأولى .

٩٥ - **قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ** . أى يا محمد قل لليهود- بعد ظهور كذبهم فيما زعموا .

ظهر صدق الله فى كل ما أخبر به على لسان نبيه ، وفيما شرعه القرآن ، وإن الله لصادق فى كل حين ، ولكن المناسبة هنا حاضرة لتقرير هذه الحقيقة .

**فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ** . فاتبعوا ملة إبراهيم فقد كان على الحنيفية السمحة . ودين إبراهيم هو الأصل ، وعليه كان يعقوب ، وهو دين محمد فأتى أرادوا الصدق حقا فعليهم بدين إبراهيم ، وعليهم إذن أن يدينوا بالإسلام الذى ترجع جذوره إلى ملة إبراهيم ، وأن يتوجهوا إلى البيت الذى بناه ، والذى هو أول بيت خصص للعبادة .

لقد جاء إبراهيم برسالة الإسلام ، وجاء الرسل بهذه الرسالة السامية ، ثم جاء القرآن بالرسالة الإسلامية واضحة بينة كاملة تامة .

كما قال تعالى : **قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ** . ( الأنعام : ١٦١ ) .

وقال تعالى : ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (النحل : ١٢٣).

★ ★ ★

﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴿٩٦﴾ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٩٧﴾ ﴾

المفردات :

أول بيت : أول موضع لعبادة الله وحده .

وضع للناس : خصص لعبادتهم .

بكة : من أسماء مكة ، وبكة علم على البلد الحرام ، وقيل بكة : للبيت ، ومكة البلد ، أضله من البك وهو الازدحام .

آيات بينات : دلائل واضحات .

مقام إبراهيم : أى محل قيام إبراهيم ، وهو الحجر الذى قام عليه لما ارتفع بناء البيت ، أو هو المكان الذى كان يقوم فيه للصلاة والعبادة .

آمنًا : أى أوجب الله الأمان لمن يأوى إليه فلا يعتدى عليه بقتل أو أذى .

حجج : بالكسرة هو لغة فى مصدر حج يحجج .

سبب النزول :

روى عن مجاهد قال : تفاخر المسلمون واليهود ، فقالت اليهود : بيت المقدس أفضل وأعظم من الكعبة ، لأنه مهاجر الأنبياء وفى الأرض المقدسة ، وقال المسلمون بل الكعبة أفضل فأنزل الله هذه الآية (٩) .

التفسير :

إن أول بيت أقيم لعبادة الله وحده ، هو البيت الحرام بمكة ، فقد بناه إبراهيم عليه السلام - بأمر الله ، وعاونه فى البناء ولده إسماعيل ، وأمر الله أن يؤذن فى الناس بالحج إليه ، قال تعالى : وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ . ( الحج : ٢٧ ) .

قال النيسابورى فى تفسيره :

والبيت الحرام أول بيت وضع للناس مباركا فيه الهدى والرحمة والبركة .



واعلم أن الغرض الأصلي من ذكر هذه الأولوية، بيان الفضيلة وترجيحه على بيت المقدس ، ولا تأثير لأولية البناء فى هذا المقصود و إن كان الأرجح ثبوت تلك الأولوية أيضاً ..

ومن فضائل البيت الحرام أن الأمر ببنائه الرب الجليل والمهندس جبريل وبانيه الخليل، وتلميذه ابنه إسماعيل ، ومنها أنه محل إجابة الدعوات ومهبط الخيرات والبركات ومصعد الصلوات والطاعات.

ومن فضائل البيت الحرام أن الطيور تترك المرور فوق الكعبة وتتحرّف عنها ألبتة إذا وصلت إلى محاذاتها.

ومنها أن الحيوانات المتضادة فى الطباع لا يؤذى بعضها عنده كالكلاب والظباء.

ومن فضائل البيت أمن سكانه فلم ينقل ألبتة أن ظالما هدم الكعبة أو خرب مكة بالكلية، وأما بيت المقدس فقد هدمه بختصر بالكلية، وقصة أصحاب القيل الذين صدهم الله عن البيت الحرام معروفة مشهورة (١٠) .

ومن بركات البيت الحرام قدوم الناس إليه من مشارق الأرض ومغاريها ومعهم خيرات الأرض، استجابة لدعوة سيدنا إبراهيم : رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ . (إبراهيم : ٣٧).

ومن بركات البيت الحرام: أنه مكان لأكبر عبادة جامعة للمسلمين وهى فريضة الحج ، وإليه يتجه المسلمون فى صلاتهم على اختلاف أجناسهم وألوانهم وأماكنهم.

#### الوضع والبناء :

أخرج الشيخان ، واللفظ لمسلم ، عن أبى ذر - رضى الله عنه - قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أول بيت وضع فى الأرض ؟ قال : المسجد الحرام . قلت : ثم أى ؟ قال : المسجد الأقصى، قلت : كم بينهما ؟ قال : أربعون عاماً، ثم الأرض لك مسجد فحيثما أدركتك الصلاة ، فصل (١١).

قال ابن القيم فى زاد المعاد تعقيباً على هذا الحديث، قد أشكل هذا الحديث على من لم يعرف المراد به فقال : معلوم أن سليمان بن داود هو الذى بنى المسجد الأقصى ، وبينه وبين إبراهيم أكثر من ألف عام ، وهذا من جهل القائل، فإن سليمان كان له من المسجد الأقصى تجديده لا تأسيسه، والذى أسسه هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام بعد بناء جده إبراهيم للكعبة بهذا المقدار أى بأربعين عاماً (١٢).

#### أولية زمان شرف ومنزلة :

ذهب بعض المفسرين إلى أن أولية البيت الحرام زمانية بالنسبة إلى وضع البيوت مطلقاً. فقالوا إن الملائكة بنته قبل خلق آدم، وإن بيت المقدس بنى بعده بأربعين عاماً. قال الشيخ محمد عبده : إذا صح الحديث فلا شيء فى العقل يحيله ولكن الآية لا تدل عليه ولا يتوقف الاحتجاج بها على ثبوته.

وبيت المقدس المعروف الذى انصرف إليه الإطلاق قد بناه سليمان بالاتفاق. والمعروف أنه تم بناؤه سنة ١٠٠٥ قبل ميلاد المسيح عليه السلام (١٣).

وذهب آخرون إلى أنه أول البيوت فى الشرف والرفعة ، ( وعن على أن رجلاً قال له : هو أول بيت؟ قال : لا قد كان قبله بيوت ولكنه أول بيت وضع للناس مباركاً فيه الهدى والرحمة والبركة ) (١٤).

( هذا وإن أخبار التاريخ ليست مما بُلِّغ على أنه دين، والموضوعات المروية فى بناء الكعبة كثيرة، ولا حاجة إلى إضاعة الوقت فى ذكرها وبيان وضعها ) (١٥).

#### من تفسير الفخر الرازى :

قال الفخر الرازى : فى اتصال هاتين الآيتين بما قبلهما وجوه ، الأول : أن المراد منهما الجواب عن شبهة أخرى من شبهات اليهود فى إنكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم، وذلك لأنه لما حولت القبلة إلى الكعبة طعن اليهود فى نبوته وقالوا : إن بيت المقدس أفضل من الكعبة وأحق بالاستقبال ، وذلك لأنه وضع قبل الكعبة وهو أرض المحشر ، وقبله جملة الأنبياء، وإذا كان كذلك كان تحويل القبلة منه إلى الكعبة باطلاً، فأجاب الله عنه بقوله : **إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ .. فَبَيْنَ سُبْحَانِهِ أَنْ الْكَعْبَةَ أَفْضَلُ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدَسِ وَأَشْرَفُ ، فَكَانَ جَعْلُهَا قِبْلَةً أَوَّلَى ..** (١٦).

والمراد بالأولية أنه أول بيت وضعه الله لعبادته فى الأرض، وقيل : المراد بها كونه أولاً فى الوضع وفى البناء ، ورووا فى ذلك آثاراً ليس فيها ما يعتمد عليه (١٧).

**لَلَّذِي بِبَكَّةَ** بكة لغة فى مكة عند الأكثرين، والباء والميم تعقب إحداهما الأخرى كثيراً ومنه ضربة لازم وضربة لازب ، وقيل : مكة البلد، وبكة موضع المسجد، وفى الصحاح بكة اسم مكة.

وأما اشتقاق بكة فمن قولهم بكة إذا زحمة ودفعه، وعن سعيد بن جبير سميت بكة لأنهم يتباكون فيها أى يزدهمون فى الطواف ، وهو قول محمد بن على الباقر ومجاهد وقتادة، قال بعضهم : رأيت محمد بن على الباقر يصلى ، فمرت امرأة بين يديه فذهبت أدفعها، فقال : دعها فإنها سميت بكة لأنه يَبْكُ بعضهم بعضاً، تمر المرأة بين يدي الرجل وهو يصلى ، والرجل بين يدي المرأة وهى تصلى، ولا بأس بذلك فى هذا المكان ، ويؤكد هذا قول من قال : بكة موضع المسجد لأن المطاف هناك وفيه الازدحام.

وقيل : سميت بكة لأنها تبك أعناق الجبابرة أى تدفعها ، لم يقصدها جبار بسوء إلا اندقت عنقه .. (١٨). **مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ** أى كثير الخير والبركة والنماء والزيادة لما يحصل لمن حجه واعتمره وعكف عنده وطاف حوله من الثواب وتكفير الذنوب .

قال : صلى الله عليه وسلم : « صلاة فى مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام » (١٩).

وفى تفسير ابن كثير ما يأتى :

قال قتادة : إن الله بكَّ به الناس جميعاً ، فيصلى النساء أمام الرجل ولا يفعل ذلك ببلد غيرها ، وقال شعبة عن إبراهيم : بكة البيت والمسجد ، وقال عكرمة : البيت وما حوله بكة وما وراء ذلك مكة ، وقال مقاتل بن حيان : بكة موضع البيت وما سوى ذلك مكة .

وقد ذكروا لمكة أسماء كثيرة : ( مكة ، وبكة ، والبيت العتيق ، والبيت الحرام ، والبلد الأمين ، وأم القرى ، والقدس لأنها تظهر من الذنوب ، والمقدسة ، والحاطمة ، والرأس ، والبلدة ، والبنية ، والكعبة ) .

وَهْدَى لِلْعَالَمِينَ . أى هو بذاته مصدر هداية ، لأنه قبلتهم ومتعبدهم وفى استقباله توجيه للقلوب والعقول إلى الخير ، ولعله لا تمر ساعة من ليل أو نهار وليس فيه أناس يتوجهون إلى ذلك البيت يصلون ، فأى هداية للعالمين أظهر من هذه الهداية ؟ (٢٠) .

قال النيسابورى فى تفسيره :

( ولو استحضر العاقل فى نفسه أن الكعبة كالنقطة ، وصفوف المتوجهين إليها فى الصلوات فى أقطار الأرض وأكفافها ، كالدوائر المحيطة بالمركز ، ولاشك أنه يحصل فيما بين هؤلاء المصلين أشخاص أرواحهم علوية ، وقلوبهم قدسية ، وأسرارهم نورانية ، وضمايرهم ربانية ، علم أنه إذا توجهت تلك الأرواح الصافية إلى كعبة المعرفة ، واستقبلت أجسادهم هذه الكعبة الحسية اتصلت أنوار أولئك الأرواح بنوره ، وعظم لمعان الأضواء الروحانية فى سره ) (٢١) .

٩٧ - فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ... الآية ، أى فى البيت دلالات واضحة على أنه من بناء إبراهيم عليه السلام .

منها : مقام إبراهيم . وهو الحجر الذى كان يقوم عليه عند بناء البيت . أو المكان الذى كان يقوم فيه للصلاة والعبادة .

ومنها : وجوب الأمن لداخله استجابة لدعاء إبراهيم عليه السلام ، بقوله : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا ... ( البقرة : ١٢٦ ) .

ومنها : وجوب الحج إليه استجابة لدعاء إبراهيم ، كما فى قوله تعالى : وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ . ( الحج : ٢٧ ) .

وكما ثبت هذا بالقرآن ، فهو ثابت أيضا تاريخيا . ومعروف بالتواتر لدى العرب جيلا بعد جيل .

ومع دلالة هذه الآيات البينات على أولية البيت الزمنية ، فهى - كذلك - أدلة واضحة على فضله وعلو شأنه .

وقد عرضت الآية فرضية الحج بقوله تعالى : وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا

والحج : أحد الأركان الخمسة للإسلام . فمن استطاعه لزمه ، وندب إليه تعجيله . والاستطاعة : تكون بوجود الزاد والماء والراحلة ، والقدرة البدنية ، وأمن الطريق .

والمقصود من الزاد : ما يكفيه من الطعام مدة سفره في حجه ، زائداً على نفقة من تلزمه نفقته ممن يعول . والمراد من الراحلة : وسيلة الانتقال أيا كانت .

وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ

أى ومن أنكر الفريضة أو تهاون فيها ، فوبال ذلك عائد عليه وحده ، لأن الله سبحانه غنى عن العالمين . فلا تنفعه طاعتهم ، ولا تضره معصيتهم وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ . (النمل : ٤٠) .

وفى أسلوب الآية وختامها بقوله تعالى :

وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ما يدل على أهمية فريضة الحج وعظيم منزلتها عند الله ، وأنه فريضة لا يحل لأحد أن ينكرها ، وإلا كان كافراً بشريعة الله . كما لا يجوز له أن يتكاسل عنها ، حتى لا يكون كافراً بنعم الله عليه ، غير شاكر له على أفضاله .

★ ★ ★

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴾ (٩٨) قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ تَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٩٩﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرِينَ ﴿١٠٠﴾ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ءَايَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ۚ وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٠١﴾

المفردات :

بآيات الله : المراد بها ، الآيات الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، ومنها آيات القرآن الكريم .

شهود : مشاهد لما تعملون ، رقيب عليه .

تصدون عن سبيل الله : تمنعون الناس عن طريقه ، وهو الإسلام .

تبتغونها عوجاً : تريدونها معوجة .

وأنتم شهداء : تشهدون بأنها سبيل مستقيمة .

يعتصم بالله : يستمسك بدينه .

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ . . . الآية .

المعنى : أمر الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ، أن يُوَيِّخَ كفار أهل الكتاب على كفرهم بما جاء به من الحق، فقال تعالى : قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ . . . الآية .

وإنما دعاهم بقوله : يَا أَهْلَ الْكِتَابِ للمبالغة في تقبيح كفرهم، فإن من كان على بينة من كتاب الله : تهدي إلى الحق- يكون كفره أشد قبحاً من غيره. فقد جاء في كتابهم من الأمارات الواضحة، ما يشهد بصدق محمد صلى الله عليه وسلم ، وضحة نبوته، إذ كانوا يتحدثون بذلك قبل بعثته. فلما بعث ، تفرقوا واختلفوا .

وقد ختمت الآية بقوله عز وجل : وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ . لتشديد التوبيخ، وتأكيد الإنكار عليهم، وتهديدهم على هذا الكفر القبيح :

٩٩ - قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَنَ آمَنَ . . . الآية .

وهذا أمر آخر من الله لنبيه، صلى الله عليه وسلم ، بتوبيخهم على الإضلال ، إثر أمره إياه بتوبيخهم على الضلال .

وتكرير الخطاب يَا أَهْلَ الْكِتَابِ . لتأكيد المبالغة في التوبيخ، لأن ذلك العنوان- كما يستدعى منهم الإيمان بما هو مصدق لما معهم- يستدعى منهم كذلك، دعوة الناس إليه، وترغيبهم فيه . فصددهم عنه- بعد كفرهم به، وهم يعلمون أنه حق - في أقصى مراتب القبح، وأبعد درجات الجحود ، إذ لم يكتفوا بكفرهم وضلالهم، بل أمعنوا في الإضلال وأوغلوا في الفتنة، فاحتالوا لفتنة المسلمين ، وصد من يريد الإسلام عن الدخول فيه . وادَّعوا أن صفة محمد صلى الله عليه وسلم ليست في كتبهم، ولا وجدت البشارة به عندهم .

ثم أفصح عن غايته من جحودهم وكفرهم، فقال سبحانه من قائل : تَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ أى تريدون أن تكون سبيل لله معوجة، وأنتم تشهدون أنها لا تحوم حولها شائبة اعوجاج .

ثم ختم الآية بقوله تعالى : وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ . وفي هذا من التهديد والوعيد ما لا يخفى .

ولما كان كفرهم صريحا ظاهرا، ختمت الآية الأولى بشهادة الله تعالى على ما يعملون .

ولما كان صددهم للمؤمنين ، بطريق السر والخفية، ختمت الآية الثانية بما يحسم حيلتهم من إحاطة علمه- سبحانه وتعالى - بأعمالهم .

١٠٠ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ .

كان اليهود فى المدينة يكوّنون طابورا خامسا يثيرون الفتن والقلق، ويشيعون الفرقة فى صفوف المسلمين ، وكان لليهود فى الجاهلية قوة وقدرة مالية، فكانت لهم زراعة وثروة ومنزلة فى المدينة المنورة ، وكانت تسمى ( يثرب ) فلما هاجر المسلمون من مكة إلى المدينة آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والأنصار، ووحد صفوفهم وجمع كلمتهم وانتقلت سيادة المدينة وزعامتها إلى جماعة المسلمين ، وقد ألهم ذلك نيران الحق والبغض فى نفوس اليهود، فأنكروا رسالة النبى صلى الله عليه وسلم : وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا . (النمل : ١٤) .

وكان شيوخ اليهود يضرمون نيران العداوة والفتنة بين الأوس والخزرج من أهل المدينة .

وقد ورد فى تفسير الطبرى والنيسابورى وغيرهما، كما ورد فى أسباب النزول للسيوطى، وأسباب النزول للواحدي أن سبب نزول هذه الآية محاولة اليهود تقريظ صفوف المسلمين .

قال زيد بن أسلم : مر شاس بن قيس اليهودى وكان شيخا قد غبر (٢٢) فى الجاهلية عظيم الكفر شديد الضغن على المسلمين شديد الحسد لهم، فمر على نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأوس والخزرج فى مجلس جمعهم يتحدثون فيه، ففاظله ما رأى من جماعتهم وألفتهم وصلاح ذات بينهم فى الإسلام بعد الذى كان بينهم فى الجاهلية من العداوة، فقال : قد اجتمع ملأ بنى قيلة (٢٣) بهذه البلاد ، لا والله ما لنا معهم إذا اجتمعوا بها من قرار ، فأمر شابا من اليهود كان معه، فقال : اعمد إليهم فاجلس معهم، ثم ذكرهم بعث وما كان فيه ، وأنشدهم بعض ما كانوا تقاولوا فيه من الأشعار، وكان بعث يوما اقتتلت فيه الأوس والخزرج، وكان الظفر فيه للأوس على الخزرج ، ففعل فتكلم القوم عند ذلك ، فتنازعوا وتفاخروا حتى تواتب رجلان من الحيين أوس بن قيطى أحد بنى حارثة من الأوس، وجابر بن صخر أحد بنى سلمة من الخزرج فتناولا، وقال أحدهما لصاحبه : إن شئت رددتها جذعا، وغضب الفريقان جميعا وقالا : ارجعا، السلاح السلاح، موعدكم الظاهرة ، وهى حرة، فخرجوا إليها فانضمت الأوس والخزرج بعضها إلى بعض على دعواهم التى كانوا عليها فى الجاهلية، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فخرج إليهم فيمن معه من المهاجرين حتى جاءهم فقال : يا معشر المسلمين ، أدعوا الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد أن أكرمكم الله بالإسلام وقطع به عنكم أمر الجاهلية وألف بينكم، فترجعون إلى ما كنتم عليه كفارا . الله الله . فعرف القوم أنها نزغة من الشيطان وكيد من عدوهم فألقوا السلاح من أيديهم وبكوا، وعانق بعضهم بعضا، ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سامعين مطيعين ، فأنزل الله عز وجل يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا . يعنى الأوس والخزرج إن تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب . يعنى شاسا وأصحابه يردوكم بعد إيمانكم كافرين . قال جابر ابن عبد الله : ما كان طالع أكره إلينا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأومأ إلينا بيده، وأصلح الله تعالى ما بيننا ، فما كان شخص أحب إلينا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فما رأيت يوما أقبح ولا أوحش أولا وأحسن آخر من ذلك اليوم (٢٤) .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ

أى إن استمعتم إلى ما يليق به بعض أهل الكتاب بينكم من دسائس ولتتم لهم، لا يكتفون بإيقاع العداوة والبغضاء بينكم ، بل يتجاوزون ذلك إلى محاولتهم إعادتكم إلى وثنيكم القديمة وكفرهم بالله بعد إيمانكم.

وقد وصف - سبحانه - الذين يحاولون الوقيعة بين المؤمنين بأنهم فريق من الذين أوتوا الكتاب، إنصافاً لمن لم يفعل ذلك منهم.

ونعتهم بأنهم أوتوا الكتاب . للإشعار بأن تضليلهم متعمد وبأن تأمرهم على المؤمنين مقصود، فهم أهل كتاب وعلم، ولكنهم استعملوا علمهم فى الشرور والآثام.

وقوله : يَرُدُّوكُمْ . أصل الرد الصرف والإرجاع، إلا أنه هنا مستعار لتغيير الحال بعد المخالطة فيفيد معنى التصيير ، كقول الشاعر :

فرد شعورهن السود بيضا

ورد وجوههن البيض سودا

أى يصيروكم بعد إيمانكم كافرين، والكاف مفعوله الأول وكافرين مفعوله الثانى .

وشبيهه بهذه الآية قوله تعالى : وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ . (البقرة : ١٠٩).

١٠١ - وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ

مُسْتَقِيمٍ .

أى : كيف يتصور منكم الكفر أو يسوغ لكم أن تسيروا فى أسبابه ، وآيات الله تقرأ على مسامعكم غضة طرية صباح مساء ، ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - بين ظهرانيكم ، يردكم إلى الصواب إن أخطأتم . ويزيح شبهكم إن التبس عليكم أمر.

وهذا كقوله تعالى : وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

مُؤْمِنِينَ . (الحديد : ٨).

قال ابن كثير : وكما جاء فى الحديث أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه يوما : « أى المؤمنين أعجب إيمانا ؟ قالوا : الملائكة ، قال وكيف لا يؤمنون والوحى ينزل عليهم ؟ قالوا : فنحن، قال : وكيف لا تؤمنون وأنا بين أظهركم ؟ قالوا : فأى الناس أعجب إيمانا ؟ قال : قوم يجيئون من بعدكم يجدون صحفا فيؤمنون بما فيها .»

وقوله : وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ . جملتان حاليتان من فاعل تَكْفُرُونَ . وهو ضمير

الجماعة، وهاتان الجملتان هما محط الإنكار والاستبعاد .

أى أن كلا من تلاوة آيات الله وإقامة الرسول فيهم وازع لهم عن الكفر، ودافع لهم إلى التمسك بعرى الإيمان.

قال قتادة : أما الرسول فقد مضى إلى رحمة الله، وأما الكتاب فباق على وجه الدهر.

وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . أى ومن يستمسك بدين الله - وهو الإسلام ، ويلتجئ إلى الله فى كل أحواله ويتوكل عليه حق التوكل، فقد هدى إلى الطريق الذى لا عوج فيه ولا انحراف.

قال الطبرى ، وأصل العصم المنع، فكل مانع شيئاً فهو عاصمه، والممتنع به معتصم به، ولذلك قيل للحبل عصام، وللسبب الذى يتسبب به الرجل إلى حاجته عصام، وأفصح اللفتين إدخال الباء كما قال عز وجل : **وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا** .

وقد جاء اعتصمته كما قال الشاعر :

إذا أنت جازيت الإخاء بمثله

وآسيتى ثم اعتصمت حباليا

فقال : اعتصمت حباليا ولم يدخل الباء، وذلك نظير قولهم تناولت بالخطام وتناولت الخطام، وتعلقت به وتعلقته (٢٥).

وفى ختام الآية نجد أنها محتملة لمعنيين :

**المعنى الأول :** أن الكفر بعيد عنكم ، ولا يتأتى منكم الكفر لأن الوحي ينزل عليكم والرسول بينكم. وفى هذا المعنى ما يومئ إلى إلقاء اليأس فى قلوب هذا الفريق من اليهود من أن يصلوا إلى ما يبتغونه من تفريق المؤمنين ، لأن الوحي والنبي عصمة لهم.

**المعنى الثانى :** استفهام إنكارى عن احتمال كفرهم مع أن معهم أسباب الإيمان.

قال ابن جرير الطبرى : يعنى بذلك جل ثأؤه :

وكيف تكفرون أيها المؤمنون بعد إيمانكم بالله وبرسوله، فترتدوا على أعقابكم وأنتم تتلى عليكم آيات الله يعنى حجج الله عليكم التى أنزلها فى كتابه على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، وفيكم رسوله حجة أخرى عليكم لله، مع أى كتابه ، يدعوكم جميع ذلك إلى الحق ويصركم الهدى والرشاد ، وينهاكم عن الفى والضلال.

يقول لهم - سبحانه وتعالى - فما وجه عذركم عند ربكم فى جحودكم نبوة نبيكم وارتدادكم على أعقابكم ورجوعكم إلى أمر جاهليتكم (٣٦).



﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٠٢﴾ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٠٣﴾ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٤﴾﴾

المضردات :

حق تقاته : أى حق تقواه .

بحبل الله : أى بالإسلام أو القرآن . استعمار له كلمة الحبل حيث إن التمسك به سبب النجاة ، كما أن التمسك بالحبل سبب السلامة .

ولا تفرقوا : أى ولا تتفرقوا ، حذف إحدى التاين تخفيفا .

فألف : أى فجمع .

شفا حفرة : الشفا طرف الشيء وحرفته مثل شفا البئر وشفا حفرة . ومنه يقال فلان أشفى على الشيء إذا أشرف عليه ، كأنه بلغ شفا أى حده وحرفته .

التفسير :

١٠٢ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ .

التقوى هى الخوف من الجليل ، والعمل بالتزليل ، والاستعداد ليوم الرحيل .

وقيل التقوى : هى ذوبان الحشا لما سبق من الخطا .

وقيل تقوى الله : هى ألا يراك حيث نهاك ، ولا يفقدك حيث أمرك .

ومعنى الآية : راقبوا الله تعالى ، وأطيعوا أمره واجتنبوا مخالفته ، بحيث يطاع ولا يعصى ، ويذكر ولا ينسى ، ويشكر ولا يكفر به .

وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ . أى لا تقابلوا ريكم إلا وأنتم على حالة الإسلام الصحيح .

والمراد : داوموا على التخلق بأخلاق الإسلام لأن من شب على شيء شاب عليه ، ومن شاب على شيء مات عليه ، ومن مات على شيء بعث عليه .



<http://arabicivilization2.blogspot.com>

Amly



د. عبدالله شحاته

تفسير  
القرآن  
المجريم

دار  
العلم



## دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع

شركة ذات مسئولية محدودة

المطابع ١٢ ش نوبار لاطوغللى - القاهرة ت : ٣٥٤٢٠٧٩

فاكس ٣٥٥٤٣٢٤

المكتبه { ١ ش كامل صدقى الفجالة - القاهرة ت ٥٩٠٢١٠٧  
٣ ش كامل صدقى الفجالة - القاهرة ت ٥٩١٧٩٥٩

إدارة التسويق { ١٢٨ شارع مصطفى النحاس مدينة نصر - الدور الأول  
والمعرض الدائم ت ٢٧٣٨١٤٢ - ٢٧٣٨١٤٣

قال الزمخشري في الكشاف : وَلَا تَمُوتُنَّ . معناه ولا تكونن على حال سوى حال الإسلام إذا أدرككم الموت، وذلك كأن تقول لمن تستعين به على لقاء العدو: لا تأتني إلا وأنت على حصان، فأنت لا تنهض عن الإتيان، ولكنك تنهض عن خلاف الحال التي شرطت عليه في وقت الإتيان.

وذهب بعض المفسرين إلى أن هذه الآية منسوخة نسختها الآية الكريمة : فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ . (التغابن : ١٦). والجمهور على أنها غير منسوخة.

### قال النيسابورى :

لما حذر الله المؤمنين من فتن أهل الكتاب أمرهم بمجامع الطاعات ومعاهد الخيرات فأولها لزوم سيرة التقوى.

وعن ابن عباس : لما نزلت يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ . هو أن يطاع فلا يعصى طرفه عين، وأن يشكر فلا يكفر ، وأن يذكر فلا ينسى، أو هو القيام بالواجبات كلها والابتعاد عن المحارم بأسرها، وأن لا يأخذه في الله لومة لائم، ويقوم بالقسط ولو على نفسه أو الوالدين والأقربين ، شق ذلك على المسلمين فنزلت فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ . والجمهور على أنها غير منسوخة لأن معنى حق تقاته واجب تقواه، وكما يحق أن يتقى ، وهو أن يجتنب جميع معاصيه.. فلم يبق فرق بين الآيتين (٢٧).

والمراد من قوله تعالى: فَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ . هو عين المراد من قوله تعالى: فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ. (التغابن : ١٦). لأن الله لا يكلف نفسا إلا وسعها.

والاستثناء مفرغ في قوله : وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ . أى لا تموتن على حالة من الأحوال إلا على هذه الحالة الحسنة التي هي حال المداومة على التمسك بالإسلام وتعاليمه وآدابه.

١٠٢ - وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا .. الآية.

أى : كونوا جميعاً متمسكين بكتاب الله وبيدته وبمعهوده، ولا تتفرقوا كما كان شأنكم في الجاهلية.

ثم يذكر الله المسلمين بنعمته عليهم، نعمة تأليف القلوب ورأب الصدوع، والارتفاع على حزازات الصدور، والتفانى في غاية أسى من الشخصيات الزائلة والأمجاد الفارغة، والفخر بالعصبيات والأنساب.. وإنها لمعجزة تلك التي تحول شتات العرب إلى وحدة، وعداوتهم إلى مودة، وتربط على قلوبهم هذا الرباط الذي لم تشهد له البشرية من قبل أو من بعد نظيرا.

( والنص هنا يعمد إلى مكنى المشاعر والروابط ( القلب ) فلا يقول : فألف بينكم ، إنما ينفذ إلى المكنى العميق فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ . وهو تعبير مصور مقصود .

كذلك يرسم النص صورة لما كانوا عليه ، بل مشهدا حيا متحركا يتملاه الخيال ويتوقع فى كل لحظة حركة كانت ستكون لو لم تدرهم معجزة الإيمان وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا . . . فيتصور الخيال هؤلاء الأناس على شفا حفرة من النار، ويظل يتوقع حركة السقوط المتوقعه، حتى تتم حركة الإنقاذ المفاجئة ( ٢٨ ).

كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ . أى بمثل هذا البيان الواضح ، يبين الله لكم سائر آياته ، لكى تثبتوا على الهدى، وتزدادوا فيه اعتصاما وقوة.

والقرآن حافل بالدعوة إلى الوحدة والاخوة والتماسك والتكافل والتراحم، والتحذير من الفرقة و العداوة والبغضاء والسخرية والاستهزاء.

ويمثل هذا الهدى الإلهى، والتوجيه النبوى رأيا وحدة ثم يعرف التاريخ لها نظيرا، وحدة الأخوة بين المهاجرين والأنصار، وحدة الألفة والمودة على الدين الجديد والنور الجديد والدعوة الإسلامية الخالدة .

قال تعالى : وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ . ( الأنفال : ٦٣ ) .

روى البخارى ومسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ترى المؤمنين فى تراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر جسده بالسهر والحمى » ( ٢٩ ).

وروى مسلم فى صحيحه عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله يرضى لكم ثلاثا، ويسخط لكم ثلاثا : يرضى لكم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا، وأن تعصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا، وأن تناصحوا من ولأه الله أمركم، ويسخط لكم ثلاثا : قيل وقال ، وكثرة السؤال ، وإضاعة المال » ( ٣٠ ).

١٠٤ - وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ .

والمراد بالأمّة هنا الطائفة من الناس التى تصلح لمباشرة الدعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر. والمراد بالخير ما فيه صلاح للناس دينى أو دنيوى.. والمراد بالمعروف ما حسنه الشرع وتعارف العقلاء على حسنه. والمنكر ضد ذلك.

والمعنى : ولتكن منكم أيها المؤمنون طائفة قوية الإيمان عظيمة الإخلاص، تبذل أقصى طاقتها وجهدها فى الدعوة إلى الخير الذى يصلح من شأن الناس، وفى أمرهم بالتمسك بالتعاليم وبالأخلاق التى توافق الكتاب والسنة والعقول السليمة، وفى نهيمهم عن المنكر الذى يأباه شرع الله وتتفر منه الطباع الحسنة.

وقد دلت الآية على أن الأمّة يجب عليها أن تخصص طائفة منها تقوم بالدعوة إلى الله ، كما قال سبحانه: فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ . وهذا لا يعفى سائر أفراد الأمّة. من القيام بهذا الواجب كل بحسب طاقته .

وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . أى وأولئك القائلون بواجب الدعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هم الكاملون فى الفلاح والنجاح.

( وقال بعض العلماء : وفى الآية دليل على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ووجوبه ثابت بالكتاب والسنة، وهو من أعظم واجبات الشريعة المطهرة، وأصل عظيم من أصولها وركن مشيد من أركانها وبه يرتفع سنامها ويكمل نظامها ) (٣١).

وقد أورد الحافظ ابن كثير بعض الأحاديث النبوية الشريفة فى الدعوة إلى المحافظة على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقيام كل فرد من الأمة بهذا الواجب بحسب قدرته وطاقته .

وهذان حديثان نبويان من تفسير ابن كثير :

١ - جاء فى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من رأى منكم منكرا فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان » . وفى رواية : «وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل» (٣٢).

٢ - وروى الإمام أحمد عن حذيفة بن اليمان أن النبى ﷺ قال : « والذى نفسى بيده لتأمرن بالمعروف، ولتنهون عن المنكر ، أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عقابا من عنده، ثم لتدعنه فلا يستجب لكم » (٣٣).

وجاء فى كتاب الترغيب والترهيب للمنذرى طائفة من الأحاديث النبوية الشريفة تحت على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر منها ما يأتى :

( أ ) روى الشيخان عن جرير بن عبد الله قال : بايعت النبى ﷺ على السمع والطاعة، فلقننى : فيما استطعت والنصح لكل مسلم (٣٤).

(ب) روى أبو داود والترمذى وابن ماجه والنسائى : عن أبى بكر الصديق - رضى الله عنه - قال : « يا أيها الناس إنكم تقرءون هذه الآية : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ . (المائدة : ١٠٥) وإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده » (٣٥).

(ج) روى الترمذى عن جابر بن عبد الله أن النبى ﷺ قال : سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ورجل قام إلى إمام جائر فأمره ونهاه فقتله (٣٦).

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ (١٠٥) يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ (١٠٦) وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ (١٠٧) تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ ۝ (١٠٨) وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝ (١٠٩)﴾

المعنى الإجمالي :

حث الآيات السابقة على لزوم الوحدة والجماعة ، ودعت إلى الاعتصام بحبل الله ، وتخصيص طائفة من الهداة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وهنا تحذر الآيات من الفرقة ، وتدعو إلى الاعتبار بالذين تفرقوا واختلَفوا من بعد ما جاءهم البينات ، وما ينتظرهم من عذاب عظيم ، في ذلك اليوم الذي تبيض فيه وجوه وتسود فيه وجوه .

التفسير :

١٠٥ - وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ .

احذروا الفرقة والاختلاف ، واعتبروا بمن سبقكم من الأمم ، وهم اليهود والنصارى ، حيث تفرق كل منهما فرقا مختلفة يكفر بعضها بعضا ، واختلفوا باستخراج التأويلات الزائفة ، وكنتم الآيات الناطقة ، بسبب ما أخلدوا إليه من حطام الدنيا ، ولقد كان تفرقهم هذا واختلافهم من بعد ما جاءهم البينات . أى الآيات والحجج والبراهين الدالة على الحق ، والداعية إلى الاتحاد والوئام لا إلى التفرق والاختلاف .

والاختلاف المنهى عنه في هذه الآية ، إنما هو الاختلاف في الأصول ، أما الاختلاف في الفروع ، الناشئ عن الاجتهاد في فهم النصوص ، فأمر ثبت في عهد رسول الله ﷺ وأقره ، ومن ثم كان للمجتهد المخطئ أجر كما أن للمصيب أجرين ، لأن الاختلاف في الفروع أفسح المجال للخص ، والمسلمون بحاجة إليها (٣٧) .

ومن الأحاديث التي ذمت الخلاف ، ما رواه الإمام أحمد وأبو داود عن أبي عامر ( عبد الله بن لحى ) قال : حججنا مع ( معاوية بن أبي سفيان ) ، فلما قدمنا مكة قام حين صلى صلاة الظهر ، فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أهل الكتابين افترقوا في دينهم على ثنتين وسبعين ملة وإن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين ملة - بمعنى الأهواء - كلها في النار إلا واحدة - وهى الجماعة - وأنه سيخرج في امتى أقوام تتجارى بهم الأهواء كما يتجارى الكلب (٣٨) بصاحبه لا يبقى منه عرق ولا مفصل إلا دخله » (٣٩) .

ثم ختم الله سبحانه الآية ببيان سوء عاقبة المتفرقين والمختلفين في الحق فقال : وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ .

أى وأولئك الموصوفون بتلك الصفات الذميمة لهم عذاب أليم بسبب تفرقهم واختلافهم الباطل.

( فأنت ترى القرآن الكريم قد نهى عن التفرق والاختلاف بأبلغ تعبير والطف إشارة، وذلك بأن بيّن لهم حسن عاقبة المعتصمين بحبل الله دون أن يتفرقوا ، وما بشر به- سبحانه - المواظبين على الدعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أنهم هم المفلحون الفائزون .

ثم بين لهم سوء عاقبة التفرق والاختلاف الذى وقع فيه من سبقهم من اليهود والنصارى، وكيف أنه ترتب على تفرقهم واختلافهم أن كفر بعضهم بعضاً، وقاتل بعضهم بعضاً، ورمى بعضهم بعضاً بالزيف والضلال، هذا فى الدنيا، أما فى الآخرة فلهؤلاء المتفرقين والمختلفين العذاب العظيم ) (٤٠).

١٠٦ - يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ .

المراد ببياض الوجوه ، بهجتها وسرورها وبسواد الوجوه حزنها وكآبتها.

وشبيه بهذه الآية قوله تعالى : وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ \* إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ \* وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ \* تَنْظُرُ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ . (القيامة : ٢٢-٢٥).

وقوله سبحانه : وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ . (الزمر : ٦٠).

وقوله عز شأنه : وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفَرَةٌ \* ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ \* وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ غَيْرَةٌ \* تَرَهَقَهَا قَتَرَةٌ \* وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَاذِبَةُ الْفَجَرَةُ . (عبس : ٣٨ - ٤٢).

قال الزمخشري فى تفسيره : ( البياض من النور والسواد من الظلمة : فمن كان من أهل نور الحق وسم ببياض اللون وإسفاره وإشراقه ، وابيضت صحيفته وأشرقت، وسمى النور بين يديه، ومن كان من أهل ظلمة الباطل وسم بسواد اللون وكسوفه وكمد، واسودت صحيفته وأظلمت وأحاطت به الظلمة من كل جانب، نعوذ بالله وبسعة رحمته من ظلمة الباطل وأهله ) (٤١).

وذهب بعض العلماء إلى أن السواد والبياض محمولان على حقيقتهما ، وذلك لأن اللفظ حقيقة فيهما، ولا دليل يوجب ترك هذه الحقيقة، فوجب الحمل على ذلك .



جاء فى تفسير النيسابورى :

وفى أمثال هذه الألوان للمفسرين قولان :

أحدهما : وإليه ميل أبى مسلم أن البياض مجاز عن الفرح والسود عن الغم وهذا مجاز مستعمل قال

تعالى : وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ . (النحل : ٥٨) .

ولما سلم الحسن بن على الأمر إلى معاوية قال له رجل : يا مسود وجوه المؤمنين .

ولبعض الشعراء فى الشيب قوله :

يا بياض القرون سودت وجهى

عند بياض الوجوه سود القرون

وثانيهما : أن السواد والبياض محمولان على ظاهرهما ، وهما النور والظلمة إذ الأصل فى الإطلاق

الحقيقة ، فمن كان من أهل نور الحق وسم ببياض اللون وإسفاره وإشراقه وأبيضت صحيفته وسعى النور بين يديه وييمينه ، ومن كان من أهل ظلمة الباطل وسم بسواد اللون وكمدته واسودت صحيفته وأحاطت به الظلمة من كل جانب .

قالوا والحكمة فى ذلك أن يعرف أهل الموقف كل صنف فيعظمونهم ، أو يصغرونهم بحسب ذلك ، ويحصل

لهم بسببه مزيد بهجة وسرور أو ويل وثبور .

رقد اختار الفخر الرازى أن التعبير القرآنى فى الآية محمول على المجاز لا على الحقيقة . فقال

وهذا مجاز مشهور ، قال تعالى : وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ . (النحل : ٥٨) .

ويقال لفلان عندى يد بيضاء ، وتقول العرب لمن نال بغيته وفاز بمطلوبه : أبيض وجهه ومعناه الاستبشار

والتهلل .. ويقال لمن وصل إليه مكروه : أريد وجهه واغبر لونه ، وتبدلت صورته ، وعلى هذا فمعنى الآية : أن المؤمن يرد يوم القيامة على ما قدمت يداه ، فإن رأى ما يسره أبيض وجهه بمعنى استبشر بنعم الله وفضله ، وعلى ضد ذلك إذا رأى الكافر أعماله القبيحة محصاة عليه أسود وجهه بمعنى أنه يشد حزنه وغمه (٤٢) .

ومن الطرائف ما روى أن شخصين أحدهما أبيض والآخر أسود تقابلا ، فقال الأسود :

ألم تر أن سواد العين لا شك نورها

وأن بياض العين لا شئ فاعلم

وأن سواد المسك لا شئ مثله

وأن بياض اللفت حمل بدرهم

فقال الأبيض :

ألم تر أن بياض البدر لا شيء مثله  
وأن سواد الفحم حمل بدرهم  
وأن رجال الله بيض وجوههم  
وأن سود الوجوه مأواهم جهنم

وهي مغالطة من الأبيض لأن سواد أهل النار ليس سواد الخلقة ولكنه سواد الظلمة والمعصية .

وفى الأثر (كم من وجه صبيح ولسان فصيح وجسم مليح غدا بين أحشاء النار يصيح ) .

وكان زعيم المنافقين حسن الهيئة جميل الصوت ، يجيد تزويق الكلام فقال فيه القرآن : وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشْبٌ مُسْنَدٌ يَحْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعُدُو فَاذْهَبْهُمْ قَاتِلِهِمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ . ( المنافقون : ٤ ) .

وقد ورد فى هدى النبوة « إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أموالكم وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » .

ومما تقدم يتضح أن الراجع فى سواد الوجوه وبياضها ، هو أنهما محمولان على المجاز لا على الحقيقة ، وأن بياض الوجه لا يقرب صاحبه إلى الله ، وأن سواد الوجه لا يبعد صاحبه عن الله ، وإنما يقرب الإنسان من الله العمل الصالح ، ويبعده عن الله العمل الطالح .

فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ .

أى أما الذين اسودت وجوههم فيقال لهم - على سبيل التوبيخ اكفرتم بعد إيمانكم ؟ فذوقوا العذاب بسبب كفركم .

والاستفهام فى قوله تعالى : أَكْفَرْتُمْ . للتوبيخ والتعجب من حالهم . قال الألوسى : والظاهر من السياق أن هؤلاء هم أهل الكتاب ، وكفرهم بعد إيمانهم ، هو كفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم ، بعد الإيمان به قبل مبثته ، وقيل هم جميع الكفار لإعراضهم عما وجب عليهم من الإقرار بالتوحيد حين أشهدهم على أنفسهم أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى . ( الأعراف : ١٧٢ ) . ويحتمل أن يراد بالإيمان ، الإيمان بالقوة والفترة ، وكفر جميع الكفار كان بعد هذا الإيمان لتمكنهم بالنظر الصحيح ، والدلائل الواضحة ، والآيات البينة من الإيمان بالله - تعالى - وبرسوله صلى الله عليه وسلم (٤٣) .

وقوله : فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ . أى فادخلوا جهنم وذوقوا مرارة العذاب وآلامه بسبب استمراركم على الكفر وموتكم عليه .

١٠٧ - وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وَجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . أى وأما الذين ابيضت وجوههم بركة إيمانهم وعملهم الصالح ففِي رَحْمَةِ اللَّهِ ، أى ففى جنته ونعيمها لأنها محل الرحمة ومكانها هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . أى خلودا أبديا سرمديا فى نعيم لا يحد بعد ولا تبلغ العقول مداه .

ومما تقدم نجد أن الناس فريقان يوم القيامة .

كفار اسودت وجوههم ، ومؤمنون ابيضت وجوههم . وقد ذكر بعض العلماء أن الذين اسودت وجوههم يوم القيامة هم الخوارج لأنهم كفروا بعد إيمانهم .

وقال آخرون : عنى بذلك كل من كفر بالله بعد الإيمان .

وقال آخرون بل الذين عنوا بقوله أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ . هم المنافقون ، كانوا أعطوا كلمة الإيمان بألسنتهم وأنكروها بقلوبهم وأعمالهم .

قال ابن جرير الطبرى - بعد أن ذكر هذه الآراء .

وأولى الأقوال التى ذكرناها فى ذلك بالصواب القول الذى ذكرناه على أبى بن كعب، أنه عنى بذلك جميع الكفار، وأن الإيمان الذى يوبخون على ارتدادهم عنه هو الإيمان الذى أقروا به يوم قيل لهم : أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا . (الأعراف : ١٧٢) . وذلك أن الله جل ثناؤه جعل جميع أهل الآخرة فريقين أحدهما سوداء وجوههم، والآخر بيضاء وجوههم ، فمعلوم إذا لم يكن هنالك إلا هذان الفريقان أن جميع الكفار داخلون فى فريق من اسود وجهه، وأن جميع المؤمنين داخلون فى فريق من ابيض وجهه .

١٠٨ - تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ . هذه الحقائق التى تتصل بعذاب الكافرين ونعيم المؤمنين أو هذه الآيات البينات والحجج الواضحات تَتْلُوهَا عَلَيْكَ . يا محمد بِالْحَقِّ . أى محقين عادلين فيما بيناه من جزاء للعباد حسب أعمالهم وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ . أى ليس بظالم لهم، بل هو الحكم العدل الذى لا يجور، لأنه القادر على كل شىء، العالم بكل شىء، فلا يحتاج مع ذلك إلى أن يظلم أحدا من خلقه .

١٠٩ - وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ .

أى الجميع ملك له وحده : خلقا وتدييرا وتصرفا وإحياء وإماتة وإثابة وتعذيبا .

وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ . يثول التصرف فى شئون الدنيا والآخرة فيحكم بالحق والعدل، والحق يقتضى أن يكون لكل عمل جزاؤه، وأن يكون لكل شىء وزنه، وألا يترك الناس سدى، وألا يكون الخير والشر سواء .

﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ  
وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ  
وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١١٠﴾ لَنْ يَضُرَّوكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤْلُوكُمْ إِلَّا ذَبَارَ  
ثُمْ لَا يُنْصَرُونَ ﴿١١١﴾ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا ثَقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ  
وَبَاءٌ وَبِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ  
اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١٢﴾ ﴾

المفردات :

أمة	: الأمة : الجماعة .
الفاسيقون	: الخارجون عن طاعة الله .
يؤلوكم الأدبار	: يعطوكم ظهوركم منهزمين .
ضربت عليهم الذلة	: أحيطوا بالذلة كما تحيط الخيمة بمن ضربت عليه، والمراد بالذلة: الهوان والصفار .
ثقفوا	: وجدوا .
بحبل	: بعهد .
باءوا	: رجعوا .
المسكنة	: الضعف والحاجة الناشئة عن فطرة فيهم .

١١٠ - كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ .: الآية.

والمعنى :

وجدتم خير أمة أخرجت للناس لأنكم تأمرون بالمعروف أى بالقول أو الفعل الجميل المستحسن فى الشرائع والعقول وتنهون عن المنكر . أى كل قول أو فعل قبيح تستنكره الشرائع وبأباه أهل الإيمان القويم، والعقل السليم (٤٤).

وجاء فى ظلال القرآن ما يأتى :

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ . . . أُخْرِجَتْ .. إنه لتعبير يلفت النظر، لفظ أخرج، وبناؤه للمجهول.. وهو يكاد يشى باليد الخفية المدبرة، تخرج هذه الأمة إخراجا، وتدفعها إلى الظهور دفعا من ظلمات الغيب، ومن وراء الستار السرمدى الذى لا يعلم ما وراءه إلا الله .

إنها للفظلة تصور حركة خفية المسرى، لطيفة الدبيب، حركة تخرج على مسرح الوجود أمة .. فيها لها من يد قادرة مدبرة، تشي بها لفظه مصورة معبرة (٤٥).

والخطاب في هذه الآية الكريمة بقوله تعالى : كُنتُمْ لِلْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ عَاصَرُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَن آتَى بَعْدَهُمْ وَاتَّبَعَ تَعَالِيمَ الْإِسْلَامِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ .

جاء في تفسير ابن كثير ما يأتي :

قال ابن عباس في قوله تعالى : كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ . قال : هم الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة، والصحيح أن هذه الآية عامة في جميع الأمة، كل قرن بحسبه، وخير قرونهم الذين بعث فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، كما قال في الآية : وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا . أى خياراً لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ .. ( البقرة : ١٤٣ ) .

وفي مسند أحمد وجامع الترمذى من رواية حكيم بن معاوية عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنتم توفون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله عز وجل » (٤٦) وهو حديث مشهور ، وقد حسنه الترمذى .

وإنما حازت هذه الأمة قصب السبق إلى الخيرات ، بنبيها محمد صلوات الله وسلامه عليه، فإنه أشرف خلق الله وأكرم الرسل على الله، وبعثه الله بشرع كامل عظيم لم يعطه نبي قبله ولا رسول من الرسل (٤٧) .

وقد ساق ابن كثير في تفسيره أحاديث كثيرة في فضل أمة محمد صلى الله عليه وسلم، ونقل منها الأستاذ محمد على الصابوني خمسة عشر حديثاً نبوياً شريفاً في كتاب ( مختصر تفسير ابن كثير ) منها ما رواه البخارى ومسلم، ومنها ما رواه الإمام أحمد ومنها ما روى في كتب السنن. وسننقل منها هذا الحديث الشريف :

روى مسلم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « عرضت على الأمم فرأيت النبي ومعه الرهط والنبي ومعه الرجل والرجلان والنبي وليس معه أحد، إذ رفع لى سواد عظيم، فظننت أنهم أمتى فقيل : هذا موسى وقومه، ولكن انظر إلى الأفق فنظرت، فإذا سواد عظيم ، فقيل : انظر إلى الأفق الآخر ، فإذا سواد عظيم ، فقيل لى : هذه أمتك ومعهم سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب ) ثم نهض فدخل منزله فخاض الناس فى أولئك الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب فقال بعضهم : فلعلمهم الذين ولدوا فى الإسلام ولم يشركوا بالله شيئاً، وذكروا أشياء، فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ( ما الذى تخوضون فيه ؟ ) فأخبروه فقال : ( هم الذين لا يرقون ولا يسترقون ولا يكتون ولا يتطرون وعلى ربهم يتوكلون ) فقام عكاشة بن محصن فقال : ادع الله أن يجعلنى منهم، قال : ( أنت منهم ) ثم قام رجل آخر فقال : ادع الله أن يجعلنى منهم ، قال : سبقك بها عكاشة ( ٤٨ ) .

**الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر :**

لقد بين الحق سبحانه وتعالى سبب أفضلية هذه الأمة فقال : تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ . وهم ثلاث ركائز :

الأمر بالمعروف : والدعوة إلى الخير والكمال والسير على الصراط المستقيم .

والنهي عن المنكر : والتحذير من الفعل القبيح والسلوك المستهجن والنهي عن ارتكاب الفواحش ، واقتراف المعاصي .

والإيمان بالله : اليقين الجازم بوجوده وطاعته ، وإخلاص العبادة له ، والتمسك بأمره والبعد عما نهى عنه .

والآية الكريمة وسام علوى لهذه الأمة إذا قامت بدورها وأدت واجبها وأطاعت خالقها واهتدت بسنة نبيها ورسولها .

فهل وعت الأمة الإسلامية هذا التنويه ٩ .

إن واقع المسلمين الملىء بالضعف والهوان والفسوق والعصيان ، والأثرة والتنازع والاختلاف ، والتخلف والتأخر ، وضعف الهمم والعزائم . كل هذا يدمى قلوب المؤمنين الصادقين .

ولا صلاح لآخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها : ( إيمان صادق وعمل مخلص وتحمل تبعة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ) .

قال ابن كثير : بعد أن ساق طائفة من الأحاديث النبوية في فضل الأمة المحمدية - : فهذه الأحاديث في معنى قوله تعالى : كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ .

فمن اتصف من هذه الأمة بهذه الصفات دخل معهم في هذا المدح . كما قال قتادة : بلغنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، في حجة حجها رأى من الناس دعة فقرا هذه الآية : كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ . ثم قال : ( من سره أن يكون من هذه الأمة فيؤد شرط الله فيها ) رواه ابن جرير .

وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ .

أى وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ . بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ : أى لكان إيمانهم خيرا لهم في دنياهم وآخرتهم ، ولنالوا الخيرية التى ظفرت بها الأمة الإسلامية ، ولكنهم لم يؤمنوا فامتنع الخير فيهم ، لامتناع الإيمان الصحيح منهم .

مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ أى قليل منهم من يؤمن بالله وما أنزل إليكم وما أنزل إليهم ، كعبد الله ابن سلام وأضرابه .

وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ . أى المتمردون في الكفر ، الخارجون عن الحدود .

١١١ - لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤَلُّوكُمُ الْأَدْبَارُ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ .

سيقت هذه الآية لتطمئن المؤمنين الصادقين ، بأن هؤلاء الفاسقين من أهل الكتاب لن يستطيعوا إلحاق أى ضرر بالغ بهم، ما داموا معتمدين بدينهم ، وكل ما يستطيعون أن يلحقوه بهم لا يتعدى أن يكون ضررا يسيرا كالطعن، والشتم ، والسخرية والتهديد والوعيد .

وَأِنْ يُقَاتِلُواكُمْ يُولُوكُمُ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ .

بشرت الآية المسلمين بثلاث بشارات :

الأولى : أنهم فى مأمن من الضرر البالغ من جهة أهل الكتاب .

الثانية : أن أهل الكتاب لو قاتلوهم، فإن المؤمنين سيكون لهم النصر عليهم .

الثالثة : أن أهل الكتاب لن يحرزوا نصرا على المؤمنين، ولن تكون لهم شوكة أو قوة للأخذ بثأرهم بعد هزيمتهم أمام المؤمنين .

جاء فى تفسير ابن كثير ، وهكذا وقع ، فإنهم يوم خيبر أذلهم الله وأرغم أنوفهم ، وكذلك من قبلهم من يهود المدينة : ( بنى قينقاع ) ( بنى النضير ) ( بنى قريظة ) ، كلهم أذلهم الله ، وكذلك النصارى بالشام ، كسرهم الصحابة فى غير ما موطن، وسلبوهم ملك الشام أبد الأبدى ودهر الداهرين. ولا تزال عصابة الإسلام قائمة بالشام حتى ينزل عيسى ابن مريم وهم كذلك، ويحكم بملة الإسلام ، وشرع محمد عليه أفضل الصلاة والسلام ، فيكسر الصليب ، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ولا يقبل إلا الإسلام .

١١٢ - ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا تَقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ ...

إن هؤلاء اليهود أحاطت بهم الذلة فى جميع أحوالهم أينما وجدوا وحيثما حلوا إلا فى حال اعتصامهم بعهد من الله أو بعهد من الناس.

وقال الشيخ محمد عبده : إن حالهم معكم أن يكونوا أذلاء مهضومى الحقوق رغم أنوفهم، إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ . وهو ما قرره شريعته لهم، إذا دخلوا فى حكمكم من المساواة فى الحقوق والقضاء وتحريم إيذائهم وهضم شئ من حقوقهم ، وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ . هو ما تقتضيه المشاركة فى المعيشة من احتياجهم إليكم واحتياجكم إليهم فى بعض الأمور، أى فهذا القدر المستثنى من عموم الذلة لم يأتهم من أنفسهم وإنما جاءهم من غيرهم (٤٩) .

وأجاز بعض المفسرين : أن يراد من حبل الناس، لجوئهم إلى قوة غالبية فى الأرض من غير المسلمين، يستظلون بحمايتهم ، ويستمدون منهم العون والقوة، كما هو شأنهم فى هذا الزمان (٥٠).

وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ . أى رجعوا به مستحقين له : وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ . أى فرضت عليهم والصلقت بهم، فاليهودى يشعر فى نفسه - دائما- بالفقر، وإن كان موسرا غنيا، وبالضعف وإن كان قويا .

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ .

( يكشف القرآن الكريم عن سبب هذا القدر المكتوب على أهل الكتاب، فإذا هو الكفر بآيات الله وقتل الأنبياء بغير حق، المنبعثان بدورهما عن العصيان والاعتداء، وإذن فهو الجزاء العادل، إنه الذلة فى مقابل التمرد، والمسكنة فى مقابل التطاول، والهزيمة فى مقابل الاعتداء .. جزاء وفاقا وما ربك بظلام للعبيد ) (٥١).

ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ . أى ذلك الكفر، والقتل للأنبياء ، كائن بسبب عصيانهم واعتدائهم المستمر على حدود الله.

وتلك طبيعة اليهود دائماً: تمرد على الدين، واعتداء على حرمان الله وحقوق عباده.  
وقد ارتكب اليهود هذه القبائح وهم عالمون بجرمهم مخالفون لشرع الله عن تعمد وإصرار.

قال الزمخشري فى تفسير الكشاف :

فإن قلت : قتل الأنبياء لا يكون إلا بغير الحق فما فائدة ذكره هنا . قلت : معناه أنهم قتلوه بغير الحق عندهم ، لأنهم لم يقتلوا، ولا أفسدوا فى الأرض فيقتلوا، وإنما نصحوهم ودعوههم إلى ما ينفعهم فلو سئلوا وأنصفوا من أنفسهم لم يذكروا وجها يستحقون به القتل عندهم (٥٢).

خاتمة :

إن الله تعالى لا يحابى أمة من الأمم ولا شعباً من الشعوب، لقد نصر المؤمنين عندما كانوا أهلاً للنصر، لقد مكنهم الله فى الأرض وأورثهم عروش الأكاسرة والقيصرية، وأذل لهم اليهود وهم شعب غليظ الرقبة، وفتح لهم البلاد ومكنهم من العباد، فلما أعرض المسلمون عن هدى الله وشرعه، مكن منهم عدوهم جزاء وفاقاً لأعمالهم.

ومن هنا نعلم أن الشرط فى نفي ضرر اليهود الذى يؤثر فى الأمة الإسلامية هو أن تكون مؤمنة بريها حق الإيمان، متبعة لهدى رسولها محمد صلى الله عليه وسلم .

جاء فى تفسير سورة آل عمران للأستاذ الدكتور محمد سيد طنطاوى :

فإن قال قائل : ولكن اليهود قد انتصروا على المسلمين، وأقاموا لهم دولة فى بقعة من أعز بقاع البلاد الإسلامية وهى فلسطين، فهل تخلف وعد الله ؟.

والجواب على ذلك أن وعد الله - تعالى - ما تخلف ولن يتخلف، وقد حققه - سبحانه - لأسلافنا الصالحين الذين آمنوا به حق الإيمان ، ولكن المسلمين فى هذا العصر هم الذين تغيرت أحوالهم، فقد فرطوا فى دينهم. وأضاعوا الصلاة، واتبعوا الشهوات وتفرقوا شيعاً وأحزاباً، وتنكبوا الطريق القويم، ولم يباشروا الأسباب التى شرعها الله تعالى لبلوغ النصر، ولم يحسنوا الشعور بالمسئولية .. فلما فعلوا ذلك تبدل حالهم من الخير إلى الشر ، ومن القوة إلى الضعف، وسلط الله عليهم من لا يخافهم ولا يرحمهم (٥٣). لأن الله تعالى : لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ . (الرعد : ١١) . وإذا عاد المسلمون



إلى أمر ربهم وتعاليم دينهم **عَلَّمَ إِلَهُهُمُ الْمَجْدَ وَالْمَرْوَةَ وَالنَّصْرَ** . وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ .  
(الحج : ٤٠) .

★ ★ ★

﴿ لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴾ (١١٢) يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٤﴾ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَن يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿١١٥﴾

المفردات :

قائمة : مستقيمة عادلة، من أقامت العود فقام، على معنى : استقام .

ساعاته وأوقاته .

آناء الليل

ويسارعون في الخيرات : يبادرون إليها، ويتنافسون فيها .

فلن يكفروه : فلن يحرموا ثوابه، وحسن الجزاء عليه، والأصل في الكفر: الستر ، أى : لن يحجب

عنهم ذلك الأجر .

١١٢ - لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ .

أى ليس أهل الكتاب متساوين في الكفر وسوء الأخلاق بل منهم طائفة قائمة بأمر الله مطيعة لشريعته مستقيمة على طريقته ثابتة على الحق ملازمة له، لم تتركه كما تركه الأكثرون من أهل الكتاب وضيعوه .

والمراد بهذه الطائفة من أهل الكتاب، أولئك الذين أسلموا منهم واستقاموا على أمر الله وأطاعوه في السر والعلن .

(كعبد الله بن سلام) و ( وأسد بن عُبيد ) و ( ثعلبة بن شعبة ) و ( النجاشي ومن آمن معه من النصاري ) ، فهؤلاء قد آمنوا بكل ما يجب الإيمان به، ولم يفرقوا بين أنبياء الله ورسله ، فمدحهم الله على ذلك وأثنى عليهم .

روى عن قتادة أنه كان يقول في الآية : ( ليس كل القوم هلك قد كان لله فيهم بقية ) وروى عن ابن عباس أنه قال في الأمة القائمة ( أمة مهتدية قائمة على أمر الله لم تنزع عنه وتتركه كما تركه الآخرون وضيعوه ) (٥٤) .

قال الإمام محمد عبده : هذه الآية من العدل الإلهي في بيان حقيقة الواقع وإزالة الإبهام السابق، وهي

دليل على أن دين الله واحد على السنة جميع الأنبياء، وأن كل من أخذه بإذعان وعمل فيه بإخلاص فأمر بالمعروف ونهى عن المنكر، فهو من الصالحين (٥٥).

مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ.

أى مستقيمة عادلة من قولك : أهمت العود فقام بمعنى استقام.

واختار ذلك الزمخشري فى الكشف.

ورجح بعض المفسرين أن معناها موجودة ثابتة على التمسك بالدين الحق ملازمة له غير مضطربة فى التمسك به.

كما فى قوله تعالى : إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا .

أى ملازمًا لمطالبته بحقك.

ومنه قوله تعالى : شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأَوَّلُوا الْعِلْمَ قَائِمًا بِالْقِسْطِ . أى ملازمًا له (٥٦).

وفى ذلك تعريض بالمنحرفين عن الحق، بأنهم لا يعدّون من أهل الوجود ، وإنما حكمهم حكم العدم، وفى مثلهم قال الشاعر :

فكانهم خلقوا وما خلقوا	خلقوا وما خلقوا لمكرمة
فكانهم رزقوا وما رزقوا	رزقوا وما رزقوا سماح يد

يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ .

أى يقرءون القرآن حال صلاتهم من الليل.

والمعنى الإجمالى للآية : ليس أهل الكتاب متساوين فى الاتصاف بما ذكر من القبائح، بل منهم قوم سلموا منها، وهم الذين استقاموا على الحق ولزموه وأكثروا من تلاوة آيات الله فى صلاتهم التى يتقربون بها إلى الله آناء الليل وأطراف النهار .

وآناء الليل أى أوقاته وساعاته ، والمراد بها صلاة العشاء، أو الصلاة بين المغرب والعشاء، أو الصلاة فى منتصف الليل، وهو الوقت الذى غارت فيه النجوم ونامت العيون وبقي الله الواحد القيوم .

قال الطبرى فى تفسير الآية ، وهذه الأقوال التى ذكرتها على اختلافها متقاربة المعانى ، وذلك أن الله تعالى ذكره وصف هؤلاء القوم بأنهم يتلون آيات الله فى ساعات الليل وهى آنأؤه ، وقد يكون تأليها فى صلاة العشاء تأليا لها آناء الليل، وكذلك من تلاها فيما بين المغرب والعشاء، ومن تلاها جوف الليل، فكل تال له ساعات الليل غير أن أولى الأقوال بتأويل الآية قول من قال : عنى بذلك تلاوة القرآن فى صلاة العشاء لأنها صلاة لا يصليها أحد من أهل الكتاب (٥٧).

وقد نقل الفخر الرازى فى هذه الآية قولين :

( الأول ) : أن المراد بهذه الأمة القائمة عبد الله بن سلام وأصحابه من المسلمين.

( الثانى ) : كل من أوتى الكتاب من أهل الأديان ، أى يتلون ما عندهم من مناجاة الله ودعائه والثناء عليه عز وجل وهى كثيرة فى كتبهم ، وقد رجح الرأى الثانى الشيخ محمد عبده وتلميذه رشيد رضا فى تفسير المنار.

ونقل صاحب المنار نقلاً من زيور (مزامير) داود عليه السلام:

كقوله فى المزمور السادس والثلاثين ( ٥ - يارب فى السموات رحمتك، أمانتك إلى الغمام ٦ - عدلك مثل جبال الله وأحكامك لجة عظيمة ، ٧ - ما أكرم رحمتك يا الله، فبنو البشر فى ظل جناحك يحتمون ٨ - يروون من دسم بيتك ومن نهر نعمتك تسقيهم، ٩ - لأن عندك ينبوع الحياة بنورك نرى نورا، ١٠ - أدم رحمتك للذين يعرفونك وعدلك للمستقيمي القلب ).

وقوله فى المزمور الخامس والعشرين : ( ١ - إليك يا رب أرفع نفسى ٢ - يا إلهى عليك توكلت، فلا تدعنى أخزى، لا تشمت بى أعدائى. ٣ - أيضاً كل منتظريك لا يخزون، ليخز الغادرون بلا سبب. ٤ - طرقتك يارب عرفني، سبلك علمنى ، ٥ - دربنى فى حقك علمنى، لأنك أنت إله خلاصى ...).

وأمثال هذه الأدعية والمناجاة كثيرة جداً ، وإذا رآها العربى البليغ غريبة الأسلوب، فليذكر أنها ترجمة ضعيفة وأن قراءتها بلغة أهل الكتاب أشد تأثيراً فى النفس من قراءة ترجمتها هذه (٥٨).

أما السجود الذى أسنده إليهم ، فهو إما عبارة عن صلاتهم ، وإما استعمال له بمعناه اللغوى وهو التظامن والتدلل كما فى قوله تعالى فى خطاب مريم : **وَأَسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ** . (آل عمران : ٤٣) .

١١٤ - **يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ** .

تستمر هذه الآية فى رسم صورة وضيئة لمن آمن من أهل الكتاب.

فقد آمنوا إيماناً عميقاً بالله وباليوم الآخر ، وعملوا بمقتضى هذا الإيمان فأمرؤا بالمعروف وأرشدوا الناس إلى الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ، ونهوا عن المنكر، وحذروهم من الكفر، وسارعوا إلى فعل الخيرات، منتقلين فى كل أعمالهم من خير إلى خير، وهم بسبب إيمانهم وأفعالهم الحميدة قد خرجوا من صفوف المذمومين إلى صفوف المدوحين.

قال الفخر الرازى : واعلم أن وصفهم بالصالح فى غاية المدح، ويدل عليه القرآن والمعقول.

أما القرآن فهو أن الله تعالى مدح بهذا الوصف أكابر الأنبياء فقال بعد ذكر إدريس وإسماعيل وذى الكف وغيرهم : **وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ** . (الأنبياء : ٨٦) .

وذكر حكاية عن سليمان أنه قال : وَأَدْخَلَنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ . (النمل : ١٩).

وأما المعقول ، فهو أن الصلاح ضد الفساد ، وكل ما لا ينبغي أن يكون فهو فساد سواء كان ذلك فى العقائد أو فى الأعمال، فإذا كان الصلاح معناه الأمثل والأفضل، كان الصلاح دالا على أكمل الدرجات (٥٩).

من تفسير الطبرى :

يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ .

يعنى بقوله عز وجل : يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ : يصدقون بالله وبالبعث بعد الممات ويعلمون أن الله مجازيهم بأعمالهم، وليسوا كالمشركين الذين يجحدون وحدانية الله ويعبدون معه غيره، ويكذبون بالبعث بعد الممات، وينكرون المجازاة على الأعمال والثواب والعقاب، وقوله: وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ . أى يأمرون الناس بالإيمان بالله ورسوله وتصديق محمد صلى الله عليه وسلم وما جاءهم به ، وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ . أى وينهون الناس عن الكفر بالله وتكذيب محمد وما جاءهم به من عند الله، يعنى بذلك أنهم ليسوا كاليهود والنصارى الذين يأمرون الناس بالكفر وتكذيب محمد فيما أتاهم به من عند الله. وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ . أى يبتدرون فعل الخيرات خشية أن يفوتهم ذلك. ثم أخبر جل ثناؤه أن هؤلاء الذين هذه صفتهم من أهل الكتاب، هم من عداد الصالحين ، لأن من كان منهم فاسقا فقد باء بفضب من الله لكفره بالله وآياته، وعصيانه بربه، واعتدائه فى حدوده (٦٠).

١١٥ - وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ (٦١).

أى : ما يقدمونه من أفعال الخير، لن يضيع عند الله ثوابه، ولا ينقص جزاؤه، وإنما سيجازيهم الله عليه بما هم أهل له من ثواب جزيل وأجر كبير بدون أى نقصان أو حرمان .

وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ . أى لا يخفى عليه عمل الأتقياء ، ولا يذهب لديه أجر من أحسن عملا .

( فأنت ترى أن هذه الآيات الكريمة قد أنصفت المؤمنين الصادقين من أهل الكتاب، ووصفتهم بجملة من الصفات الطيبة. وصفتهم بأنهم طائفة ثابتة على الحق، وأنهم يتلون آيات الله آناء الليل وأطراف النهار، وأنهم مكثرون من التضرع إلى الله فى صلواتهم وسجودهم ، وأنهم يؤمنون بالله واليوم الآخر ، وأنهم يأمرون بالمعروف، وأنهم ينهون عن المنكر وأنهم يسارعون فى الخيرات ، وأنهم من الصالحين.

ثم بشرهم سبحانه ، بحسن الجزاء، لأن الله عليم بأحوال عباده ولن يضيع أجر من أحسن عملا ) (٦٢).

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر :

سياج الأمم ، وأساس رفعتها وتفوقها، وقانون بقائها التناصح والتواصى بالحق والصبر، وقد مدح الله أمة الإسلام بأنها خير أمة إذا حافظت على هذه الأصول الثلاثة : الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، والإيمان

بالله، ومدح طائفة من أهل الكتاب بثباتهم على الحق، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وقد استحق بنو إسرائيل اللعنة من أجل ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

أخرج أبو داود في سننه عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - : إن أول ما دخل النقص على بني إسرائيل، أنه كان الرجل يلقي الرجل فيقول له : يا هذا اتق الله ودع ما تصنع فإنه لا يحل لك، ثم يلقاه من الغد على حالة فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقعيده، فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض، ثم قال - صلى الله عليه وسلم - : لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون (٧٨) كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون (المائدة : ٧٨، ٧٩). ثم قال : كلا والله : لتأمرن ، ولتتهن عن المنكر، ولتأخذن على يد الظالم، ولتأطرنه على الحق أطرا - أى ولتحملنه على اتباع الحق حملا - أو ليضرين الله بقلوب بعضكم على بعض، ثم ليلعنكم كما لعنهم (٦٣).

★ ★ ★

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (١١٦) مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٧﴾

المفردات :

حَرْثَ قَوْمٍ : زرعهم .

صِرٌّ : برد شديد .

التفسير :

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ .

اختلف المفسرون في المراد بالذين كفروا، فقيل : هم بنو قريظة والنضير من اليهود ، وقيل : هم مشركو قريش عامة، وقيل : هم أبو سفيان ورهطه خاصة، وقيل : إن الكلام في الكفار عامة لعموم اللفظ فهو على إطلاقه ويدخل فيه اليهود وكذا مشركو مكة دخولاً أولياً، قالوا : إنهم كلهم كانوا يعتزون بكثرة الأموال ويعيرون النبي ﷺ وأتباعه بالفقر ويقولون : لو كان محمد على الحق ما تركه ربه في هذا الفقر، وقيل : هم المنافقون (٦٤).

والمعنى :

إن الذين كفروا بما يجب الإيمان به ، واغترفوا بأموالهم وأولادهم فى الدنيا ، لن تدفع عنهم أموالهم ولا أولادهم شيئاً - ولو يسيراً - من عذاب الله ، الذى سيحقيق بهم يوم القيامة بسبب كفرهم وجحودهم .

وليس المراد : خصوص الأموال والأولاد ، بل كل ما يعتبره الإنسان وسيلة قوة ومنعة ، وإنما خص الأموال والأولاد بالذكر ، لأن الإنسان - فى الغالب - يدفع عن نفسه بالفداء بالمال ، أو الاستعانة بالأولاد .

وقد حكى القرآن غرور المترفين بالأموال والأولاد فقال سبحانه : وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ \* وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ . (سبأ : ٣٤-٣٥) . فأخبرهم الله تعالى بأن الكافر لا ينفعه شيء من ذلك فى الآخرة ، ولا مخلص له من العذاب ولا محيص عنه .

وَأُولَئِكَ الْمُتَصَفُّونَ بِالْكَفْرِ أَصْحَابُ النَّارِ أَهْلُهَا الْمَلَائِمُونَ لَهَا هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ لا يبرحونها أبداً .

قال تعالى : وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ . (فاطر : ٣٦) .

وقال سبحانه : وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ . (المائدة : ٣٧) .

١١٧ - مثل ما يَنْفَقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ .

قال أكثر المفسرين : الصر : البرد الشديد .

وفى الصحاح : الصر بالكسر برد يضر بالنبات والحرث .

وقيل : الصر : السموم الحارة ، وعن ابن عباس فيها صرٌ أى نار . وعلى القولين الغرض من التشبيه حاصل سواء كان برداً مهلكاً أو حراً محرقاً (٦٥) .

وقوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً . . شيئاً منصوب على أنه مفعول أى لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم شيئاً من الإفناء والدفع ، وتكير شيئاً للتقليل .

وفى تفسير ابن كثير صرٌ أى برد شديد ، وقال عطاء : برد وجليد ، أو فيها صرٌ . أى نار ، وهو يرجع إلى القول الأول ، فإن البرد الشديد ، ولاسيما الجليد يحرق الزرع والثمار كما يحرق الشيء بالنار .

وترسم الآية مشهداً حسياً ينبض بالحركة ، يصور ضياع أعمال الكافرين ، وذهاب ما ينفقون فى حياتهم الدنيا من أموال .

قال النيسابورى : والظاهر أن الضمير فى ينفقون عائد إلى جميع الكفار ، وذلك أن إنفاقهم إما أن يكون لمنافع الدنيا فلا يبقى له أثر فى الآخرة، فى حق المسلم فضلاً عن الكافر ، وإما أن يكون لمنافع الآخرة، فالكفر مانع عن الانتفاع به، ولعلمهم كانوا ينفقون فى الخيرات كالأحسان إلى الضعفاء والأرامل راجين خيراً كثيراً فى المعاد لكنهم إذا قدموا الآخرة رأوا كفرهم مبطلا لأثار تلك الخيرات، فكان كمن زرع زرعاً وتوقع منه نفعاً كبيراً فأصابته جائحة فلا يبقى معه إلا الحزن والأسف.

ولعلمهم كانوا ينفقون فيما ظنوه خيراً وهو معصية كإنفاق الأموال فى إيذاء الرسول ﷺ وفى تخريب ديار المسلمين.

ولا يبعد أيضاً تفسير الآية بخيبتهم فى الدنيا فإنهم أنفقوا أموالاً كثيرة فى تجهيز الجيوش والإغارة على المسلمين ، وتحملوا المتاعب ، ثم انقلب الأمر عليهم وأظهر الله الإسلام وأعز أهله، فلم يبق مع الكفار من ذلك الإنفاق إلا الحيرة والحسرة، وقيل: المراد بالإنفاق هنا هو جميع أعمالهم التى يرجون الانتفاع بها فى الآخرة (٦٦).

#### وجاء فى ظلال القرآن :

( وننظر فإذا نحن أمام حقل تهيأ للإخصاب ، ثم إذا العاصفة تهب ، إنها عاصفة باردة ثلجية، تحرق هذا الحرث بما فيها من صر - واللفظة ذاتها كأنما هى مقذوف يلقى بعنف فيصور معناه بجرسه النفاذ - وإذا الحرث كله مدمر خرب.

إنها لحظة تمّ فيها كل شئ، تم فيها الدمار والهلاك، وإذا الحرث كله يباب.. ذلك مثل ما ينفق الذين كفروا فى هذه الدنيا، ومثل ما بأيديهم من نعم الأموال والأولاد.. كله إلى هلاك وفناء دون ما متعة حقة ، ودون ما جزاء (٦٧).

وقوله تعالى : أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكْتَهُ . أى أصابت زرع قوم ظلموا أنفسهم بالكفر وارتكاب المعاصى فدمرته ، وأهلك ما فيه من ثمار، وهم أحوج ما يكونون إلى هذا الزرع وتلك الثمار.

وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ . بإحباط الأجر وذهاب الثواب على ما أنفقوا وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ . ولكنهم هم الذين ظلموا أنفسهم بإيثارهم الكفر على الإيمان أو بترك النظر فى الآيات البينات بعد ما ظهرت لهم، أو بالجحود بعد النظر ونهوض الحجة (٦٨).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١١٨﴾ هَآأَن تُمْ ءُولَآءِ يُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا الْقُوكُم قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِّنَ الْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١١٩﴾ إِن تَمَسَّسْكُم حَسَنَةٌ سَّوَّهُمْ وَإِن تُصِبْكُم سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِن تَصَبَرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿١٢٠﴾﴾

المفردات :

بطانة : بطانة الرجل، خاصته وموضع سره . مأخوذ من بطانة الثوب . من دونكم : من غير ملتكم .

لا يألونكم خبالا : لا يقصرون ولا يدخرون وسعا فى إنزال الخبال بكم . والخبال : الشر والفساد .

ودوا ما عنتم : العنت : المشقة . والمعنى : هم تمنوا ما يشق عليكم .

البغضاء : الحقد والكراهية .

بذات الصدور : بما انطوت عليه القلوب من الأسرار . فإنه سبحانه يعلم السر وأخفى .

التفسير :

١١٨ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا ... الآية .

بعد ان بين الله أحوال المؤمنين والكافرين ، حذّر المؤمنين من موالاة الكافرين، وجعلهم موضع ثقته . باطلاعهم على بواطن أمورهم فقال :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا .

أى : لا تتخذوا من غير المسلمين أصفياء : تجعلونهم مواضع سرهم ومشورتكم، لأنهم لا يدخرون وسعا فى إلحاق الشر والفساد بكم .

ودوا ما عنتم . أى : أحبوا أن يقع بكم ما يشق عليكم من أنواع المحن والبلاء فى شئون دينكم ودنياكم .

قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ . أى : قد ظهرت الكراهية من أفواههم، على فلتات أسنتهم . وما تخفى صدورهم أكبر . وما تتطوى عليه صدورهم من الحقد والكراهية لكم أكبر مما ظهر على أفواههم .



قد أوضحنا لكم الآيات الدالة على شديد بغضهم لكم. فلا توالوهم إن كنتم من ذوى العقول الواعية، فإن مقتضى العقل السليم: ألا يتخذ الإنسان أحدا من غير ملته صفيًا له ومحل ثقة.

وفى هذا البيان ما يقطع عذرهم ، إذا ما خالفوا عن أمر ربهم، واتخذوا أولياءهم من أعدائهم.

١١٩ - هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ ... الآية .

لما نهى الله المؤمنين عن موالاته الكافرين ، وبين أنهم يبغضونهم ولا يدخرون وسعا فى خيالهم، عقب ذلك بما يؤكد وجوب الانتهاء عن موالاتهم. فقال :

هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ .

أى : أنكم تخلصون لهم، وتودونهم ، وترجون لهم الخير. ولكنهم لا يحبونكم ، ولا يرغبون إلا فى خباكم وفسادكم ، ثم إنكم - إلى جانب حبكم لهم - تؤمنون بكل ما أنزل من الكتب السماوية ، وبالرسل الذين أنزلت عليهم.

وَإِذَا لَقَوْكُمْ قَالُوا آمَنَّا . نَفَاقًا لَكُمْ وَخَدَاعًا حَتَّى تَسْتَبْطِنُوهُمْ وَتَخْبِرُوهُمْ بِأَسْرَارِكُمْ، فَيَسْتَغْلُوا مَوَدَّتَكُمْ فِيمَا يَنْفَعُهُمْ ، وفيما يجلب الخيال فيكم .

وَإِذَا خَلَوْا عَضُوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ :

أى : إذا فارقوكم ، وخلصوا إلى أنفسهم، عضوا أناملهم من الغيظ حسرة وأسفا، حيث لم يجدوا إلى التشفى والنيل منكم سبيلا .

وعض الأنامل فى الآية، كناية عن شدة الغيظ.

قُلْ مَوْتُوا بِغَيْظِكُمْ .

أى : قل لهم يا محمد : موتوا بغيطكم من بقائنا على الإسلام ، فإن الله متم نعمته ومكمل دينه، ومعل كلمته، ولو كره الكافرون.

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ . فيعلم ما تتطوى عليه ضمائرهم، وتكنه سرائرهم من البغضاء والحسد . ويكفى المسلمين شره، ويجازيكم عليه.

١٢٠ - إِنْ تَمَسَّسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا ... الآية .

المعنى : إن نالكم خير- ولو كان قليلا - أحزنهم ، وإن نزلت بكم مصيبة فادحة يفرحوا بها ويشمتوا بكم.

وَإِنْ تَصَبَّرُوا . على عداوتهم وكيدهم . وَتَتَّقُوا . الله فى كل أموركم : بفعل الواجبات وترك المنهيات. ومن ذلك ترك محبتهم وإطلاعهم على أسراركم.

لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا . أَى لَا يَنَالُ مِنْكُمْ مَكْرَهُمْ وَحِيلُهُم التَّى يَدْبِرُونَهَا لَكُمْ شَيْئًا قَلِيلًا مِنَ الضَّرَرِ ،  
يحفظ الله الذى وعد به ، ما دتم تتقون الله وتخشون عقابه .

إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ . من الكيد لكم ، ومحاولة إلحاق الأذى بكم .

مُحِيطٌ . لا يعزب عنه من ذلك شيء .

ومقتضى علمه تعالى بما يعملون : أن يحاسبهم ويجزيهم عليه .

وقرئ بقاء الخطاب تَعْمَلُونَ . والخطاب للمؤمنين .

والمعنى : إن الله محيط بما تعملونه ، أيها المؤمنون ، من الصبر والتقوى وسائر الطاعات . والإذعان لما  
نهاكم عنه من مودة من ليس على دينكم ، وإطلاعهم على أسراركم .

وفيه إشارة إلى أن الامتثال مدعاة للقلب والفوز والانتصار ، وأن المخالفة عن أوامر الله ، سبيل الندامة  
والهلاك (٦٩) .

★ ★ ★

﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٢١﴾  
إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٢٢﴾  
وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَانْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ  
أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدِّدَ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزْلِينَ ﴿١٢٤﴾ بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا  
وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا يُمَدِّدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ  
مُسَوِّمِينَ ﴿١٢٥﴾ ﴾

المضردات :

غدوت : أصل الغدو ، الذهاب أول النهار ، ثم استعمل فى مطلق الخروج .

همت طائفتان منكم أن تفشلا : أشرفتا على الهزيمة .

تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال : تنزلهم الأماكن المناسبة للقتال .

بدر ، اسم لكان بين مكة والمدينة كانت به الغزوة المعروفة باسمه .

ببدر

وانتم اذلة	: قليلو العدد والعدة .
من فورهم	: أى من ساعتهم.
مسومين	: مسومين بكسر الواو المشددة، متخذين سمة، أى علامة تميزهم، ويفتحها، بمعنى معلّمين من الله تعالى.

## ١٢٠ آية :

نلاحظ أن سورة آل عمران تحدثت عن وحدانية الله وجلاله وعن مظاهر قدرته ورحمته، وعن جوانب من قصة آل عمران، وعن الشبهات التى ساقها اليهود وألوان الحرب النفسية وساقّت للمؤمنين من التوجيهات والعظات ما يهدى قلوبهم ويصلح بالهم ويكفل لهم النصر على أعدائهم من خلال ١٢٠ آية فى بداية السورة .

## ٦٠ آية :

ثم تحدثت سورة آل عمران ، عن جوانب متعددة من غزوة أحد فى حوالى ٦٠ آية من الآية ١٢١ إلى الآية ١٨٠ .

## قصة غزوة أحد

كانت غزوة بدر من الغزوات المشهورة فى تاريخ الدعوة الإسلامية، فقد انتصر أتباعها انتصارا مؤزرا على كفار قريش...

وصمم المشركون على أن يأخذوا بثأرهم من المسلمين، فجمعوا جموعهم، وخرجوا فى جيش كبير، ومعهم بعض نسائهم حتى يكون ذلك، أبلغ فى استماتة الرجال فى القتال ..

ووصل مشركو قريش ومعهم حلفاؤهم إلى أطراف المدينة فى أوائل شوال من السنة الثالثة ، وكان عددهم يربو على ثلاثة آلاف رجل.

واستشار النبى - صلى الله عليه وسلم - أصحابه فى شأن هؤلاء المشركين الزاحفين إلى المدينة .

فكان رأى بعضهم - ومعظمهم من الشباب - الخروج لملاقاة المشركين خارج المدينة

وكان من رأى فريق آخر من الصحابة ، استدراج المشركين إلى أزقة المدينة ومقاتلتهم بداخلها، وكان النبى - صلى الله عليه وسلم - يميل إلى رأى هذا الفريق إلا أنه آثر الأخذ برأى الفريق الأول الذى يرى أصحابه الخروج لملاقاة المشركين خارج المدينة، نظرا لكثرة عدد القائلين بذلك.

ثم دخل النبى - صلى الله عليه وسلم - بيته ، ثم خرج منه وقد لبس آلة حربه، وشعر بعض المسلمين أنهم قد استكروها النبى - صلى الله عليه وسلم - على القتال ، فأظهروا له الرغبة فى النزول على رأيه، إلا أنه لم يستجب لهم ، وقال كلمته التى تعلم الناس الحزم وعدم التردد : « ما ينبغى لنبى لبس لأَمته أن يضعها حتى يحكم الله بينه وبين عدوه. لقد دعوتكم إلى هذا الحديث فأبيتُم إلا الخروج. فعليكم بتقوى الله والصبر عند البأس. وانظروا ما أمركم الله به فافعلوه ... » (٧٠).

ثم خرج النبي - صلى الله عليه وسلم - في ألف مقاتل من المسلمين حتى نزل قريبا من جبل « أحد » إلا أن « عبد الله بن أبي بن سلول » انسحب في الطريق بثلاث الناس محتجا بأن النبي - صلى الله عليه وسلم - لم يأخذ برأيه، بل أخذ برأى غيره.

وعسكر المسلمون بالشعب من أحد ، جاعلين ظهرهم إلى الجبل، ورسم النبي - صلى الله عليه وسلم - الخطبة لكسب المعركة، فجاءت خطة محكمة رائعة. فقد وزع الرماة على أماكنهم وكانوا خمسين راميا، وقال لهم: انضحوا الخيل عنا بالنبل، لا يأتونا من خلفنا، إن كانت لنا أو علينا فالزموا أماكنكم لا تؤتين من قبلكم «.

وفى رواية أنه - صلى الله عليه وسلم - قال لهم : «احموا ظهورنا، وإن رأيتمونا نقتل فلا تنصرونا. وإن رأيتمونا نغتم فلا تشركونا» (٧١).

وأخيرا التقى الجمعان، وأذن النبي - صلى الله عليه وسلم - لأتباعه أن يجالدوا أعداءهم، وأظهر المسلمون أسمى صور البطولة والإقدام، وكان شعارهم في هذا الالتحام « أمت أمت ».

وما هي إلا جولات في أوائل المعركة، حتى ولى المشركون المسلمين الأدبار، ولم يغن عن المشركين شيئا ما كانت تقوم به نسوتهم من تحريض واستنهاض للعزائم.

قال ابن إسحاق : ثم أنزل الله - تعالى - نصره ، وصدق وعده، فحثوهم بالسيوف حتى كشفوهم عن المعسكر ، وكانت الهزيمة لاشك فيها .

ورأى الرماة الهزيمة وهي تحل بقريش ، فتطلعت نفوسهم إلى الفنائم، وحاول أميرهم « عبد الله بن جبير » أن يمنعهم عن ترك أماكنهم عملاً بوصية رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلا أن معظمهم تركوا أماكنهم ونزلوا إلى ساحة المعركة ليشاركوا في جمع الفنائم والأسلاب ...

وأدرك خالد بن الوليد - وكان مشركا - أن ظهور المسلمين قد انكشفت بترك الرماة لأماكنهم، فاهتبل الفرصة على عجل، واستدار بمن معه من خيل المشركين خلف المسلمين فأحرق بهم، وأخذ في مهاجمتهم من مكان ما كانوا ليظنوا أنهم سيهاجمون منه، فقد كانوا يعتمدون على الرماة في حماية ظهورهم ..

وعاد المشركون المنهزمون إلى مقاتلة المسلمين، بعد أن رأوا ما فعله « خالد » ومن معه .

واضطربت صفوف المسلمين للتحويل المفاجئ الذي حدث لهم، إلا أن فريقا منهم أخذ يقاتل ببسالة وصبر .. واستشهد عدد كبير منهم وهم يحاولون شق طريقهم ..

وأصيب النبي - صلى الله عليه وسلم - خلال ذلك بجروح بالغة، وأشيع أنه قد قتل إلا أنه - صلى الله عليه وسلم - جعل يصيح بالمسلمين : إلى عباد الله، إلى عباد الله .. فاجتمع إليه نحو ثلاثين رجلا، ودافعوا عنه دفاع الأبطال المخلصين ..

ومرت على المسلمين ساعة من أخرج الساعات في تاريخ الدعوة الإسلامية ، فقد كان المشركون يهاجمون النبي - صلى الله عليه وسلم - بعناد وحقد، وكان المسلمون مستميتين في الدفاع عن رسولهم وعن أنفسهم .

وكان لهذه الاستماتة آثارها فى تراجع المشركين ، وقد ظنوا أنهم قد أخذوا بثأرهم من المسلمين ..

وخشى النبى - صلى الله عليه وسلم - أن يكون تراجع المشركين من أجل مهاجمة المدينة، فقال لعلى بن أبى طالب: اخرج فى آثار القوم فانظر ماذا يصنعون ، فإن هم جنبوا الخيل وامتطوا الإبل، فإنهم يريدون مكة، وإن ركبوا الخيل وساقوا الإبل، فهم يريدون المدينة. فوالذى نفسى بيده لئن أرادوها لأسيرن إليهم، ثم لأناجزنهم فيها .

قال على : فخرجت فى آثارهم فرأيتهم جنبوا الخيل ، وامتطوا الإبل واتجهوا إلى مكة.

وعندما انصرف أبو سفيان نادى : إن موعدكم بدر العام المقبل . فقال الرسول - صلى الله عليه وسلم لرجل من أصحابه - : قل له : نعم بيننا وبينك موعد .

وانتهت غزوة أحد باستشهاد حوالى سبعين صحابيا من بينهم حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير، وسعد بن الربيع ... وغيرهم من الأبطال الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه .

التفسير :

١٢١ - وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ .

واذكر لهم يا محمد ليعتبروا ويتعضوا وقت خروجك مبكرا من حجرة زوجك عائشة إلى غزوة أحد .

تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ . أى تنزلهم وتسوى لهم بالتنظيم والترتيب مواطن وأماكن للقتال بحيث يكونون فى أحسن حال وأكمل استعداد لملاقاة أعدائهم.

وتشير الآية إلى ما فعله النبى - صلى الله عليه وسلم - مع أصحابه قبل أن تبدأ المعركة، فقد اهتم بتنظيم صفوفهم، وبرسم الخطة الحكيمة التى تكفل لهم النصر.

فجعل للجيش ميمنة وميسرة، وجعل الرماة على ظهر الجبل، وأمر الجيش كله ألا يتحرك للقتال إلا عندما يأذن له بذلك .

وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ . أى سميع لما تقولون ، عليم بضمائرکم ونياتکم وأعمالکم، فيجازى كل إنسان على حسب قوله ونيته وعمله. والمقصود من هذه الجملة غرس الرهبة فى قلوب المؤمنين، حتى لا يعودوا إلى مثل ما حدث من بعضهم فى غزوة أحد، حيث خالفوا وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم .

١٢٢ - إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ .

(الهم) : هو حديث النفس واتجاهها إلى شئ معين دون أن تأخذ فى تنفيذه، فإذا أخذت فى تنفيذه صار إرادة وعزما وتصميما .

تَفْشَلًا : من الفشل وهو الجبن والخور والضعف، يقال فشل يفشل فشلاً فهو فشل أى جبان ضعيف القلب.

والمعنى : اذكر يا محمد حين همت طائفتان - وهما بنو حارثة من الأوس، وبنو سلمة من الخزرج، أن تفشلاً وتضعفاً وتجنبنا عن القتال، وتتبعنا عبد الله بن أبي ابن سلول عندما انخدل بثلاث الناس وقال : يا قوم علام نقتل أنفسنا وأولادنا؟ فعصمهم الله فمضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧٢).

وعن ابن عباس قال : أضمروا أن يرجعوا فعزم الله لهم الرشد فثبتوا .. والظاهر أنها ما كانت إلا همة وحديث نفس ، كما لا تخلو النفس عند الشدة من بعض الهلع، ثم يردّها صاحبها إلى الثبات والصبر. ويوطنها على احتمال المكروه ... ولو كانت عزيزة لما ثبتت معها ولاية الله (٧٣).

وعلى الله فليترك كل المؤمنين .

التوكل هو الاعتماد على الله تعالى بعد الأخذ في الأسباب ، فإذا لم يأخذ الإنسان في الأسباب كان تواكلاً لا توكلًا.

أى وعلى الله وحده لا على غيره فليكل المؤمنون أمورهم، بعد اتخاذ الأسباب التى أمرهم- سبحانه - باتخاذها ، فإنهم متى فعلوا ذلك تولاهم سبحانه بتأييده ورعايته .

إن حديث القرآن فى سورة آل عمران عن غزوة أحد استمر قرابة ستين آية، ولم يسر القرآن فى أحداث الغزوة حسب ترتيب خروجها وأحداثها. بل حسب مشيئة الحق سبحانه فى أن ينتزع منها العبرة والعظة، ويصور الجو الذى صاحبها، وبذلك تتحول الغزوة إلى نقطة ارتكاز لثروة ضخمة من المشاعر والسمات، والنتائج والاستدلالات، يبدأ السياق منها، ثم يستطرد حولها ثم يعود إليها ثم يجول فى أعماق الضمائر، وفى أغوار الحياة، ويكرر هذا مرة بعد مرة، والقرآن بهذا يأسو جراح المؤمنين ويثبت إيمانهم ، ويشحذ عزائمهم ، ويتخلل ذلك تربية وتعليم وبيان لسنن الله ونواميسه، وبهذا كان القرآن كتاب الحياة، أنشأ أمة وأقام دولة وربى أجيالاً. وصنع ضمائر وحرك همما وعزائم ، صنع الله الذى أتقن كل شيء . (النمل : ٨٨).

١٢٢ - وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِدَرِّ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ .

تشير الآية إلى معركة بدر وكانت يوم الجمعة ١٧ رمضان سنة ٢هـ، وهو يوم الفرقان الذى أعز الله فيه الإسلام وأهله، وأذلّ الشرك وأهله، هذا مع قلة عدد المسلمين يومئذ فإنهم كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً، فيهم فارسان وسبعون بعيراً، والباقيون مشاة ليس معهم سُن العدد جميع ما يحتاجون إليه ، وكان العدو يومئذ ما بين التسعمائة إلى الألف، فى سوابغ الحديد والعدة الكاملة، والخيول المسوّمة (٧٤)، فأعز الله رسوله، وأظهر وحيه وتنزيله.

وقرية بدر لا تزال إلى الآن في الطريق بين مكة والمدينة، وهي أقرب إلى المدينة منها إلى مكة، وقد زرت هذه القرية وشاهدت مكان المعركة، واستشعرت فضل الله وعونه ومدده الذي أمدَّ به المؤمنين في غزوة بدر، فنصرهم على عدوهم، مع قلة المسلمين وقلة عدتهم، وكثرة عدوهم واستكمال عدته، ولو تمت أمور هذه الغزوة بمقاييس القوة والاستعداد - دون التوكل على الله - لكان النصر لقريش دون المسلمين، ولكن النصر جرى على سنة الله من نصر المؤمنين المتقين الصابرين المتوكلين على الله، قال تعالى: وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ . وليس المراد بالذل أنهم كانوا ضعاف النفوس، أو كانوا راضين بالهوان.. وإنما المراد أنهم كانوا قليلي العدد والعدد، فقراء في الأموال وفي وسائل القتال.

قال تعالى في آية أخرى: لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا . (التوبة: ٢٥) .

وقال الإمام أحمد عن سماك قال: سمعت عياضاً الأشعري قال: شهدت اليرموك وعلينا خمسة أمراء، وقال عمر: إذا كان قتالا فعليكم أبو عبيدة، فكتبنا إليه أنه قد جأش إلينا الموت، واستمددناه، فكتب إلينا أنه قد جاء في كتابكم تستمدوني، وإني أدلكم على من هو أعز نصرا، وأحصن جندا، الله عز وجل فاستنصروه، فإن محمد صلى الله عليه وسلم قد نصر في يوم بدر في أقل من عدتكم، فإذا جاءكم كتابي، هذا فقاتلوهم ولا تراجعوني. قال: فقاتلناهم فهزمناهم، أربع فراسخ، وأصبنا أموالا كثيرة (٧٥).

فَاتَّقُوا اللَّهَ . في الثبات والصبر وامتنال أوامره واجتنب نواهيه .

لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ . أى لعل الله أن ينعم عليكم بالنصر فتشكروه عليه .

١٢٤ - إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُدْعِمَ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ .

المعنى: اذكروا يا محمد إذ تقول للمؤمنين يوم بدر: أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُدْعِمَ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ من الله، لتثيبتكم وتقوية قلوبكم على أعدائكم، وإن أنتم توكلتم عليه وصبرتم .

قال ابن كثير: اختلف المفسرون في هذا الوعد هل كان يوم بدر أو يوم أحد على قولين أحدهما أن قوله تعالى: إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ . متعلق بقوله: وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ .

والقول الثاني: يرى أصحابه أن هذا الوعد متعلق بقوله تعالى: وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ ... . وذلك يوم أحد .

( والقول الأول قول أكثر المفسرين لأن الكلام متصل بقصة بدر ، ولأن العدة والعدد يوم بدر كانا أقل وكان الاحتياج إلى المدد أكثر ) (٧٦) .

١٢٥ - بَلَىٰ إِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ .

بَلَىٰ . أى نعم ، يكفيكم الإمداد بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين من الله ، ولكنه سبحانه يعدكم بأنكم إن تَصْبِرُوا . على قتال أعدائكم، وعلى كل ما أمركم الله بالصبر عليه وَتَتَّقُوا . الله وتخشوه وتجتنبوا معاصيه وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا . أى ويهاجمكم المشركون مسرعين ليحاربوكم، وقد أعدتكم أنفسكم لقتالهم، إذا فعلتم ذلك - يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة ، معلمين أنفسهم أو خيلهم بعلامات مخصوصة .

فى أعقاب الآية :

إذا كان الله تعالى قد أمد المؤمنين بالملائكة فى بدر فهل كانت وظيفتهم القتال مع المؤمنين؟ أو كانت وظيفتهم تثبيت المؤمنين فقط ؟.

يرى كثير من العلماء أن الملائكة قد قاتلت مع المؤمنين .

قال القرطبي : تظاهرت الروايات بأن الملائكة حضرت يوم بدر وقاتلت .

ويرى فريق آخر من العلماء أن الملائكة ما قاتلت مع المسلمين يوم بدر، وإنما أمد الله المؤمنين بالملائكة لتثبيت نفوسهم وتقوية قلوبهم، ولتخذيّل المشركين وإلقاء الرعب فى قلوبهم.

قال صاحب تفسير المنار :

ليس فى القرآن الكريم نص ناطق بأن الملائكة قاتلت بالفعل، وإنما جاء ذكر الملائكة فى سياق الكلام عن غزوة بدر فى سورة الأنفال، على أنها وعد من الله تعالى بإمداد المؤمنين بألف من الملائكة.

وفسر هذا الإمداد بقوله عز وجل :

إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ . (الأنفال : ١٢) .

قال ابن جرير الطبرى فى معنى التثبيت :

« يقول قووا عزمهم، وصححوا نياتهم، فى قتال عدوهم من المشركين ».

وقيل : كان ذلك معونتهم إياهم بقتال أعدائهم.

ونقل صاحب المنار نقولاً كثيرة فى تفسير هذه الآية، وفى تفسير سورة الأنفال رجح فيها أن معونة

الملائكة للمؤمنين كانت معنوية وأن الملائكة لم تشارك فى القتال (٧٧).



وقال النيسابورى :

أجمع أهل التفسير وأرباب السير أنه تعالى أنزل الملائكة يوم بدر وأنهم قاتلوا الكفار، وعن ابن عباس أنه لم تقاتل الملائكة سوى يوم بدر، وفيما سواه كانوا عددا ومددا لا يقاتلون ولا يضربون، ومنهم من قال : إن نصر الملائكة بإلقاء الرعب فى قلوب الكفار، وبإشعار المؤمنين بأن النصر لهم.

هل هذه مناقشة مجدية :

فى كتب التفسير الكبرى مثل تفسير الطبرى والنيسابورى وفخر الدين الرازى وتفسير المنار، نجد نقاشا قويا بحجج وأسانيد وأدلة عقلية ونقلية حول موضوعين :

**الأول :** هل أمدّ الله تعالى المؤمنين فى غزوة بدر بهذا العدد المذكور فى الآية ١٢٤ . ١٢٥ من سورة آل عمران ٩.

فبعض المفسرين يرى أن الله أمدّ المؤمنين فى بدر بخمسة آلاف من الملائكة، وقال آخرون : لم يزد المدد على ألف من الملائكة.

**الموضوع الثانى :** هل باشرت الملائكة القتال بنفسها، أم اقتصرت مهمتها على تثبيت المؤمنين وإلقاء الرعب فى قلوب المشركين ٩ .

والذى يطمئن إليه القلب أن الله تعالى أمد المؤمنين ، وإن ذلك كان من أسباب النصر.

أما النقاش فى عدد الملائكة يوم بدر وهل كان ألفا أو خمسة آلاف؟ والنقاش فى عمل الملائكة يوم بدر، فهو لون من ألوان التّرف العقلى. إنّ الملائكة من عالم الغيب ويكفيها كتاب الله، ويكفى المسلم أن يعتقد بأن الله أوحى للملائكة بأن تثبت المؤمنين وتساعدهم فى اكتساب النصر، ولا يضير المسلم أن يجهل عدد الملائكة التى تنزّلت، ولا يزيد فى يقينه أن يعتقد أن الملائكة باشرت القتال ، أو اقتصرت مهمتها على التثبيت ، وآراء الفريقين تحتلها النصوص ، ولا نريد أن نرجح رأى فريق ، بل نحن أقرب إلى التسليم والتفويض وقولنا : آمنا به كلّ من عند ربنا .

﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِنَطْمِئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ ۖ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١٢٦﴾ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ﴿١٢٧﴾ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٢٨﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِر لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٩﴾﴾

المفردات :

فينقلبوا خائبين : فيرتدوا منقطعي الآمال .

يكبتهم : الكبت : شدة الغيظ، أو وهن يقع في القلب .

ليقطع طرفا : لينقص فريقا من الكافرين بالقتل والأسر .

التفسير :

١٢٦ - وما جعله الله إلا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِنَطْمِئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ ۖ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ .

أي وما جعل الله الإمداد بالملائكة ولا الوعد به ، إلا بشارة لكم بالنصر، وتطمينا لقلوبكم حتى تثبتوا أمام عدوكم ، وليس النصر إلا من الله وحده فهو العزيز الذي لا يغلب ، الحكيم الذي يفعل كل ما يريد فعله حسبما تقتضيه حكمته ، فالمدد بالملائكة أو غيرها سبب ظاهر ، والسبب الحقيقي هو الله سبحانه وتعالى .

( ولقد حرص القرآن في كثير من آياته على تثبيت هذا المعنى في قلوب المؤمنين ، حتى لا يعتمدوا على الأسباب والوسائل التي بين أيديهم ويغفروا بها دون أن يلتفتوا إلى قدرة خالق الأسباب والوسائل، فإنهم إذا اغتروا بالأسباب والوسائل، ونسوا خالقها أتاهاهم الفشل من حيث لم يحتسبوا وكان أمرهم فرطاً ) (٧٨).

والمؤمن الحق قويّ الإيمان بربه، واثق بقدرة خالقه، فهو سبحانه يقول للشيء كن فيكون ، لكنه سبحانه جعل للنصر أسبابا، وجعل لهذا الكون نواميس وقوانين، وأمرنا أن نأخذ بالأسباب مع اليقين الجازم بقدرة القادر، فعلينا بطاعة الله وامتنال أمره واجتنب نهيه، فمن أطاع الله أطاعه كل شيء يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم . ( محمد : ٧ ) .

١٢٧ - لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ .

إن النصر من عند الله ، وقد نصر الله المؤمنين في بدر، وهو سبحانه حكيم في إنزاله النصر ، وحكمة هذا النصر أن ينقص جانبا من الذين كفروا ويستأصلهم بالقتل ، وينقص من أرضهم بالفتح ، ومن سلطانهم بالقهر ، ومن أموالهم بالغنime .

أَوْ يَكْتَبُهُمْ وَيَذَلُّهُمْ وَيَغِيظُهُمْ غِيظًا شَدِيدًا بِسَبَبِ مَا نَزَلَ بِهِمْ مِنْ هَزِيمَةٍ، فَيَعُودُوا إِلَى دِيَارِهِمْ مُنْكَسِرِينَ مَدْحُورِينَ، فَقَدْ كَانُوا يَقْصِدُونَ إِطْفَاءَ نُورِ الْإِسْلَامِ فَخَابَ قَصْدُهُمْ ، وَطَاشَ سَهْمُهُمْ ، وَعَادُوا وَقَدْ فَقَدُوا الْكَثِيرِينَ مِنْ وَجْهِهِمْ وَصَنَادِيدِهِمْ ، أَمَّا الْإِسْلَامُ فَقَدْ أَزْدَادَ نُورَهُ تَأْلُقًا، وَأَزْدَادَ أَتْبَاعَهُ إِيْمَانًا عَلَى إِيْمَانِهِمْ ، وَرَزَقَهُمُ اللَّهُ النَّصْرَ الْمُبِينَ.

١٢٨ - لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ .

كانت الحرب سجالا بين المؤمنين والكافرين ، وأرسل النبي ﷺ سبعين قارئاً لتعليم القرآن لبعض القبائل ، فقتلهم المشركون ، وقد اشتد حزن الرسول ﷺ لموت القراء ودعا على المشركين (٧٩).

وقد حدث مثل ذلك في غزوة أحد، عندما لحقت الهزيمة بالمسلمين وأصيب رسول الله صلى الله عليه وسلم بجراح في وجهه الشريف، وسال الدم منه فقال : « كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم عز وجل » فأنزل الله لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ (٨٠).

وتفيد الأحاديث الصحيحة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو في صلاة الصبح بعد الركوع، إذا قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ، فيدعو بنجاة المستضعفين في مكة، وربما دعا على المشركين الذين يقتلون المسلمين ويعذبونهم ، روى البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على رجال من المشركين يسميهم بأسمائهم ، حتى أنزل الله تعالى : لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ .

والآية تشير إلى حكمة إلهية عليا يريد الله تحقيقها في هذا الكون، وهي أن يدفع المؤمنون ضريبة الإيمان بالجهاد والكفاح واحتمال الابتلاء ، قال تعالى : وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ (٧٨) إِلَّا مِنْ رَحْمَةِ رَبِّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ . (هود : ١١٨ ، ١١٩).

وقال عز شأنه أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ (٢) وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ . (العنكبوت : ٢ ، ٣).

أو تشير الآية إلى أن وظيفة الرسول البلاغ ، قال تعالى : إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ . (القصص : ٥٦). وقال سبحانه : فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ . (الرعد : ٤٠).

روى ابن كثير عن محمد بن إسحاق في قوله لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ . أى ليس لك من الحكم شيء في عبادي إلا ما أمرتك به فيهم.

والمعنى : أن مالك أمرهم على الإطلاق هو الله عز وجل ، وله حكمة يريد تحقيقها ، وليس لك يا محمد من التصرف في أمر عبادى شيء، بل الأمر لله، فإما أن يتوب عليهم بالإيمان، أو بتوجيههم للاعتبار ، فإن انتصار المسلمين قد يكون فيه للكافرين عظة وعبرة، فيقودهم إلى الإيمان والتسليم، فيتوب الله عليهم من كفرهم ويختتم لهم بالإسلام والهداية.

أَوْ يَعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ .

أو يعذبهم بنصرة المسلمين عليهم أو بأسرهم، أو يعذبهم بالقتل والخزى والعذاب يوم القيامة، لأنهم ظلموا أنفسهم حين حرموها من النظر والاعتبار والهداية، وأصروا على الكفر واستحبوا العمى على الهدى وما ظلمهم الله وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ . (النحل : ٣٣) .

وذكر بعض المفسرين أن قوله تعالى : لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ . جملة معترضة بين المتعاطفات في الآيتين ١٢٧ ، ١٢٨ وتقدير الآيتين هكذا :

(ولقد نصركم الله ببدر ليهلك طائفة من الذين كفروا بالقتل والأسر، أو يخزيهم ويغيظهم بالهزيمة، أو يتوب عليهم إن أسلموا ، أو يعذبهم في الدنيا والآخرة بسبب ظلمهم ، وليس لك من أمرهم شيء إنما أنت رسول من عند الله تعالى مأمور بإنذارهم وجهادهم) .

وقد رجَّح هذا الوجه صاحب الكشف فقال :

وقوله : لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ . اعتراض، والمعنى : أن الله مالك أمرهم، فإما أن يهلكهم أو يهزمهم، أو يتوب عليهم إن أسلموا، أو يعذبهم إن أصروا على الكفر، وليس لك من أمرهم شيء، إنما أنت عبد مبعوث لإنذارهم ومجاهدتهم.

وقيل إن أو . بمعنى ( إلا أن ) كقولك : لألزمك أو تقضيني حقي، على معنى : ليس لك من أمرهم شيء إلا أن يتوب الله عليهم فتفرح بحالهم، أو يعذبهم فتشفي منهم<sup>(٨١)</sup>.

١٢٩ - وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ .

سيقت هذه الآية لتأكيد ما تقدم ، من أن الأمر كله بيد الله وحده .

ومعنى الآية :

إن لله جميع ما في السماوات وما في الأرض ملكا وتصرفا وتديرا، لا ينازعه في ذلك منازع ولا يعارضه معارض ، وهو سبحانه يغفر لمن يشاء أن يغفر له من المؤمنين فلا يعاقبه على ذنبه، فضلا منه وكرما، ويعذب من يشاء أن يعذبه عدلا منه، ومغفرته أقرب ورحمته أرجى لأنه كثير المغفرة والرحمة.

وتلاحظ أن الآيات السابقة من الآية ١٢٢ إلى الآية ١٢٩ ، قد افتتحت الحديث عن غزوة أحد باستحضار بعض أحداثها، وبتذكير المؤمنين بما همَّ به بعضهم قبل أن تبدأ المعركة، ثم بتذكيرهم بمعركة بدر وما تم لهم فيها من نصر مؤزَّر، منحه الله لهم مع قلتهم وضعفهم، حتى يعرفوا أن النصر ليس بكثرة العدد والعدة ، وإنما النصر يأتي مع صفاء النفوس ونقاء القلوب ومضاء العزائم، والطاعة التامة لله ورسوله ، ثم تحدثت الآيات عن حكمة إلهية عليا في هذا الكون ، وبينت أن بيد الله سبحانه وتعالى الخلق والأمر وهو على كل شيء قدير .

★ ★ ★

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝١٣٠ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۝١٣١ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝١٣٢﴾

المفردات :

الربا : هو ربح المال ، يقال ربا المال يربو رباء أى زاد، وأربى الشيء على الشيء أى زاد عليه .

أضعافا مضاعفة : أى زيادات مكررة، وأضعافا جمع ضعف، وضعف الشيء: مثله الذى يصير به اثنين .

مضاعفة : فيه إشارة إلى تكرار التضعيف مرة بعد مرة .

التفسير :

١٣٠ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ .

من شأن القرآن أن يعنى بتربية المؤمنين وإرشادهم وتعليمهم ، وفى الآية السابقة دروس وعبر من غزوة أحد وغزوة بدر ، وفى الآيتين ١٣٠ ، ١٣١ دروس فى تحريم الربا وتحذير من عقاب آكله .

وهى سنة القرآن فى تخوّن المؤمنين بالموعظة، والأمر والنهى والترغيب والترهيب، والانتقال بالنفس البشرية من خبر إلى أمر إلى نهى .. رغبة فى حمل النفس على تقبل الأوامر ، واجتناب النواهى ، والتزام الطاعة .

قال الإمام الرازى :

لما شرح الله عظيم نعمه على المؤمنين فيما يتعلق بإرشادهم إلى الأصلح لهم فى أمر الدين وفى أمر الجهاد، أتبع ذلك بما يدخل فى الأمر والنهى والترغيب والترهيب ، فقال : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً .. (٨٢) .

وكان الرجل في الجاهلية إذا كان له على إنسان مائة درهم - مثلاً - إلى أجل فإذا حل الأجل، ولم يكن المدين واجداً لذلك المال، قال : زدني في المال حتى أزيد في الأجل، فربما جعله مائتين ، ثم إذا حل الأجل الثاني فعل مثل ذلك، ثم إلى آجال كثيرة ، فيأخذ بسبب تلك المائة أضعافها فهذا هو المراد من قوله : أضعافاً مضاعفةً (٨٣).

( وكان يهود المدينة من أشهر المتعاملين بالربا، فنهى الله سبحانه المؤمنين أن يرتكبوا هذه الفعلة النكراء، فإن الربا يجتث مال الفقير ، ويضيع جهده ، ويزيد في ثراء الأغنياء مع الدعة والراحة.. وهو الذي يقطع أواصر المودة والتعاطف بين الناس) (٨٤).

وقد سبق الحديث عن الربا في الآية ٢٧٥ ، ٢٧٦ من سورة البقرة . وفيهما ما يدل على تحريم الربا قليله وكثيره ، عاجله وآجله وأن ليس للدائن سوى رأس ماله .

قال تعالى : الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّهَىٰ فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٧٥) يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ . (البقرة: ٢٧٥، ٢٧٦).

وقد ابتداء سبحانه الآية التي نفسرها بقوله :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا .. .

ليبين أن الربا ليس من شأن المؤمنين وإنما هو من سمات الكافرين الفاسقين .

وإذا كان الكافرون يستكثرون من تعاظم الربا فعلى المؤمنين أن يجتنبوا هذا الفعل القبيح، وأن يتحروا الحلال في كل أمورهم .

وخصه بالنهي لأنه كان شائعا في ذلك الوقت ، ولأنه - كما يقول القرطبي - هو الذي أذن فيه بالحرب في قوله تعالى : فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ . والحرب يؤذن بالقتل ، فكأنه يقول لهم : إن لم تتقوا الربا هزمتم وقتلتكم (٨٥).

والمراد من الأكل الأخذ، وعبر عنه بالأكل لما أنه معظم ما يقصد به ، ولشيوعه في المأكولات مع ما فيه من زيادة التشنيع.

والربا معناه الزيادة، والمراد بها هنا تلك الزيادة التي كانت تضاف على الدين.

قال الإمام ابن جرير: عن عطاء قال : كانت ثقيف تداين بنى المغيرة في الجاهلية، فإذا حل الأجل قالوا:

نزيدكم وتؤخرون .

وقال ابن زيد : كان أبى - زيد بن ثابت - يقول : إنما كان ربا الجاهلية فى التضعيف . يكون للرجل على الرجل دين فيأتيه إذا حل الأجل فيقول له « تقضينى أو تزيدنى » (٨٦).

وقوله : أضعافاً . حال من الربا ، وقوله : مضاعفةً . صفة له .

والأضعاف جمع ضعف . وضعف الشيء مثله ، وضعفاه مثلاه ، وأضعافه أمثاله .

وهذا القيد وهو قوله : أضعافاً مضاعفةً . ليس لتقييد النهى به ، أى ليس للنهى عن أكل الربا فى هذه الحالة وإباحته فى غيرها ، بل هذا القيد لمراعاة الواقع ، ولبيان ما كانوا عليه فى الجاهلية من التعامل الفاسد المؤدى إلى استئصال المال ، ولتوبيخ من كان يتعاطى الربا بتلك الصورة البشعة .

وقد حرم الله - تعالى - أصل الربا ومضاعفته ، ونفر منه تنفيراً شديداً ، فقال تعالى : الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ...

وهذا النوع من الربا الذى نهى الله تعالى عنه هنا بقوله : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافاً مُضَاعَفَةً . هو الذى يسمى عند الصحابة والفقهاء بربا النسيئة ، أو ربا الجاهلية ، وقد حرمه الإسلام تحريماً قاطعاً ، فقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم فى خطبة الوداع : « ألا إن ربا الجاهلية موضوع - أى مهدر - وأول ربا أبداً ربا عمى العباس بن عبد المطلب » (٨٧).

وقال الإمام أحمد بن حنبل : إن ربا النسيئة يكفر من يجحد تحريمه .

ويقابل هذا النوع من الربا ، ربا البيوع وهو الذى ورد فى حديث النبى صلى الله عليه وسلم ، الذى يقول فيه : « البر بالبر مثلاً بمثل يدا بيد ، والذهب بالذهب مثلاً بمثل يدا بيد والفضة بالفضة مثلاً بمثل يدا بيد . والشعير بالشعير مثلاً بمثل يدا بيد . والتمر بالتمر مثلاً بمثل يدا بيد . والملح بالملح مثلاً بمثل يدا بيد ، فمن زاد أو استزاد فقد أربى » (٨٨).

وقد اتفق العلماء على أن بيع هذه الأصناف لابد أن يكون بغير زيادة إذا كانت بمثلها كقمح بقمح ، ولابد من قبضها . وإذا اختلف الجنس كقمح بشعير جازت الزيادة ، ولابد من القبض فى المجلس ، والتأخير يسمى ربا النساء ، والزيادة المحرمة تسمى ربا الفضل .

وللفقهاء فى هذا الموضوع مباحث طويلة؛ ليرجع إليها من شاء فى مظانها . ثم ختم - سبحانه - الآية الكريمة بأمر المؤمنين بخشية الله وتقواه فقال : وَأَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ .

أى : واتقوا الله بأن تجعلوا بينكم وبين محارمه ساتراً ووقاية ، لعلكم بذلك تتألون الفلاح فى الدنيا والآخرة .

ثم حذرهم - سبحانه - من الأعمال التي تفضي بهم إلى النار فقال: **وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ** .  
 أى: صونوا أنفسكم ، واحترزوا من الوقوع فى الأعمال السيئة كتعاطى الربا وما يشابه ذلك ، لأن فى هذه الأعمال السيئة ما يؤدى بكم إلى دخول النار التى هئئت للكافرين .  
 وفى التعقيب على النهى عن تعاطى الربا بتقوى الله وابتقاء النار، إشعار بأن الذى يأكل الربا يكون بعيدا عن خشية الله وعن مراقبته ، ويكون مستحقاً لدخول النار التى أعدها الله تعالى للكافرين والفاسقين عن أمره .  
 قال صاحب الكشاف : كان أبو حنيفة إذا قرأ هذه الآية : **وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ** . يقول : هى أخوف آية فى القرآن ، حيث أوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين إن لم يتقوه فى اجتناب محارمه (٨٩) .

ثم بعد هذا التحذير الشديد للمؤمنين من ارتكاب ما نهى الله عنه، أمرهم - سبحانه - بطاعته وطاعة رسوله فقال : **وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** .

أى أطيعوا الله فى كل ما أمركم به ونهاكم عنه، وأطيعوا الرسول الذى أرسله إليكم ريكماً لهدايتكم وسعادتكم ، لعلكم بهذه الطاعة تكونون فى رحمة من الله ، فهو القائل وقوله الحق : **إِنْ رَحِمَ اللَّهُ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ** . (الأعراف : ٥٦) .

وفى ذكر طاعة الرسول - صلى الله عليه وسلم - مقترنة بطاعة الله تعالى تنبيه إلى أن طاعة الرسول طاعة لله . فقد قال تعالى : **مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا** . (النساء : ٨٠) .

★ ★ ★

❖ **وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ** (١٣٣) **الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُظُمِينَ الْغَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ** (١٣٤) **وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ** (١٣٥) **أُولَٰئِكَ جَزَاءُهم مَّغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهم وَجَنَّةٌ تَجْرَىٰ مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ** (١٣٦) ❖

المفردات :

: هيئت .

أعدت



السراء : الرجاء واليسر .

الضراء : الشدة والعسر .

الكاظمين الفيظ : المسكين عند امتلاء نفوسهم به . فلا ينتقمون ممن غاظهم . وأصل الكظم : شد فم القربة عند امتلائها . والفيظ : هيجان الطبع عند رؤية ما ينكر .

فاحشة : الفاحشة ، كل ما عظم قبحه من الذنوب .

يصبروا : يقيموا .

التفسير :

١٣٣ - وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ .. الآية .

لما حذر الله في الآيات السابقة ، من الأفعال المستتعبة للعقاب ، عقبه بالحث على الأفعال المستتعبة للثواب ، فقال : وسارعوا إلى مغفرة من ربكم . أى : بادروا وسابقوا إلى كل ما يحقق لكم مغفرة ربكم لذنوبكم ، ويوصلكم إلى نيل مرضاته ، ودخول جنته الواسعة . وذلك يكون بإقبالكم على طاعته ، وامتنال أوامره ، واجتناب نواهيه .

وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ . أى : كعرضها . وليس المراد التحديد ، وإنما هو كناية عن غاية سعتها ، وعظيم رحبتها بما هو - فى تصور المخاطبين - أوسع الأشياء وأرحبها . وخص العرض بالذكر - مع أنه دون الطول - للمبالغة فى البسط والسعة ، ويطلق العرض أيضاً على السعة .

ويجوز أن يراد منه هذا المعنى هنا .

أَعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ . أى היאها الله لعباده الذين يتقون عذابه ، بامتنال أوامره واجتناب محارمه .

ثم وصف الله عباده المتقين ، ببعض صفاتهم التى تؤهلهم لمغفرته ، ودخول جنته فقال :

١٣٤ - الَّذِينَ يَنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ .. الآية .

أى فى اليسر والعسر ، والفرح والحزن ، والمنشط والمكره .

والمراد : أنهم ينفقون فى كل أحوالهم ، فهى دائرة بين السراء والضراء . وهذه هى الصفة الأولى .

وإنما ابتدئ بالإنفاق ، لأن الجود بالمال - وبخاصة فى حال العسرة والشدة - من أشق الأمور على النفوس .

وفيه أقوى الأدلة على الإخلاص ، لأن حاجة المسلمين إلى الإنفاق - آنذاك بل وكل آن - كانت أشد ،

لمجاهدة العدو ، ومواساة المسلمين .

ولأن النهى عن الربا يستدعى بديلاً عنه . ولذلك يقتصر النهى عن الربا - فى القرآن - بالحث على الصدقة .

وحذف مفعول يُنْفِقُونَ . ليعم كل ما يصلح للإنفاق ، أو لأن المراد وصفهم بالإنفاق دون نظر إلى ما ينفقون كما تقول : فلان يعطى ويمنع . لا تقصد إلا وصفه بالإعطاء والمنع .

### وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ .

صفة ثانية . وكظم الغيظ : حبسه وكنمه مع القدرة على إمضائه . والغيظ : هيجان الطبع عند رؤية ما ينكر . والفرق بينه وبين الغضب - على ما قيل - أن الغضب يتبعه إرادة الانتقام ألبتة ، ولا كذلك الغيظ . والغيظ أصل الغضب . وكثيراً ما يتلازمان .

وكظم الغيظ من أجمل الأخلاق وأنبأها وأحبها إلى الله .

وفى الحديث الشريف : « من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينفذه ، ملأ الله جوفه أمناً وإيماناً »<sup>(٩٠)</sup> .

وعبر فى الصفة الأولى بالفعل المضارع يُنْفِقُونَ . قصد الإرادة أن يجحدوا الإنفاق من آن لآخر .

وعبر بالكاظمين وهو اسم فاعل : لقصد الثبات والاستمرار على ضبط النفس .

### وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ .

هذه صفة ثالثة ، جاءت على اسم الفاعل ، للدلالة على الثبات والدوام أيضاً .

والعفو : ترك عقوبة من يستحق العقوبة من الناس ، لتذنب جناه . وهو أكمل من كظم الغيظ ، لأن الغيظ ، مجرد ضبط النفس ، ولا يلزمه الإغضاء عن الإساءة .

أما العفو ، فيقتضى تناسى الإساءة واعتبارها كأن لم تكن .

وفى الحديث الصحيح : « .. وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً »<sup>(٩١)</sup> .

### وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ .

أى كل المحسنين ، ويدخل فيهم ، من تقدم ذكرهم .

والحب : ميل القلب إلى المحبوب . .

والمراد به - فى الآية - ما يلزم عنه من الثواب والرضوان .

والمعنى : أن الله يرضى عن المحسنين جميعاً ، ويجازيهم على إحسانهم أحسن الجزاء .

والإحسان يشمل : إتقان العمل ، والإتيان به على الوجه الأكمل .

ومنه قول الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقد سئل عن الإحسان :

« أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك » (٩٢).

ويشمل أيضاً : إيصال النفع إلى الغير، ودفع الضرر عنه .

ولا يكمل الإحسان حتى يكون خالصاً لوجه الله : لا ينتظر المحسن مكافأة عليه ، ولا يكون مكافأة على

إحسان سابق وصل إليه .

وفى الحديث الشريف : « ليس الواصل بالمكافئ » (٩٣). والمراد بالواصل : المحسن .

وقال الثوري : الإحسان : أن تحسن إلى من أساء إليك . فأما من أحسن إليك ، فإنه متاجرة كنفد السوق :

خذ منى وهات .

ولمكانة الإحسان عند الله ، أثاب عليه بأعلى أنواع الثواب ، وهو محبته سبحانه وتعالى - كما قال فى ختام

الآية : وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ .

١٣٥ - وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرَ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ

يَصْرُوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ .

هذه هى الصفة الرابعة من صفات المتقين . عطف على ما قبلها . وقوله تعالى : وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ .

جملة متوسطة بين المعطوف والمعطوف عليه : مشيرة إلى ما بينهما من التفاوت فى الفضل . فإن درجة الأولين

من التقوى أعلى ، وحظهم أوفى .

ويجوز أن يكون وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً . معطوف على الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ . فكأنه لما ذكر

الصف الأعلى من المتقين وهم : المتصفون بتلك الأوصاف الجميلة - ذكر من دونهم فقال : وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا

فَاحِشَةً .

أى أتوا بمعصية تفاقم قبحها ، وعظم شرها وخطرها .

أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ .

أى جنوا على أنفسهم بارتكاب أى ذنب من الذنوب الكبائر أو الصغائر .

ذَكَرُوا اللَّهَ .

أى تذكروا عظمتهم وجلاله ، وحقه فى أن يعبد ولا يعصى ، وأنه الذى يقبل التوبة عن عباده ، ويعفو عن

السيئات .

فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ . عقب تذكرهم لله .

والمراد بالاستغفار : الإقلاع عن الذنب ، والندم على فعله ، والعزم على عدم معاودته ، ورد المظالم لأصحابها .

أما التوبة بمجرد اللسان ، فتلك توبة الكذابين .

وفى مثل هذه التوبة الكاذبة، يقول بعض العارفين : استغفارنا هذا يحتاج إلى استغفار .

وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ .

أى لا أحد يقبل توبة التائبين ، ويعفو عن العاصين، غيره سبحانه .

وفى هذا دعوة منه تعالى إلى الالتجاء إليه، وطلب عفوه ومغفرته، لأنه لا ملجأ ولا منجى منه إلا إليه ، ولا حيلة للمذنب إلا طلب فضله سبحانه والتماس رحمته .

وَلَمْ يَصِرُوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا . هذا عطف على فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ .

وجملة : وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ . متوسطة بين المتعاطفين .

ومعنى وَلَمْ يَصِرُوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا . أنهم لا يقيمون على معصية من المعاصي: كبيرة كانت أم صغيرة. بل يرجعون إلى الله ويتوبون إليه من قريب.

وَهُمْ يَعْلَمُونَ . أن من تاب تاب الله عليه ، وأن إقامتهم على الذنب - ولو كان صغيراً - قبح ، لا يليق بمؤمن ، لأن الصغيرة لا تبقى صغيرة مع الإصرار كما أن الإصرار على الذنب يتنافى مع الاستغفار . قال صلى الله عليه وسلم : « ما أصر من استغفر » (٩٤).

١٣٦ - أُولَٰئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ .

أُولَٰئِكَ . أى الموصوفون بما تقدم من الصفات .

جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ . أى جزاؤهم على هذه الصفات التى تحلوا بها : ستر خطاياهم ، وعدم مؤاخذتهم عليها .

وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ . أى تجرى من تحت قصورها الأنهار المختلفة التى ذكرها الله فى قوله :

مثل الجنة التى وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فيها أَنْهَارٌ مِّن مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِّن لَّبَنٍ لَّمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِّنْ خَمْرٍ لَّذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى .. ( محمد : ١٥ ) .

وهذه الجنات ، ضمن تلك الجنة : التى أخبر سبحانه ، أن عرضها السموات والأرض .

خالدین فیہا . ای ماکثین فیہا ، لا ییخرجون منها أبدا . كما قال سبحانه : وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ . (الحجر : ٤٨) .

ونعم أجر العاملين . ذلك المذكور من المغفرة والجنات .

★ ★ ★

﴿ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴾  
 ﴿١٣٧﴾ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٨﴾ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ  
 الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣٩﴾ إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ  
 وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ  
 وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٠﴾ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ﴿١٤١﴾ أَمْ  
 حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴿١٤٢﴾

المفردات :

خلت : مضت .

سنن : السنن ، الطرائق ، والمراد منها عقوبات الأمم المكذبة .

موعظة : الموعظة ، التذكير بما يرقق القلب من : مرغبات في الطاعة ، ومنفرات عن المعصية .

تهنوا : تضعفوا .

الأعلون : المتفوقون بالدين ، الظاهرون على العدو .

مس : المس ، الإصابة .

قرح : القرع ، الجرح ، أو ألمه .

نداولها : نجعلها متبادلة . فنجعل الغلبة لهؤلاء مرة ، ولهؤلاء مرة أخرى .

وليمحص : لينقى ويخلص .

ويمحق : يسحق ويهلك .

التفسير :

١٣٧ - قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ .

يشبه أن تكون هذه الآيات هي التعقيب على غزوة أحد ، ولعل إنساناً يتساءل عن سر هزيمة المؤمنين أو

تعرضهم للبلاء ، وعن سر انتصار الكفار أو حصولهم على المال والغنى والسلطان فى هذه الدنيا . فبين سبحانه فى هذه الآية ما يجيب على هذا التساؤل :

والمراد بالسنن هنا : وقائع فى الأمم المكذبة أجراها الله تعالى على حسب عادته ، وهى الإهلاك والدمار بسبب كفرهم وفسوقهم عن أمره .

والمعنى : أنه قد مضت من قبل زمانكم طرائق سننها الله تعالى ، فالحق يصارع الباطل ، وينتصر أحدهما على الآخر بما سنّه - سبحانه - من سنة فى النصر والهزيمة .

وقد جرت سننه فى خلقه أن يجعل العاقبة للمؤمنين الصادقين ، وأن يملئ للكافرين ثم يأخذهم أخذ عزيز مقتدر ، فإن كنتم فى شك من ذلك : فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ .

أى فسيروا فى الأرض متأملين متبصرين ، فسترون الحال السيئة التى انتهت إليها المكذبون من تخريب ديارهم وبقايا آثارهم .

قالوا : وليس المراد بقوله فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ . الأمر بذلك لا محالة ، بل المقصود تعرف أحوالهم ، فإن حصلت هذه المعرفة بغير المسير فى الأرض ، كان المقصود حاصلًا (٩٥) .

فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ .

المقصود بهذا التعبير ، تصوير حالة هؤلاء المكذبين التى تدعو إلى العجب وتثير الاستغراب وتغرس الاعتبار والاتعاظ فى قلوب المتأملين .

لأن هؤلاء المكذبين مكّن الله لهم فى الأرض ، ومنحهم الكثير من نعمه ، ولكنهم لم يشكروه عليها ، فأهلكهم الله بسبب طغيانهم .

فهذه الآية وأشباهاها من الآيات ، تدعو الناس إلى الاعتبار بأحوال من سبقوهم ، وإلى الاتعاظ بأيام الله ، وبالتاريخ وما فيه من أحداث ، وبالأثار التى تركها السابقون فإنها دليل واضح وشاهد يتحدث كما قال الشاعر :

تلك آثارنا تدل علينا

فانظروا بعدنا إلى الآثار

١٣٨ - هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ .

اختار الطبرى وبعض المفسرين أن تكون الإشارة فى هذه الآية راجعة إلى ما تقدم ذكره من بيان سنن الله وقوانينه فى النصر والهزيمة . والمعنى : هذا الذى أوضحت لكم وعرفتكم به من أخبار هلاك الأمم السابقة ، فيه بيان للناس من العمى ، وهدى من الضلالة وموعظة للمتقين (٩٦) .

أما ابن كثير فقد ذهب إلى أن اسم الإشارة يعود إلى القرآن الكريم فقال :  
هذا بيان للناس . يعنى القرآن فيه بيان الأمور على جليتها .

وهْدَى ومَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ . يعنى القرآن فيه خبر ما قبلكم وهدى لقلوبكم .

ومَوْعِظَةً . أى زاجر عن المحارم والمآثم (٩٧).

لِّلْمُتَّقِينَ . الذين طلبوا الحق وسلكوا طريقه.

وقد رجح الأستاذ سيد قطب أن المراد بهذه الآية هو القرآن الكريم فيقول :

والسنن التى يشير إليها السياق فى الآية السابقة هى :

عاقبة المكذبين على مدار التاريخ ، ومداولة الأيام بين الناس حتى لا تدوم على حال ، والابتلاء لتمحيص السرائر، وامتحان مدى الصبر على الشدائد، واستحقاق النصر للصابرين والمحق للكافرين « إن القرآن ليربط ماضى البشرية بحاضرها ، وحاضرها بماضيها ... وهؤلاء العرب الذين وجّه إليهم القول أوّل مرة لم تكن حياتهم ولم تكن معارفهم - قبل القرآن - لتسمح لهم بمثل هذه النظرة الشاملة لولا هذا القرآن الذى أنشأهم به الله نشأة أخرى، وخلق به منهم أمة تقود الدنيا، إن النظام القبلى الذى كانوا يعيشون فى ظله، ما كان ليقود تفكيرهم إلى الربط بين سكان الجزيرة، فضلا عن الربط بين سكان هذه الأرض، فضلا عن الربط بين السنن التى تجرى وفقها الحياة جميعا ... فما هو ذا القرآن ينقلهم من عزلة القبيلة، وارتجال الفكرة، إلى رابطة البشرية واطراد السنّة، وهى نقلة بعيدة، لم تتبع من عوامل البيئّة، إنما حملتها إليهم هذه العقيدة. بل حملتهم إليها، وارتقت بهم إلى مستواها فى نصف جيل ، على حين أن غيرهم من معاصريهم لم يرتفعوا إلى هذا الأفق من التفكير إلا بعد قرون وقرون .

هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ .

أجل هذا بيان للناس ، للناس كافة، فهو نقلة بشرية بعيدة ما كانوا ببالغها لولا هذا البيان الهادي، الذى لا يهتدى به ولا يتعظ إلا الذين تفتحت أرواحهم، وأرهفت مداركهم ، بذلك الشعور العميق الهادى المنير : شعور التقوى فى نفوس المتقين (٩٨).

١٣٩ - وَلَا تَهْنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ .

( الوهن ) هو الضعف وأصله ضعف الذات، قال تعالى حكاية عن زكريا : قال رب إنى وهن العظم منى ...

(مريم : ٤) . أى ضعف جسمى ، وهو هنا مجاز عن خور العزيمة، وضعف الإرادة، وانقلاب الرجاء يأسا والشجاعة جبنا واليقين شكاً ؛ ولذلك نهوا عنه.

و الحزن ألم نفسى يصيب الإنسان عند فقد ما يحبّ أو عدم إدراكه، أو عند نزول أمر يجعل النفس فى هم وقلق.

والقرآن هنا يأسو جراحهم ويمسح أحزانهم، ويبعث فى نفوسهم القوة والعزيمة والأمل والرجاء فيقول لهم:

لا تضعفوا ولا تجبنوا ولا تيأسوا من رحمة الله وفضله، ولا تحزنوا لما أصابكم من جراح وآلام وقتلى.

وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ. عقيدتكم أعلى من عقيدتهم ، ومكانكم فى الأرض أعلى من مكانهم، فلکم وراثه الارض التى وعدكم الله .

إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . جملة شرطية ، وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله .

أى إن كنتم مؤمنين حقا فلا تهنوا ولا تحزنوا بل اعتبروا بمن سبقكم، ولا تعودوا لما وقعتم فيه من أخطاء، فإن الإيمان يوجب قوة القلب، وصدق العزيمة ، والصمود فى وجه الأعداء ، والإصرار على قتالهم حتى تكون كلمة الله هى العليا .

١٤٠ - إِنْ يَمْسِكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ ... الآية.

القرح بالفتح والضمّ الجراح والآلام.

والمعنى :

إن تكونوا - أيها المؤمنون - قد أصابتكم الجراح من المشركين فى غزوة أحد فأنتم قد أنزلتم بهم من الجراح فى غزوة بدر مثل ما أنزلوا بكم فى أحد، ومع ذلك فإنهم بعد بدر قد عادوا لقتالكم، فأنتم أولى أن تتماسكوا بسبب إيمانكم ويقينكم، وقيل : إن المعنى إن كانت قد أصابتكم الجراح فى أحد فقد أصيب القوم بجراح مثلها فى المعركة ذاتها .

قال الزمخشري : والمعنى إن نالوا منكم يوم أحد فقد نلتم منهم قبله يوم بدر ثم لم يضعف ذلك قلوبهم. ولم يثبطهم عن معاودتكم بالقتال فأنتم أولى ألا تضعفوا . ونحوه وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا . ( النساء : ١٠٤ ) .

وقيل : كان ذلك يوم أحد فقد نالوا منهم قبل أن يخالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (٩٩).

وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ .

نُدَاوِلُهَا من المداولة وهى نقل الشيء من واحد إلى آخر.

والمعنى : إن الدنيا هى دول بين الناس ، لا يدوم سرورها ولا غمُّها لأحد، ومن أمثال العرب : الحرب سجال ، والأيام دول .



إن الشدة بعد الرخاء، والرخاء بعد الشدة، هما اللذان يكشفان عن معادن النفوس، فيتبين المؤمنون ويمتازون من المنافقين المستورين .

وَلْيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا .

والله يعلم هؤلاء وهؤلاء ، ولكن انكشافهم يجعل هذا العلم متعلقاً بأعمالهم بعد أن كان متعلقاً بنواياهم ، والإسلام يعتبر العمل دائماً ويحاسب عليه فهو هنا يجرى على قانونه .

ومداولة الأيام وتوالى الشدة والرخاء وسيلة عملية لا تخطئ، ومحك صادق لا يظلم ، والرخاء فى هذا كالشدة، فكم من نفوس تصبر للشدة وتتماسك ولكنها تتراخى بالرخاء وتتحلّ، والنفوس المؤمنة حقاً، تصبر للضراء، ولا تستخفها السراء ، ويقينها أن ما أصابها من خير أو شر فيأذن الله .

جاء فى التفسير الوسيط :

وَلْيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا .

أى وتلك الأيام نداولها بين الناس لوجوه من المصالح وضروب من الحكم، وليعلم الله المؤمنين المتميزين، علما مقترنا بالواقع .

والمراد بالعلم هنا : العلم التجيزى بالواقع، وهذا لا يناقض علمه بهم قديما . والمقصود أنه يبرز - فى الواقع - ما سبق فى علمه عنهم قديماً من تمييزهم بإيمانهم عن سواهم ، ليجزى كل بما عمل، لا بما علمه الله أزلا فى شأنه (١٠٠) . وذلك هو المقصود بقوله تعالى : مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ . ( آل عمران : ١٧٩ ) .

وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ . بيان لحكمة أخرى من مداولة الأيام بين الناس . والشهداء جمع شهيد . أى وليختار أناسا منكم يكرمهم بالشهادة فى الدفاع عن الدين . قال القرطبي : وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ . أى يكرمكم بالشهادة، أى ليقول قوماً منكم فيكونوا شهداء على الناس بأعمالهم .

وهو تعبير عجيب عن معنى عميق، إن الشهداء المختارين يختارهم الله من بين المجاهدين ، ويجعلهم كذلك شهداء على الناس . قال تعالى : إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ . ( التوبة : ١١١ ) . وجميع المؤمنين الصادقين سيكونون شهداء على الأمم السابقة يوم القيامة، كما قال تعالى : وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا . ( البقرة : ١٤٣ ) .

وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ . أى والله لا يحب الذين ظلموا أنفسهم بسبب كفرهم ونفاقهم وتخاذلهم عن نصرة الحق، وإنما يحب المؤمنين الثابتين على الحق، المجاهدين بأنفسهم وأموالهم فى سبيل إعلاء دين الله ونصرة شريعته .

١٤١ - وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ .

التمحيص : الاختبار والابتلاء، والتطهير، والمعنى : ولقد فعل سبحانه ما فعل فى غزوة أحد، لكى يظهر المؤمنين ويصفىهم من الذنوب ويخلصهم من المنافقين المندسين بينهم، ولكى يهلك الكافرين ويمحقهم بسبب بغيهم ويطردهم.

فالآيات قد ذكرت أربع حكم لما حدث للمؤمنين فى غزوة أحد ، وهى تحقق علم الله وإظهاره للمؤمنين ، وإكرام بعضهم بالشهادة ، وتطهير المؤمنين وتخليصهم من ذنوبهم ومن المنافقين ، ومحق الكافرين واستئصالهم رويدا رويدا .

١٤٢ - أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ .

أَمْ . هنا أفادت الانتقال من الكلام السابق إلى الكلام اللاحق ، واستبعاد أن يظنوا دخول الجنة بدون جهاد وصبر عليه.

والمعنى : بل أظننتم أن تدخلوا الجنة، ولما يتحقق جهاد المجاهدين منكم، وصبر الصابرين عليه ، فيعلم الله ذلك واقعاً دالاً على صدق الإيمان ، مستتبعا لدخول الجنان ..

وكلمة لَمَّا وإن أفادت نفى ما بعدها من الجهاد والصبر، ولكنها تفيد توقع حصولهما منهم ، وقد وقعا فعلا فى الغزوات التى تلت أحد (١٠١).

قال الطبرى : المعنى : أظننتم يا معشر أصحاب محمد أن تتألوا كرامة ربكم ولما يتبين لعبادى المؤمنين، المجاهدون منكم فى سبيل الله والصابرون عند البأس على ما ينالهم فى ذات الله من ألم ومكروه (١٠٢).

ويصح أيضاً أن يكون العلم هنا بمعنى التمييز ، ويكون المعنى أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ جميعاً ولما يميز الله المجاهدين منكم والصابرين من غيرهم (١٠٣).

والآية الكريمة تشير إلى أن الطريق إلى الجنة ليس سهلاً يسلكه كل إنسان ، وإنما هو طريق محفوف بالمكاره والشدائد، ولا يصل إلى غايته إلا الذين جاهدوا وصبروا وصابروا (١٠٤).

وجاء فى تفسير المنار : والجهاد هنا أعم من الحرب للدفاع عن الدين وأهله وإعلاء كلمته، ومن الجهاد جهاد النفس الذى روى عن السلف التعبير عنه بالجهاد الأكبر، ومن أمثله مجاهدة الإنسان لشهواته ولا سيما فى سن الشباب ، وجهاده بماله وما يبتلى به من مدافعة الباطل ونصرة الحق.

قال الإمام محمد عبده : .. إن لله في كل نعمة عليك حقاً، وللناس عليك حقاً، وأداء هذه الحقوق يشق على النفس ، فلا بد من جهادها يسهل عليها أداؤها ، وربما يفضل بعض جهاد النفس، جهاد الأعداء في الحب فإن الإنسان إذا أراد أن يبت فكرة صالحة في الناس أو يدعوهم إلى خيرهم من إقامة سنة أو مقاومة بدعة أو النهوض بمصلحة فإنه يجد أمامه من الناس من يقاومه ويؤذيه إيذاء قلماً يصبر عليه أحد، وناهيك بالتصدي لإصلاح عقائد العامة وعاداتهم ، وما الخاصة في ضلالهم إلا أصعب مراساً من العامة.

★ ★ ★

﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ نَظُرُونَ ۖ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ۝١٤٤﴾

المفردات :

تمنون : أى ترغبون .  
الموت : المراد به هنا، القتال . وقيل : وهو على حقيقته ، طلباً للشهادة .  
تلقوه : أى تلقوا سببه، وهو القتال .  
رايتموه : أى رأيتم الموت، برؤية من يموت فى الحرب .  
خلت : مضت .  
ومن ينقلب على عقبيه : من يرتد عن دينه أو يهزم .

التفسير :

١٤٣ - وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ .. الآية .

هذا خطاب من الله تعالى ، عاتب فيه الذين ألحوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فى الخروج من المدينة إلى أحد للقاء المشركين، الذين نزلوا عنده قادمين من مكة، لقتال المسلمين انتقاماً ليوم بدر.

ولما التقى الجمعان انهزم فريق منهم ، ولم يثبتوا أمام المشركين . وكان هؤلاء هم الذين ألحوا فى الخروج . ممن لم يشهدوا بدرًا، وتمنوا أن يحضروا مع النبى صلى الله عليه وسلم لينالوا به شرف الشهادة إن ماتوا . أو أجر الجهاد وكرامة المجاهدين إن رجعوا كأصحاب بدر .

وقد عرف مما جاء فى غزوة أحد : أن النبى صلى الله عليه وسلم كان - أول الأمر - يميل إلى البقاء فى

المدينة، حتى إذا هاجمها كفار مكة، صدهم المسلمون متحصنين بها .. الرجال يضربونهم بالسيوف والسهام والنساء والصبيان يقذفونهم بالحجارة ، وبكل ما تصل إليه أيديهم ، لولا موقف الملحّين .

**والمعنى :** ولقد كنتم تحبون الموت فى سبيل الله، وترغبون فى الشهادة من قبل أن تلقوه، وأنتم بالمدينة.

فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ . أى فقد تحققت أمنيتكم ، إذ استجاب الرسول صلى الله عليه وسلم لرغبتكم وأذن لكم بقاء عدوكم، فرأيتكم الموت الذى تمنيتموه حين سقط شهداؤكم:

وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ . فما بالكم لم تثبتوا فى قتال عدوكم ، ولو صبرتم لما هزمته .

١٤٤ - وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ .. الآية.

لما التقى الجمعان فى أحد، ظهر المسلمون على المشركين فى أول اللقاء وجعلوا يتعقبونهم ويجمعون الغنائم فى إثرهم، ولكن الرماة الذين أمرهم الرسول بحماية ظهور المسلمين - أثناء قتالهم - رأوا المسلمين منتصرين على المشركين: يتعقبونهم ويجمعون غنائمهم. فتركوا أماكنهم ليشاركوا إخوانهم فى جمع الغنائم مخالفين أمر الرسول فيما فعلوا. فانتبه المشركون لما فعل الرماة، فاحتلوا مكانهم فوق الجبل، وجعلوا ينضحون المسلمين بالنبل. واستطاعوا بذلك أن ينالوا من المسلمين ، حتى رمى ابن قميئة الرسول عليه السلام بحجر فشج رأسه، وكسر ربايعيته . ثم أقبل يريد قتله، فدافع عن النبى مصعب بن عمير فقتله ابن قميئة - وهو يرى أنه قتل رسول الله - فصاح قائلاً. قتلت محمداً، وصرخ بها صارخ، فسمعها المسلمون، فسرى الوهن فى نفوس كثير منهم، حتى قال بعض المستضعفين : ليت عبد الله بن أبى يأخذ لنا أماناً من أبى سفيان.

وقال ناس من المنافقين : لو كان نبيا - حقاً - لما قتل .. ارجعوا إلى إخوانكم وإلى دينكم .

والتقى أنس بن النضر ، بالمنهزمين من المسلمين، فقال لهم : يا قوم إن كان محمد قتل فإن رب محمد حى لا يموت ، فقاتلوا على ما قاتل عليه ، وموتوا كراماً على ما مات عليه .

وشاء الله أن يحفظ رسوله لأمته، وأن يظهر كذب ابن قميئة .

فنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم : إلىَّ عباد الله . وكان حوله - حينئذ - أبو بكر ، وعمر ، وعلى ، وطلحة بن عبيد الله ، وجماعة من المسلمين ، فأقبل المنهزمون بعد ما سمعوا صوته عليه السلام ، فأنزل الله عتاباً للمنهزمين وما مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ .. إلى نهاية الآية فَاتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَحُسْنُ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ . ( آل عمران : ١٤٨ ) .

والمعنى : وما محمد إلا رسول كسائر من مضى قبله من الرسل : مهمته التبليغ والزام الحجة . وسيمضى إلى ربه كسائر من مضى من الأنبياء سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا . ( الأحزاب : ٦٢ ) .  
إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ . ( الزمر : ٣٠ ) .

أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ .

أى توليتم مدبرين من القتال ، منهزمين أمام الكفار ، أو ارتددتم عن دينكم ، كما وقع من بعض المنافقين .  
وعلى كل : فالمراد ، أنه لا ينبغي أن تجعلوا وفاة الرسول - بموت أو قتل - سببا فى توليكم منهزمين عن قتال الكفار وجهادهم ، استبعادا لقتله . فقد مضى من قبله أمثاله من الرسل . وما كان موتهم أو قتلهم سببا فى ارتداد أتباعهم عن دينهم ، ولا فى تخليهم عن جهاد أعدائهم .

وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا . هذا وعيد من الله لكل من تهتز عقيدته ، أو يضر من المعركة أمام أعداء الإسلام .

والمعنى : ومن يدبر عن دينه لأى سبب ، أو ينهزم أمام الكافرين ولا يستبسل فى الدفاع عن دينه ووطنه .  
فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ . بما فعل من توليه مدبرا شيئا . أى أقل ضرر . وإنما يضر نفسه : بتعرضها لسخط الله .  
وازدراء الناس له ، كما يضر قومه ، فإن الله سبحانه وتعالى لا تتفعه طاعة الطائعين ، ولا تضره معصية العاصين .  
وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ . أى وسيجزى الله من شكروه بصبرهم على دينهم ولقاء عدوهم ، جزاء يليق بكرمه . ومن ذلك النصر على الأعداء وحسن ثواب الآخرة .

والتعبير بقوله : وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ . يفيد أن جزاءهم متوقع قريبا ، فإن السنين للتقريب ، وقد حقق الله وعده ، ونصرهم فيما استقبلوه من غزوات . وما عند الله فى الآخرة أعظم وأكرم .

﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٥﴾ وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيِّ قَتَلَ مَعَهُ رِيتُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴿١٤٦﴾ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٤٧﴾ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤٨﴾﴾

المفردات :

بإذن الله : أمره وقضائه .

مؤجلا : مؤقثا بوقت معلوم .

وكأين من نبي : وكثير من الأنبياء .

رييون : منسوبون إلى الرب بالتقوى والصلاح مفردة ربي .

وهنوا : الوهن، شدة الضعف في القلب .

استكانوا : ذلوا وخضعوا لما يريد بهم عدوهم .

واسرافنا في امرنا : أى تجاوزنا الحد في ارتكاب الكبائر .

التفسير :

١٤٥ - وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتاباً مؤجلاً ومن يرد ثواب الدنيا نُؤْتِهِ مِنْهَا ومن يرد ثواب الآخرة نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ .

الحياة بيد الله ، والموت بيد الله ، وفى الآية تعريض بمن خارت قواهم يوم أحد ، وضعفت عزائمهم ، وانكسرت نفوسهم حين أشيع أن النبي قد مات . فبين القرآن أن النبي بشر يبلغ عن الله الرسالة ، ويؤدى الأمانة ويدركه الموت .

قال ابن كثير : وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ (١٠٥) . أى لا يموت أحد إلا بقدر الله وحتى يستوفى المدة التى ضربها الله له ، ولهذا قال : كِتَابًا مُؤَجَّلًا . كقوله : وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعْمَرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ . ( فاطر : ١١ ) . وكقوله : هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ . ( الأنعام : ٢ ) .

وهذه الآية فيها تشجيع للجبناء وترغيب لهم فى القتال ، فإن الإقدام لا ينقص من العمر والإحجام لا يزيد فيه ، كما قال ابن أبى حاتم عن حبيب بن ظبيان : قال رجل من المسلمين وهو (حجر بن عدى): ما يمنعكم أن تعبروا إلى هؤلاء العدو هذه النطفة - يعنى دجلة - وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا . ثم أقحم فرسه دجلة، فلما أقحم الناس ، ورآهم العدو قالوا : ديوان .. فهربوا .

كتاباً مؤجلاً . أى كتب لكل نفس أجلها، كتاباً مؤقتاً بوقت معلوم ، لا يتقدم ولا يتأخر، والغرض تحريضهم على الجهاد وترغيبهم فى لقاء العدو، فالجبن لا يزيد فى الحياة، والشجاعة لا تنقص منها، والحذر لا يدفع القدر، والإنسان لا يموت قبل بلوغ أجله وإن خاض المهالك واقتحم المعارك.

وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا . أى من أراد بعمله أجر الدنيا أعطيناه منها ، وليس له فى الآخرة من نصيب .

وفيهما تعريض بمن خالفوا وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرماة، الذين تركوا أماكنهم جريا وراء الفنائم ، فلم يحصلوا منها شيئا، بل فقدوها وفقدوا أرواحهم وعزتهم وكرامتهم ، وكان فعلهم هذا من أسباب هزيمة المسلمين فى غزوة أحد .

وحصول الدنيا للإنسان ليس بموضع غبطة، لأنها مبدولة للبر والفاجر .

قال تعالى مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ . ( الشورى : ٢٠ ) .

وقال تعالى : مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا . ( الإسراء : ١٨ ) .

وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا . ومن يرد بعلمه وجهاده ثواب الآخرة، وما ادخره الله فيها لعباده المتقين من أجر جزيل، أعطيناه الأجر كاملاً، مع ما قسمنا له فى الدنيا .

وسنجزى الشَّاكِرِينَ . أى سنعطيه من فضلنا ورحمتنا فى الدنيا والآخرة، بحسب شكرهم وعملهم .

جاء فى تفسير المنار : ولا تتسین التقاليد الشائعة، قارئ هذه الآيات عن سنن الله التى أثبتتها فى كتابه، فيظن أن عطاءه تعالى ، وتفضيله لبعض الناس على بعض يكون جزافاً، بل الإرادة تجرى على السنن التى اقتضتها الحكمة وكلُّ شيء عنده بمقدارٍ . (الرعد : ٨) . ولإرادة الإنسان دخل فى تلك السنن والمقادير ، ولذلك

قال : مَنْ كَانَ يُرِيدُ . وَمَنْ أَرَادَ . فاعرف قيمة إرادتك واعرف قبل ذلك قيمة نفسك، فلا تجعلها كنفوس الحشرات التي تعيش زمنا محدودا، ثم كأن لم تكن شيئا مذكورا (١٠٦).

\* \* \*

الإرادة تصغر الكبير ، وتكبر الصغير، وترفع الوضيع وتضع الرفيع، وبها تتسع دائرة وجود الشخص، حتى تحيط بكرة الأرض، بل تكون أكبر من ذلك بما يتبوأ من منازل الكرامة، فى عالم العقول والأرواح، وإذا كان يريد بعلمه دار البقاء فإن وجوده يكون كبيراً بحسب كبر إرادته، وواسعاً بسعة مقصده، وبذلك تعلو نفسه على نفوس من أخذوا إلى الشهوات ، وكان حظهم من علمهم كحظ الحشرات، وغيرها من الحيوانات: أكل وشرب وفساد وبغى من القوى على الضعيف (١٠٧).

وهذه الآية الكريمة : يجوز أن تكون خاصة بأهل أحد، وأن تكون عامة لهم ولغيرهم، وهو أرجح، فإنها من القواعد العامة فى الدين.

١٤٦ - وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيِّ قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ .

إن كثيراً من النبيين الذين خلوا قاتل معهم كثير من المؤمنين بهم، المنتسبين إلى الرب تعالى فى وجهة قلوبهم وفى أعمالهم، المعتقدين أن النبيين والمرسلين هداة ومعلمون ، لا أرباب معبودون .

فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . أى ما ضعف مجموعهم بما أصاب بعضهم من الجرح، وبعضهم من القتل، وإن كان المقتول هو النبى نفسه، لأنهم يقاتلون فى سبيل الله وهو ربهم ، لا فى سبيل شخص نبىهم .

وَمَا ضَعُفُوا . عن الجهاد

وَمَا اسْتَكَانُوا . أى ما ذلوا ولا خضعوا لعدوهم .

قال قتادة : وَمَا ضَعُفُوا . أى : وما تضعضعوا لقتل نبىهم وَمَا اسْتَكَانُوا . أى ما ارتدوا عن نصرتهم ولا دينهم (١٠٨).

\* \* \*

وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ . أى يحب الصابرين على مقاساة الشدائد والأهوال فى سبيل الله .



جاء فى ظلال القرآن :

( كم من نبي قاتل معه أبرار أتقياء كثيرون ، فما ضعفت نفوسهم لما أصابهم من البلاء والكرب والشدة والقتل والجراح ، وما ضعفت قواهم عن الاستمرار فى الكفاح ، وما استسلموا للجزع ولا للأعداء .. وهذا هو اللائق بالمؤمن التقى البار ، الذى يكافح عن عقيدة ، ويكافح فى سبيل الله .

وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ .

الذين لا تضعف نفوسهم ، ولا تتضعض قواهم ، ولا تلين عزائمهم ، ولا يستكينون ولا يستسلمون للشدائد و الأعداء (١٠٩).

\* \* \*

وتلاحظ أن ترتيب الأوصاف جاء فى نهاية الدقة ، بحسب حصولها فى الخارج ، فإن الوهن الذى هو خور فى العزيمة ، إذا تمكن من النفس أنتج الضعف الذى هو لون من الاستسلام وال فشل ، ثم تكون بعدهما الاستكانة ، التى يكون معها الخضوع لكل مطالب الأعداء ، وإذا وصل الإنسان إلى هذه المرحلة فى حياته ، كان الموت أكرم له من هذه الحياة .

\* \* \*

وجاء فى تفسير الكشاف :

( الربيون ) : هم الريانيون ، منسوبون إلى الرب سبحانه وتعالى ، وقرئ بالحركات الثلاث فالفتح على القياس والضم والكسر من تغييرات النسب : ربيون وربيون ، وربيون . والربيون نسبة إلى الرب ، وزيادة الألف والنون فيه كزيادتها فى جسمانى .

وقال الزجاج : الربيون الجماعات الكثيرة واحدها ربي .

١٤٧ - وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ .

ما كان قولهم - فى حال الشدة وملاقاة الأعداء - مع ثباتهم وقوتهم فى الدين ، إلا طلب المغفرة من الله .

وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا . أى وتقريطنا وتقصيرنا فى واجب طاعتك .

وَتَبَّثْ أَقْدَامَنَا . أى ثبتنا فى مواطن الحرب ، وثبتنا على الصراط المستقيم ، حتى لا ترحزننا الفتن .

وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ . بك ، الجاحدين لآياتك ، المعتدين على أهل دينك .

\* \* \*

والدعاء هنا يعبر عن قلب خاشع ويقين صادق، ورجاء مخلص في غفران الذنوب ، وتثبيت الأقدام،  
والنصر على القوم الكافرين.

قال الزمخشري في الكشاف :

وقوله : وما كَانَ قَوْلُهُمْ . (١١٠) ... إلخ . هذا القول وهو إضافة الذنوب والإسراف إلى أنفسهم ، مع  
كونهم ربانيين هضما لها واستقصارا ، والدعاء بالاستغفار منها مقدما على طلب تثبيت الأقدام في مواطن  
الحرب والنصرة على العدو، ليكون طلبهم إلى ربهم عن زكاة وخضوع، هو أقرب إلى الاستجابة .

١٤٨ - فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسَنَّ ثَوَابَ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ .

والفاء هنا لترتيب ما بعدها على ما قبلها ، أى أن هؤلاء الربانيين الذين أخلصوا في الجهاد والدعاء،  
أعطاهم الله أجر الدنيا ، من النصر والغنيمة وقهر الأعداء، كما أعطاهم حَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ . بأن منحهم  
رضوانه ورحمته ومثوبته ، والنعيم بدار كرامته ، وهو ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر .  
قال الشيخ محمد عبده - وخص الله ثواب الآخرة بالحسن، لمزيد في تعظيم أمره، وتبنيه على أنه ثواب لا  
يشوبه أذى فليس مثل ثواب الدنيا عرضة للشوائب والمنغصات.

\* \* \*

وقد ذكر المفسرون أن هذه الآيات نزلت تأديباً للمؤمنين ، وتوبيخاً لمن فرط منهم، وتربية وتعليماً وتهذيباً لهم.

\* \* \*

وفى ختام تفسير هذه الآيات الكريمة يمكن أن نستخلص منها الحقائق الآتية :

- ١ - محمد صلى الله عليه وسلم بشر من البشر، وسيموت كما يموت سائر البشر .
- ٢ - رسالة محمد (ﷺ) عالمية خالدة لا تموت بموته ، وعلى أتباعه أن يحملوا عبء تبليغ الإسلام رسالة  
الله إلى البشر .
- ٣ - الآجال بيد الله، والحذر لا يمنع القدر ، ولن يموت إنسان قبل انتهاء أجله، فلا داعى للجبن والتخاذل،  
فالجهد فريضة، والشهيد يبلغ أرفع مراتب الجنات.
- ٤ - الحق له رجاله على مر التاريخ ، وكثير من الربانيين جاهدوا مع أنبيائهم ، وتحملوا تبعات الإيمان في ثبات  
وصديق، ودعاء صادق لله، وقد حقق الله لهم الرجاء فأعطاهم النصر في الدنيا والجنة في الآخرة .

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ  
 أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿١٥٠﴾  
 سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ  
 سُلْطَانًا وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ ﴿١٥١﴾ وَلَقَدْ  
 صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ ۖ حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ  
 فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا أَرَّيْكُمْ مَا تُحِبُّونَ ۖ مِنْكُمْ مَّن يُرِيدُ  
 الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّن يُرِيدُ الْآخِرَةَ ۖ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ  
 عَفَا عَنْكُمْ ۖ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٢﴾﴾

## المفردات :

يردوكم على أعقابكم	: أى يردوكم إلى ما كنتم عليه فى الجاهلية .
وماوَاهم	: المأوى، المكان الذى يرجعون إليه .
مَثْوَى	: مَثْوَى الإنسان ، مكان إقامته الدائمة .
تحسونهم	: أصل معناه ، تبطلون حسهم، والمراد : تستأصلونهم قتلا .
فشلتم	: جبنتم وضعف رأيكم ، وأصابكم الخور فهزمتم .
وتنازعتم	: اختلفتم كلمتكم ، واختلفتم .
ليبتليكم	: ليختبركم .

## التفسير :

١٤٩ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ .

\* \* \*

عندما عاد المسلمون من غزوة أحد ، ولم يكتب لهم فيها النصر، حاولت جهات كثيرة أن تثبط عزيمتهم ، وأن تشككهم فى الإسلام .

قال ابن عباس : هم المنافقون قالوا للمؤمنين لما رجعوا من أحد، لو كان نبيا ما أصابه فارجعوا إلى إخوانكم، واطلبوا الأمان منهم، وادخلوا في دينهم، وابعثوا فئة تطلب الأمان لكم من أبى سفيان رأس المشركين يومئذ .

\* \* \*

وقيل : نزلت بسبب قول أهل الكتاب للمؤمنين : لو كان محمد نبيا حقا لما غلب، ولما أصاب أصحابه ما أصابهم .

جاء في تفسير الألوسي :

والمراد من الذين كفروا: إمّا المنافقون لأنهم هم الذين قالوا للمؤمنين عند هزيمتهم في أحد، ارجعوا إلى إخوانكم وادخلوا في دينهم ... وإمّا أبو سفيان وأصحابه، فالمراد بإطاعتهم الاستكانة لهم وطلب الأمان منهم .. وإمّا اليهود والنصارى ، لأنهم هم الذين كانوا يلقون الشبه في الدين ويقولون : لو كان محمد نبيا لما غلبه أعداؤه... وإمّا سائر الكفار (١١١).

وخصوص السبب لا يمنع إرادة العموم من اللفظ.

قال الطبري في التفسير :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ صَدَقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فِي وَعْدِ اللَّهِ وَوَعِيدِهِ وَأَمْرِهِ وَنَهْيِهِ، إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا . يعنى الذين جحدوا نبوة نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم ، من اليهود والنصارى، فيما يأمرونكم به وفيما ينهونكم عنه ، فتقبلوا رأيهم ونصحهم.

يُرَدُّوْكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ . يحملوكم على الردة بعد الإيمان ، والكفر بالله وآياته وبرسوله.

فَتَقَبَّلُوا خَاسِرِينَ . فترجعوا عن إيمانكم ودينكم الذى هداكم الله له ، خاسرين . هالकिन قد خسرتم أنفسكم ، وضللتكم عن دينكم وذهبت دنياكم وأخرتكم (١١٢).

وتلتقى كتب التفسير هنا ، على أن الهزيمة الجزئية التى أصابت المسلمين فى غزوة أحد، كانت مجالا لطمع الطامعين ودسائس الكفار والمنافقين فى المدينة، ممن انتهزوا الفرصة ليثبطوا من عزائم المسلمين، ويخوفوهم عاقبة السير مع محمد، ويصوروا لهم مخاوف القتال وعواقب الجهاد، لذلك نزل القرآن ينصح المؤمنين بالتماسك والتآزر والصمود، والاستغناء بالإسلام وبالقرآن عن نصيحة الكافرين والمنافقين، وهى قاعدة لا تختص بزمانها ولا مناسبتها ، بل تمتد فى الزمان والمكان ما دام الإنسان .

ثم فتح القرآن لهم باب الأمل والرجاء، وشدد من عزائمهم بتذكيرهم أن الله هو مولاهم وناصرهم ، وهو القوى الذى لا يغذل أولياءه .

١٥٠ - بَلِ اللّٰهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ .

بل الله ناصركم إن امتثلتم أمره، واجتبتتم نهيه، وأعددتكم لعدوه ما استطعتم من قوة، وكنتم كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضاً .

جاء في تفسير المنار :

بل الله مولاكم . فلا ينبغي أن تفكروا في ولاية أبي سفيان وحزبه، ولا عبد الله بن أبي وشيعته ، ولا أن تصفوا لإغواء من يدعونكم إلى موالاتهم ، فإنهم لا يستطيعون لكم نصراً، ولا أنفسهم ينصرون ، وإنما الله هو المولى القادر على نصركم (١١٣) .

وهو خير الناصرين . أى هو سبحانه خير ناصر وخير معين فلا تستنصروا بغيره .

١٥١ - سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللّٰهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوًى

الظالمين .

تبين هذه الآية سبيلاً من سبل النصر ، التى يمنحها الله لعباده المؤمنين ، عندما يأخذون بالأسباب ويستحقون عناية السماء ، فعند الله جنود كثيرة ، وأسلحة متنوعة ، يساعد بها من يستحق المساعدة . منها سلاح الريح ، أرسله على المشركين في غزوة الأحزاب ، ومنها سلاح الرعب ألقاه في نفوس المشركين في أعقاب معركة أحد ، حين عزموا أن يعودوا ليستأصلوا شأفة المسلمين ، فقذف الله الرعب في قلوبهم فانهزموا (١١٤) .

ومنها ما يشبه الصواريخ ، ألقاها على أصحاب الفيل فجعلهم كعصف مأكول ، أى هالكين كزرع أكلته الماشية . ومن أسلحة الله الملائكة ، أنزلها على المسلمين يوم بدر ، وعند الله أسلحة كثيرة وما يعلم جنود ربك إلا هو وما هي إلا ذكرى للبشر . ( المدثر : ٣١ ) .

والرعب : هو الخوف والفرع .

والسلطان : الحجة والبرهان .

والمعنى : سنملأ قلوب المشركين خوفاً وفرعاً ، بسبب إشراكهم مع الله آلهة أخرى ، ليس لهم حجة على صحة ألوهيتها ، ومرجعهم الذى يرجعون إليه يوم القيامة هو النار ، وساء هذا المثلوى والمستقر للكافرين (١١٥) .

وهل هذه الآية خاصة بيوم أحد ، أو هي عامة في جميع الأزمان ، ذكر كثير من المفسرين أنها خاصة بيوم أحد لأن سياق الكلام في غزوة أحد .

فالكفار في غزوة أحد قد انتصروا على المسلمين وهزموهم ، ثم ألقى الله الرعب في قلوبهم ، فتركوهم وفروا منهم من غير سبب ، وسار المشركون إلى مكة (فلما كانوا في بعض الطريق قالوا ما صنعنا شيئاً ، قتلنا

الأكثرين منهم ثم تركناهم ونحن قادرون ، ارجعوا حتى نستأصلهم بالكلية ، فلما عزموا على ذلك ألقى الله الرعب فى قلوبهم (١١٦).

وقال بعض المفسرين : الآية غير خاصة بيوم أحد، بل هى عامة فى كل معركة، يتقابل فيها المؤمنون مع الكافرين ، فيحق الله الحق بكلماته ، ويقطع دابر الكافرين .

فالآية بيان لسنة إلهية عامة :

إذا كان المؤمنون يتمسكون بمطالب الإيمان ومقتضياته كالمؤمنين السابقين .

قال الإمام محمد عبده :

إذا كان المؤمنون يتمسكون بمطالب الإيمان ومقتضياته كالمؤمنين السابقين ، وإذا كان الكافرون قد جحدوا وعاندوا وكابروا الحق كما فعل الكافرون فى عهد البعثة المحمدية (١١٧).

وبهذا يندفع قول من يقول : ما بالناس نجد الرعب كثيرا ما يقع فى قلوب المسلمين ، ولا يقع فى قلوب الكافرين؟ فإن الذين يسمون أنفسهم مسلمين قد يكونون على غير ما كان عليه أسلافهم، من الثبات والصبر وبذل النفس والمال فى سبيل الله ، وتمنى الموت فى الدفاع عن الحق، فمعنى المؤمن غير متحقق فيهم . وإنما رعب المشركين مرتبط بإيمان المؤمنين، وما يكون له من آثار ، فحال المسلمين اليوم لا يقع حجة على القرآن . لأن أكثرهم قد انصرفوا عن الاجتماع على ما جاء به الإسلام من الحق.

فالقرآن باق على وعده ، ولكن هات لنا المؤمنين ولك من إنجاز وعد الله ما تشاء (١١٨) قال تعالى : وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم . . . (النور : ٥٥) .

١٥٢ - وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ .

تحسونهم : أى تقتلونهم ، يقال حسسته أحسه أى قتلته . وفى المختار، إذ تحسونهم أى تستأصلونهم قتلا . وفى حاشية الجمل : تحسونهم : أى تقتلونهم قتلا كثيرا فاشيا، من حسه إذا أبطل حسه .

وكان ذلك فى مطلع المعركة حيث بدأ المسلمون يقتلون المشركين ويخمدون حسهم قبل أن يلهيهم الطمع فى الغنيمة عن الطاعة للقائد .

حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ . وهو تقرير لحال الرماة، وقد ضعف فريق منهم عن صد إغراء الطمع فى الفنائم ووقع النزاع بينهم وبين

من يرون الطاعة المطلقة لأمر رسول الله . وانتهى الأمر إلى العصيان ، بعد ما شاهدوا بأعينهم طلائع النصر منقسمين إلى فريقين : فريق يريد غنيمة الدنيا وفريق يريد ثواب الآخرة .. وما كان لجيش ينقسم على نفسه في ميدان المعركة هكذا أن يظل في انتصاره ، وبخاصة أن الخلاف كان على عرض من أعراض الدنيا ، والمعركة معركة عقيدة أولا وأخيرا .

ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ . أى صرف قوتكم وبأسكم عن المشركين فانهزمتم وفررتم ، ليكون في هذا ابتلاء لكم وامتحان بما أصابكم منهم من الكر عليكم والإيقاع بكم .

وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ . عفا عما وقع منكم من ضعف أمام شهواتكم ، وعصيان لأمر رسولكم ، وخروج على النظام الذى وضعه لكم ، ثم ما وقع كذلك من فرار وانقلاب عن ميدان المعركة حين قيل إن محمدا قد مات، ومن يأس من جدوى المقاومة بعد محمد .. وكلها زلات تحسب على المؤمنين ، عفا الله عنكم . فضلا منه ومنّة تجاوزا عن ضعفكم البشرى الذى لم تصاحبه نية سيئة ولا إصرار والله ذو فضل على المؤمنين .

★ ★ ★

﴿ إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَابِكُمْ فَأَتَيْتُكُمْ غَمًّا يَغْمِرُ لِكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (١٥٣) ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى طَآئِفَةً مِنْكُمْ وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَقَاتِلْنَا هَهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ (١٥٤)

المفردات :

تصعدون : تشتدون في العدو منهزمين .  
ولا تلوون على أحد : ولا تلتفتون إليه لجدكم في الهرب ، فرارا من الطلب .  
أخراكم : مؤخرة جيشكم .

أثابكم غما بغم	: جزاكم الله غما بالهزيمة بسبب غمكم للرسول بالمخالفة ، أو غما متصلا بغم.
أمنة	: أمانا وسلاما .
يفشى	: يغطى .
أهمتهم أنفسهم	: شغلهم الاهتمام بها .
لبرز	: لخرج ولظهر .
مضاعفهم	: المراد بها مصارعهم فى أرض الواقعة .
وليبتلى	: ليختبر وهو العليم .
وليمحص ما فى قلوبكم	: وليطهرها من الشبهات وينقيها .

التفسير :

١٥٣ - إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَلَوْنَّ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَاكُمْ فَأَثَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍ لَّكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَا

فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ

والصعود : الارتفاع على الجبال والدرج، والصعود أيضاً الذهاب فى صعيد الأرض والإبعاد \*

أى اذكروا - أيها المؤمنون - وقت أن كنتم مصعدين تهولون بسرعة فى بضن وادى بعد أن اختلت صفوفكم، واضطرب جمعكم، وصرتم لا يعرج بعضكم على بعض، ولا يلتفت أحدكم إلى غيره من شدة الهرب، والحال أن رسولكم - صلى الله عليه وسلم - يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَاكُمْ . أى يناديكم فى آخركم أو فى جماعتكم الأخرى أو من خلفكم ، والمراد أن الرسول ﷺ كان يدعو المنهزمين إلى الثبات ، وإلى ترك الفرار من الأعداء، وإلى معاودة الهجوم عليهم، وهو ثابت لم يتزعزع ومعه نفر من أصحابه.

جاء فى نور القرآن ما يأتى :

والعبارة ترسم صورة حركتهم الحسية وحركتهم النفسية فى ألفاظ قلائل فهم مصعدون هربا فى اضطراب ورعب ودهشة، لا يلتفت أحد إلى أحد من الهول، ولا يجيب أحد داعى أحد من الذعر- والرسول يدعوهم وهم مصعدون، إنه مشهد كامل فى ألفاظ قلائل.

وكانت النهاية أن يجزيهم الله على الغم الذى تركوه فى نفس الرسول بفرارهم غمًا يملأ صدورهم على ما كان منهم ، وعلى تركهم رسولهم يصيبه ما أصابه وهو ثابت دونهم ، وهم عنه فارون . ذلك كي يتعلموا ألا يحفلوا بشيء يفوتهم، ولا يحزنوا لأذى يصيبهم . فهذه التجربة التى مرت بهم ، وذلك الندم الذى ساور نفوسهم، وذلك الغم الذى استشعروه فيما فعلوه .. كل أولئك سيصغر فى نفوسهم كل ما يفوتهم من عرض، وكل ما يصيبهم من مشقة ، ويجعلهم أدق تقديرا للأمور كلها خيرها وشرها، بعد هذه التجربة الأليمة لَّكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ . والله المطلع على الخفايا يعلم حقيقة أعمالكم ودوافعكم وتأثيراتكم وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ .



وفى تفسير الجلالين فَأَثَابَكُمْ فَجَازَاكُمْ . غَمًّا الهزيمة . بَغَمٍ بسبب غمكم للرسول . وقيل الباء بمعنى على أى مضافا على غم .

قالت المعتزلة : وليس الغرض تسليط الكفار على المسلمين ولكن الغرض ألا يبقى فى قلوب المؤمنين اشتغال بغير الله ، ولا يحزنوا بالإدبار ولا يفرحوا بالإقبال .

وقال النيسابورى (١١٩) : (المراد أنكم قلتم لو بقينا فى هذا المكان وامتلنا وقمنا فى غم فوت الغنيمة . فاعلموا أنكم لما خالفتم أمر الرسول وطلبتُم الغنيمة وقعتُم فى غموم آخر كل واحد منها أعظم من ذلك ، فيصير هذا مانعا لهم من أن يحزنوا على فوات الغنيمة من وقعة أخرى . ثم كما زجرهم على تلك المعصية بزاجر دنيوى زجرهم بزاجر أخروى فقال : وَاللَّهِ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ . عالم بجميع أعمالكم وقصودكم ودواعيكم فيجازيكم بحسب ذلك ) (١٢٠) .

١٥٤ - ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنًا نَعَاسًا يَغْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ .. الآية .

الأمنة - بفتحتين - مصدر كالأمن ، يقال أمن أمانا وأمانا وأمنة . والنعاس ، هو الفتور فى أول النوم .

المعنى الإجمالى :

ثم أسبغ الله عليكم بعد الغم نعمة الأمن ، وكان مظهرها نعاسا يغشى فريق الصادقين فى إيمانهم ، وتضويضهم لله ، أما الطائفة الأخرى فقد كان همهم أنفسهم لا يعنون إلا بها ، ولذلك ظنوا بالله الظنون الباطلة كظن الجاهلية ، ويقولون مستكبرين : هل كان لنا من أمر النصر الذى وعدنا به شئ ؟ قل - أيها النبى - الأمر كله فى النصر والهزيمة لله ، يصرف الأمر فى عباده إن اتخذوا أسباب النصر ، أو وقعوا فى أسباب الهزيمة ، وهم إذ يقولون ذلك يخفون فى أنفسهم أمرا لا يبدونه ، إذ يقولون فى أنفسهم : لو كان لنا اختيار لم نخرج فلم نغلب ، قل لهم : لو كنتم فى منازلكم وفيكم من كتب عليهم القتل لخرجوا إلى مصارعهم فقتلوا ، وقد فعل الله ما فعل فى أحد لمصالح جمّة ، وليختبر ما فى سرائركم من الإخلاص ، وليظهر قلوبكم ، والله يعلم ما فى قلوبكم من الخفايا علما بليغا .

النوم فى المعركة :

عندما اشتد خوف المسلمين فى غزوة بدر أرسل الله عليهم النوم فهذأت أعصابهم ، واطمأنت نفوسهم ، واشتد يقينهم برعاية الله لهم ، ثم أنزل الله المطر فى غزوة بدر فكان نعمة على المؤمنين ، حيث ثبتت الأرض من تحتهم ، وتطهروا ، وكان المطر وبالا على المشركين . قال تعالى :

إِذْ يُغَشِّيكُمُ النَّعَاسُ أَمْنَةً مِنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ . ( الأنفال : ١١ ) .

وكان النوم فى غزوة بدر فى ليلة المعركة قبل أن تبدأ .

أما فى غزوة أحد فالراجح أنه كان فى أعقاب المعركة، بعد أن انتهت وأصاب المؤمنين فيها جراح وآلام، فأرسل الله عليهم النوم فهذا روعهم واستعدوا للملاحقة المشركين فى غزوة حمراء الأسد، ولما علم المشركون بذلك أسرعوا بالعودة إلى مكة .

#### قال الإمام محمد عبده :

اختلف المفسرون فى وقت هذا النعاس ، فقال بعضهم : إن ذلك كان فى أثناء المعركة، وإن الرجل كان ينام تحت ترسه كأنه آمن من كل خوف وفزع، إلا المنافقين فإنهم أهمتهم أنفسهم فاشتد جزعهم، وحمل بعضهم هذه الآية على آية الأنفال إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسُ أَمَنَةً مِنْهُ . وإنما هذه فى غزوة بدر . وقد مضت السنة فى الخلق بأن من يتوقع فى صبيحة ليلته هولاً كبيراً ومصاباً عظيماً- فإنه يتجافى جنبه عن مضجعه، ويبيت ليلة المسوع فيصبح خاملاً ضعيفاً، وقد كان المؤمنون يوم بدر يتوقعون مثل ذلك إِذْ بلغهم أن جيشاً يزيد على ثلاثة أضعاف جيشهم سيحاربهم غداً، وهو أشد منهم قوة وأعظم عدة، فكان من مقتضى العادة أن يناموا على بساط الأرق والسهاد ، يضربون أخماساً فى أسداس ، ويفكرون بما سيلاقون فى غدهم من الشدة والبأس، ولكن الله رحمهم بما أنزل عليهم من النعاس، غشيهم فناموا واثقين بالله تعالى مطمئنين لوعده، وأصبحوا على همة ونشاط فى لقاء عدوهم، فالنعاس لم يكن يوم بدر فى وقت الحرب بل قبلها .

وأما النعاس يوم أحد فقد قيل : إنه كان فى أثناء الحرب ، وقيل إنه كان بعدها . وقد اتفق المفسرون وأهل السير على أن المؤمنين قد أصابهم يوم أحد شيء من الضعف والوهن، لما أصابهم يوم أحد من الفشل والعصيان وقتل طائفة من كبارهم وشجعانهم ، فكانوا بعد انتهاء المعركة قسمين :

**أقوياء الإيمان :** الذين حزنوا وتألما من التقصير فى أسباب النصر، فأرسل الله عليهم النعاس، راحة لأجسامهم ولبسماً لجراحهم، وما من أمة إلا وفيها الأقوياء والضعفاء .

**وضعفاء الإيمان :** اشتد هلمهم ، ويئسوا من النصر، وسلب الله عنهم عنايته ، فلم يرسل عليهم النوم ، بل شغلهم بأنفسهم فذلك قوله تعالى : **وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ** . فهذه الطائفة من المؤمنين الضعفاء ولا حاجة إلى جعلها من المنافقين كما قيل (١٢١).

#### وقال السيد رشيد رضا :

هذا وإن جمهور المفسرين قد جروا على خلاف ما اختاره الأستاذ الإمام فى هذه الطائفة. فقالوا : إن المراد بها المنافقون منهم الذين كانت تهمهم أنفسهم، إِذْ كان هم المؤمنين محصوراً فيما أصاب الرسول صلى الله عليه وسلم ، وما وقع لبعضهم من التقصير، وكان فى غشيان النعاس ونزول الأمانة على المؤمنين من دونهم معجزة ظاهرة (١٢٢).

وتحرير الكلام فى هذه المسألة أن الله تعالى بين لنا فى كتابه ثلاث حقائق :

( الحقيقة الأولى ) أنه تعالى هو خالق كل شيء والذى بيده ملكوت كل شيء، وبمشيئته يجرى كل شيء، فلا قاهر له على شيء ، وهو القاهر فوق كل شيء.

( الحقيقة الثانية ) أن خلقه وتدبيره إنما يجرى بحسب مشيئته .

وحكمته على سنن مطردة ومقادير معلومة قال تعالى : **قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ** .

( الحقيقة الثالثة ) أن من جملة سننه فى خلقه وقدره فى تدبير عباده أن الإنسان خلق ذا علم ومشئنة

وإرادة وقدره ، فيعمل بقدرته وإرادته ما يرى بحسب ما وصل إليه علمه وشعوره أنه خير له ، والآيات الناطقة بأن الإنسان يعمل ويعلمه تتاط سعادته وشقاوته فى الدنيا والآخرة كثيرة جدا .

واننا نرى الكتاب العزيز يذكر بعض هذه الحقائق الثلاث فى بعض الآيات ويسكت عن الأخرى ، لأن المقام

يقتضى ذلك - ولكل مقام مقال - ولكنه ينكر على من يجحد شيئاً منها ، ويبين للناس خطأه .

وكذلك الآية التى نحن بصدد تفسيرها تشير إلى بعض هذه الحقائق فى قوله تعالى : **قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ** . (١٣٣) .

أى بيده مقاليد الأشياء يقدر ويدبر كيف يشاء ، وقد قضى بأن يخرج المسلمون فى أحد ، وأن يهزموا

لحكم يعلمها سبحانه ، وليستفيدوا من دروس الهزيمة فلا يفعلوا ما يؤدى إلى مثلها .

لقد كانت غزوة أحد ابتلاء وامتحاناً تميز به طوائف الناس أمام هذا النوع من البلاء .

فمنهم أقوياء الإيمان ، وضعفاء الإيمان ، والمنافقين .

قال تعالى : **وَلِيَسْتَلِيَّ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ** .

أى نزل بكم ما نزل من الشدائد فى أحد لتتعودوا تحمل الشدائد والمحن ، وليعاملكم - سبحانه - معاملة

المختبر لنفوسكم ، فيظهر ما تتلوى عليه من خير أو شر ، حتى يتبين الخبيث من الطيب ، وليخلص ما فى

قلوبكم من المحن والأدران ، فإن القلوب يعترها بحكم العادة أدران وأمراض من الغفلة وحب الشهوة ، فاقتضت

حكمة الله تعالى أن ينزل بها من المحن والبلاء ، ما يكون بالنسبة لها كالدواء لمن عرض له داء .

**وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ** . أى عليم بأسرارها وضمائرها الخفية التى لا تفارقها ، قال تعالى : **إِنَّ اللَّهَ**

**لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ** . ( آل عمران : ٥ ) . وقال سبحانه : **وَأَن تَجْهَرُوا بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ**

**يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى** . ( طه : ٧ ) .

ومع معرفته سبحانه بكل شئ وإحاطة علمه بالظاهر والباطن فقد اقتضت حكمته أن يمتحن عباده ،

وان يختبرهم ليظهر الخبيث من الطيب ، ويتبين المؤمن من المنافق . وتظهر الخفايا المستكنة واضحة ظاهرة فى

سلوك الناس وتصرفاتهم ، ثم يكون الجزاء من جنس العمل . **أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ**

**جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ** . ( آل عمران : ١٤٢ ) .

﴿ إِنَّا لَ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴾ (١٥٥) يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَٰلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُخَيِّئُ وَيُمَيِّتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ (١٥٦) وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ (١٥٧) وَلَئِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴾ (١٥٨) ﴿

المضردات :

استزلهم : أوقعهم في الزلل بما زينه لهم .

ضربوا في الأرض : أوغلو فيها .

غزى : جمع غاز . وهو المقاتل .

التفسير :

١٥٥ - إن الذين تولَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ .

المعنى الإجمالي :

إن الذين انصرفوا منكم عن الثبات في أماكنهم - يا معشر المسلمين - يوم التقى جمعكم وجمع الكفار للقتال في غزوة أحد ، إنما جرَّهم الشيطان إلى الزلل والخطأ بسبب ما ارتكبوا من مخالفة الرسول ، ولقد تجاوز الله عنهم ، لأنه كثير المغفرة واسع الحلم .

الفرار من المعركة :

حذرت آيات القرآن ، وأحاديث النبي صلى الله عليه وسلم من التولى يوم الزحف أى الفرار يوم القتال .

قال تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ (١٦) ومن يُولُوهم يومئذٍ دبره إلا متحرفاً لقتالٍ أو متحيزاً إلى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ . ( الأنفال : ١٥ ، ١٦ ) .

كما أمر القرآن بالثبات والاحتمال والاستعانة بذكر الله ليكون كل ذلك مددا وقوة لنفسية المحارب . قال تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُتِلْتُمْ فَبِعَثْرَةِ فَنَاءٍ قَاتِلُوا وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٤٥﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ . ( الأنفال : ٤٥ - ٤٦ ) .

\* \* \*

وفى غزوة أحد : خالف الرماة أمر النبي صلى الله عليه وسلم وتركوا أماكنهم فاضطرب نظام المعركة ، وهجم المشركون على بقية الرماة فقتلوه ، وأصابوا المسلمين إصابات بالغة ، وقد فرّ بعض المسلمين من المعركة متوجهاً نحو المدينة ، كما أن بعض المسلمين لم يثبت بجوار النبي صلى الله عليه وسلم ، بل فرّ إلى الجبل أو إلى غيره عندما اضطربت الصفوف .

« ولقد حكى لنا التاريخ أن هناك جماعة من المسلمين ثبتت إلى جانب النبي صلى الله عليه وسلم بدون وهن أو ضعف ، وقد أصيب ممن كان حوله أكثر من ثلاثين ، وكلهم كان يفتدى النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه ويقول وجهى لوجهك الفداء ، ونفسى لنفسك الفداء ، وعليك السلام غير مودّع » (١٢٤) .

#### قال صاحب المنار :

وهناك وجه آخر فى تفسير هذه الآية ، وهو أن الذين تولوا هم جميع الذين تخلوا عن القتال من الرماة وغيرهم ، كالذين انهزموا عندما جاءهم العدو من خلفهم ، واستدل القائلون بهذا الوجه بما روى من أن عثمان بن عفان عوتب فى هزيمته يوم أحد ، فقال : إن ذلك خطأ عفا الله عنه .

\* \* \*

ولقد قال المفسرون فى صدد جملة بَعْضٍ مَا كَسَبُوا . إنها تعنى عصيان رسول الله ، وحب الغنيمة . وكراهية الموت .

\* \* \*

وهذه الآية فيها تحذير للمسلمين من التولى يوم الزحف ، وتحذير لهم من طاعة الشيطان ، والاستماع إلى وسوسته ، لأن طاعة الشيطان طريق إلى المعصية والوهن والضعف ، ومن سُنَّةِ الله أن يعاقب الإنسان حيناً فى الدنيا للتعليم والتأديب ، وأن يصفح عنه أحياناً لمعرفته سبحانه بضعف البشر قال تعالى : وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ نَصِيبٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ . ( الشورى : ٣٠ ) .

#### قال الأستاذ محمد عزة دروزة :

ولقد علم الله إخلاصهم وما أصابهم من خسائر فى الأرواح وجروح فى الأجساد ، وحزن وجزع ، فاقترض حكمته أن يغفر لهم زلتهم ، وأن يبشرهم بهذه البشرى تهدئة لروعهم ، وتضميدا لجراحهم ، وأن يكتفى بما وجهه إليهم فى الآيات من عتاب ، وتحذير وتنبية ، وفى ذلك ما فيه من معالجة ربانية جلييلة ، للموقف العصيب ، وتأميل فى عفو الله وحلمه وغفرانه فى كل موقف مماثل ، إذا لم تشبه شائبة من سوء نية وخبث طوية (١٢٥) .

١٥٦ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُرَىٰ أَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا .. الآية.

هذه الآية تحذير للمؤمنين بأن لا يكونوا كالكفار ، الذين ينسون الله وقضائه وحكمته ، ويقولون لمن يخرج غازيًا أو سائحًا أو تاجرًا فيموت أو يقتل ، إنه لو لم يخرج لما مات أو قتل.

وذلك جهل منهم بأن الله قدر الآجال، وأن الضرب في الأرض أو الغزو، لا يكون سبباً في الموت أو القتل..

قال الفخر الرازي : وذلك لأن في الطباع محبة الحياة، وكرهية الموت والقتل، فإن قيل للمرء: إذا تحررت من السفر والجهاد، فأنت سليم طيب العيش، وإن اندفعت إلى أحدهما وصلت إلى الموت والقتل - فالغالب أن ينفر طبعه عن ذلك ، ويرغب في ملازمة البيت ، وكان ذلك من مكاييد المنافقين في التفسير من الجهاد .

\* \* \*

لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ . أى قالوا ذلك ليصير ذلك الاعتقاد الفاسد حسرة في نفوسهم ، قال ابن كثير : أى خلق الله هذا الاعتقاد في نفوسهم ليزدادوا حسرة على موتاهم.

وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ . فالموت يأتي للقاعد في بيته متى شاء أجله، كما يأتي المجاهد في حربه كذلك، وربما أصابت المنية القاعد ولم تنزل بالغازي.

وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ . أى علمه وبصيرته نافذ في جميع خلقه، لا يخفى عليه من أمورهم شيء.

\* \* \*

« ولقد احتوت الآية على قوة نافذة ، من شأنها أن تمد المؤمن بالصبر والرضا والتسليم لحكم الله، والجرأة والإقدام، وإيثار ما عند الله على حطام الدنيا، وعدم الاستماع لوسوسة المنافقين ، ومرضى القلوب المماثلة في كل زمان ومكان » (١٢٦).

١٥٧ - وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِتُّمْ لَمَغْفِرَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ .

ولئن قتلتم أيها المؤمنون في الجهاد، أو متم في أثنائه على فراشكم بدون قتل ، فإن مغفرة الله لكم ورحمته بكم خير من حياة أولئك الكفار المقطوعة صلتهم بالله، الهابطة إلى الأرض، ومما يجمعون فيها من مال ومتاع.

١٥٨ - وَلَئِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لِإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ .

وإنكم لمحشورون إلى الله على كل حال سواء متم ميتة عادية ، أو قتلتم في الجهاد، فخير إذن أن تلقوا الله وقد نهضتم بتكليف الإيمان، وجاهدتم في سبيله حتى وافاكم أجل الموعود ، الذى لا ينقص منه الجهاد .

\* \* \*

فأنت ترى أن هذه الآيات الكريمة قد اشتملت على أبلغ ألوان الترغيب في الجهاد ، من أجل إعلاء كلمة الله ، لأنها قد بينت أن الحياة والموت بيد الله وحده ، وأنه سبحانه قد يكتب الحياة للمسافر وللغازي، مع اقتحامهما لموارد الحتوف، وقد يميت المقيم والقاعد في بيته مع حيازته لأسباب السلامة.

وإن الذين يموتون على الإيمان الحق، أو يقتلون وهم يجاهدون في سبيل الله ، فإن لهم من مغفرة الله ورحمته ما هو خير مما يجمعه الكافرون من حطام الدنيا ، وأن كل من مات أو قتل فمرجهه إلى الله عز وجل وهو سبحانه مطلع وشاهد **فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ .** (الزلزلة : ٧ ، ٨ ) .

★ ★ ★

﴿ **فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ (١٥٩) إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١٦٠)** ﴾

المضردات :

لنت لهم : رفقتم بهم .

فظا : القظ، سيئ الخلق .

غليظ القلب : قاسيه .

يخذلكم : يمنع عنكم النصر .

التفسير :

١٥٩ - **فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ ... الآية.**

بيان لعظم حلم النبي صلى الله عليه وسلم ، ورحمة الله به وبهم ، بعد ما كان منهم من مخالفة أمر الرسول وفرارهم ، كما سبق بيانه .

أى : فبسبب رحمة واسعة من الله بك وبهم - وفكك الله للصفح عنهم : فلنت لهم ورفقت بهم ، ولم تغلظ عليهم في الملام . مع أنهم فعلوا ما يقتضى أشد التعنيف . إذ ترك أكثر الرماة أماكنهم فوق الجبل ، واشتغلوا بجمع الغنيمة . فمكثوا المشركين من صعوده مكانهم ، وقلب ميزان المعركة لصالحهم. وترتب عليه أن أكثر الجيش فرّ، وترك الرسول في قلة من أصحابه، فناله من أذى المشركين ما ناله، حتى أرجفوا بقتله.. فكان لين

الرسول معهم - بعد ذلك - رحمة من رحمت الله به وبهم . إذ كان سبباً في بقاء الإسلام ، وجمع قلوب المسلمين .

ولذا قال سبحانه وتعالى :

وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ .

أى : ولو كنت جافى الطبع ، قاسى القلب ، فعاملتهم بقسوة ، وعنفتهم على ما كان منهم ، وأشحت عنهم غضبا عليهم - لنفرت قلوبهم منك ، فتفرقوا عنك ، ولم تستطع أداء رسالتك ، وتبليغ دعوتك على وجهها الأكمل .

فالينه صلى الله عليه وسلم معهم - على خطئهم وعفوه عنهم - لم يكن عن ضعف وإنما كان ناشئاً عن الرحمة التى فطره الله عليها .

فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ .

قال صاحب الكشاف : اعف عنهم فيما يتعلق بحقك ، واستغفر لهم فيما يتعلق بحق الله .

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ .

أى : فى أمر الحرب وغيره ، من كل أمر له خطر ولم ينزل فى شأنه وحى ، استظهاراً برأيهم ، وتطبيهاً لنفوسهم ، ورفعاً لأقذارهم ، وتقريراً لسنة التشاور فى الأمة الإسلامية .

وقد جاء فى الكشاف : وعن الحسن رضى الله عنه : قد علم الله ما به إليهم حاجة ، ولكنه أراد أن يستن به من بعده .

وقيل : كانت العرب ، إذا لم يشاوروا فى الأمر ، شق عليهم ذلك . فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشاورة أصحابه ، لئلا يثقل عليهم استقلاله بالرأى دونهم . وكان صلى الله عليه وسلم ، يدرك - تمام الإدراك - ما للمشاورة من أثر فى الوصول إلى الصواب .

وفى ذلك يقول صلى الله عليه وسلم : « ما تشاور قوم قط إلا هدوا لأرشد أمرهم » (١٢٧) .

فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ .

أى : فإذا استقر رأيك ، وسكنت نفسك - بعد المشاورة ، فامض الأمر ولا تتردد ، وتوكل على الله فى تنفيذها ما عزمته عليه فإنه هو المعين لك فى أمور الدين والدنيا .

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ . عليه فى جميع أمورهم . وإنما يحبهم لأنهم أخلصوا نفوسهم له ، وطرّدوا عنها ما سواه ، إذ لم يروا فى غيره غناء .

وحب الله لهم ، مجاز عن توفيقه وإرشاده لهم فى الدنيا ، وحسن المثوبة فى الآخرة .

والمراد أنه لا ناصر لكم سواه .



وفى هذا تنبيه إلى أن الأمر كله لله .

وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ . أمر للمؤمنين بأن يخلصوا الله تعالى بالتوكل عليه ، والثقة به ، فى جميع الأخذ فى الأسباب .

والمراد بالتوكل ، غير التواكل الذى هو ترك الأخذ بالأسباب ، مما يقع فيه كثير من المسلمين ، بناء على خطئهم فى فهم المراد من التوكل . وهذا التواكل محرم شرعا ..

★ ★ ★

﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦١﴾ أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا وَهُ جَهَنَّمَ وَيَسَّرَ الْمَصِيرُ ﴿١٦٢﴾ هُمْ دَرَجَتٌ عِندَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٣﴾ ﴾

المفردات :

يغل : يخون . فالغلول : الخيانة وأخذ الشيء خفية . وخص - فى الشرع - بالسرقه من المغنم قبل القسمة . وفى قراءة (يُغْل) بضم الياء وفتح العين ، أى ينسب إلى الغلول .

باء بسخط : رجع بغضب شديد من الله .

التفسير :

١٦١ - وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ .. الآية .

أى ما صح وما استقام - عقلا وشرعا - لنبي من الأنبياء أن يخون فى المغنم وغيرها ، أو ينسب إلى الخيانة .

وفى هذا تنزيه لمقامه صلى الله عليه وسلم ، عن جميع وجوه الخيانة فى أداء الأمانة ، ومنها قسمة الغنائم ، وتنبيه على عصمته عليه السلام . فإن النبوة تنافى ذلك .

والمراد : تنزيه ساحته صلى الله عليه وسلم ، عما ظنه الرماة الذين تركوا أماكنهم يوم أحد ، حرصاً على الغنيمة ، وخوفاً من أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أخذ شيئاً فهو له .. فيحرموا - فقال الرسول صلى الله عليه وسلم لهم معاتباً متعجباً « ظننتم أنا نفل ؟؟ » فنزلت الآية (١٦٢) .

وعن مجاهد ، عن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : « اتهم المنافقون رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بشئ فقد ، فأنزل الله الآية » .

وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .. الآية .

أى ومن يخن يأت بما خان فيه يوم القيامة ، يحمله أمام أهل المحشر، ليفتضح أمره .

وقد وردت أحاديث كثيرة فى عاقبة الغلول وجزائه ، وأنه من الكبائر .

فمن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال : كان على ثقل (١٢٩) النبى - صلى الله عليه وسلم - رجل يقال له كركرة فمات فقال النبى صلى الله عليه وسلم : هو فى النار ، فذهبوا ينظرون إليه فوجدوا عباءة قد غلها « (١٣٠) .

وقد امتنع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من صلاة الجنازة على من غل (١٣١) .

ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ .

أى : تعطى كل نفس مكلفة جزاء ما عملت - من خير أو شر - وافيًا تامًا ، قليلاً كان أو كثيراً .

والغال داخل فى هذا العموم دخولا أوليا .

وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ .

أى : وكل الناس لا يظلمون بنقص فى ثواب ما عملوه من الخير ، أو زيادة فى العقاب على ما اقترفوه من الشر . إِنَّ اللَّهَ لَا يُظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَضَاعِفْهَا . ( النساء : ٤٠ ) .

١٦٢ - أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ .. الآية .

المعنى : أغفلتم عن عدل الله ، فحسبتم أن من اتبع رضوان الله وسعى فى تحصيله : بفعل الطاعات وترك المنهيات ، كمن رجع بغضب شديد من الله عليه ، بسبب الكفر والمعاصي ، ومنها الغلول ؟ .

أى : لا يستوى من اتبع رضوان الله - بالتزام شريعته ، فاستحق ثواب الله ونعيمه - ومن حاد عنه ، فاستحق غضبه وشديد عقابه ، فلا محيد له عنه .

وَمَا وَاهُ جَهَنَّمُ .

أى : مقره ومثواه جهنم : يلقى فيها عذاب الهون ، جزاء تقريطه فى أوامر الله تعالى ونواهيه .

وَبِئْسَ الْمَصِيرُ .

أى : وبئس مآله ومرجعه السيئ : جهنم .

١٦٣ - هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ .. الآية .

أى : المتبعون رضوان الله والذين باعوا بسخطه ، ذوو درجات ومنازل متفاوتة فى الثواب والعقاب .

فأصحاب الثواب متفاوتون في الدرجات . والمستحقون لغضب الله وعذابه، متفاوتون كذلك . والدرجات تكون في النعيم ، وتكون في العذاب . يدل على ذلك قوله تعالى : وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا . ( الأنعام : ١٣٢ ) .  
بعد قوله تعالى : ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ . ( الأنعام : ١٣١ ) .

والمراد بقوله تعالى : عند الله . في علمه تعالى وحكمه .

والله بصير بما يعملون .

آى : بصير بالأعمال التى عملوها من خير أو شر . سيجازيهم عليها : كلا بحسبه من ثواب أو عقاب .

★ ★ ★

﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ  
وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ  
مُّبِينٍ ﴿١٦٤﴾ أَوْلَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُّصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلِهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ  
أَنفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٦٥﴾ ﴾

المفردات :

منَّ : المن، التفضل والإنعام من غير مقابل .

من أنفسهم : من جنسهم .

الكتاب والحكمة : القرآن والسنة .

أنى هذا : من أين هذا ؟ .

التفسير :

١٦٤ - لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ .. الآية .

آى : أنعم الله تعالى وتفضل على المؤمنين ببعثه الرسول فيهم من جنسهم : عربيا مثلهم : نشأ بينهم . وعرفوا أخلاقه وصفاته .

وإذا كان الرسول إليهم من جنسهم ، كان ذلك أبلغ في الامتتان . حيث يسهل عليهم مخاطبته ومجالسته . ومعرفة أمور الدين منه .

وبعثه صلى الله عليه وسلم فيهم - وهو منهم - شرف للعرب ، وفخر عظيم لهم . وإن كانت رسالته عامة للعالمين أجمعين وما أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ . ( الأنبياء : ١٠٧ ) .

يتلو عليهم آياته . وهو القرآن ، بعد أن كانوا أهل جاهلية . لم يطرق أسماعهم شيء من الوحي .  
وَيُزَكِّهِمْ . أى ويطهرهم مما كانوا فيه من دنس الجاهلية ، وخبث المعتقدات . حيث دعاهم إلى العقيدة الصحيحة ، والأخلاق الكريمة والأعمال الصالحة .

وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ .

أى : ويعلمهم القرآن وشرائعه ، وحكمه وأحكامه ، والسنة وما اشتملت عليه من بيان لمبهم الكتاب .  
وتفصيل لمجمله .

وإن كانوا من قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ .

أى : وإنهم كانوا - من قبل بعثته - لفي ضلال ، وإضلال ، واضح الدلالة على الجهالة ، ظاهر لكل من علل على عاداتهم وأخلاقهم وعقائدهم .

١٦٥ - أَوْ لَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُّصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلِهَا قُلْتُمْ أَنِى هَذَا . . الآية .

كلام مستأنف ، سيق لإبطال بعض ما نشأ من الظنون الفاسدة بعد معركة أحد ، إثر إبطال بعض آخر منها .

والمعنى : أفعلتم ما فعلتم من أسباب الهزيمة ولما أصابتكم مصيبة يوم أحد بقتل سبعين شهيداً منكم قد أصبتم مثلها . يوم بدر بقتل سبعين من كفار قريش وأسر سبعين منهم - لما حدث هذا - قلتم : من أين هذا الذى أصابنا وقد وعدنا الله النصر ؟

قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ . بسبب عصيانكم أمر رسول الله ، حيث أمركم بالثبات فى مكانكم فعصيتهم

إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . فهو ينصركم حين تستحقون النصر، ويكتب عليكم الغلبة حين تقصرون فى التزام أسبابه .

وفى ختام الآية بما ذكر : ما يرشد إلى أن الأمر كله بيده جَلَّتْ قُدْرَتُهُ ، سبحانه وتعالى .

﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ فَيَا ذُنَّ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١٦٦) وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعَنَكُمُ هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ اقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَنِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ (١٦٧) الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قَاتَلُوا قُلَّ فَادْرَءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (١٦٨)

المضردات :

يوم التقى الجمعان : أى يوم أحد ، حيث التقى جمع المؤمنين وجمع المشركين .

وليعلم : وليظهر ويميز .

نافقوا : النفاق ، إظهار الإيمان وإبطان الكفر .

فادروا عن أنفسكم الموت : أى يوم أحد ، حيث التقى جمع المؤمنين وجمع المشركين .

التفسير :

١٦٦ - وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ .. الآية .

أى : وما نزل بكم من استشهاد بعضكم ، يوم التقى الجمعان : جمع المؤمنين بقيادة رسول الله ، وجمع المشركين بقيادة أبى سفيان فَيَا ذُنَّ اللَّهِ . أى فكائن بقضاء الله وقدره ، حسبما جرت به سنته فى خلقه وتلك الأيام نداولها بين الناس . ( آل عمران : ١٤٠ ) .

وفى ذلك تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ، ومواساة لهم فيما أصابهم . فالمؤمن إذا عرف ذلك ، يرضى ويسلم بما قضاه الله وقدره .

وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ .

أى : وليظهر المؤمن الصادق من غيره ، وليميز الخبيث من الطيب .

١٦٧ - وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا ... الآية .

أى : وليظهر غير الصادقين فى إيمانهم .

وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا .

أى : قيل للمنهزمين مع عبد الله بن أُبَيٍّ - رأس المنافقين - تعالوا قاتلوا فى سبيل الله لإعلاء دينه ونصرة نبيه ، أو دافعوا عن أنفسكم وأموالكم ، إن لم تقاتلوا لوجه الله . وممن قال لهم ذلك : عبد الله بن عمرو ابن حرام .

قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَاكُمْ .

هذا استئناف بياني ، أى قالوا : لو كنا نعلم أنكم تلقون قتالاً لاتبعناكم وسرنا معكم . أو قالوا استهزاء : لو نعلم فنون الحرب وأساليبها لاتبعناكم .

ثم كشف الله حقيقة أمرهم فقال :

هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمٌ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ

أى هم - يوم قولهم ذلك - أقرب للكفر منهم للإيمان، حيث تركوا الجهاد فى سبيل الله ، وقالوا ذلك كاذبين .

وإنما لم يصرح القرآن بحقيقة كفرهم ، لنطقهم بالشهادتين . وهم- فى الواقع - لا إيمان فى قلوبهم .

يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ .

هذه جملة - تبين حال المنافقين الدائمة ، لا فى هذا اليوم فقط. أى أنهم يتكلمون بكلمة التوحيد وليس فى قلوبهم منه شئ، لإضمارهم الكفر والعداوة والبغضاء لأهل الإسلام .

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ .

أى : والله سبحانه عليم بما انطوت عليه صدورهم من الشر والفساد، وبأن ما قالوه بأفواههم ، ليس كائناً فى قلوبهم ، بل مخالفاً له .

١٦٨ - الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا .. الآية.

أى : الذين قالوا فى حق إخوانهم فى الدين ، أو ذوى قرابتهم الذين خرجوا مع المؤمنين وقاتلوا ، وقد تعدوا هم عن مشاركتهم والجهاد معهم .

لَوْ أَطَاعَرْنَا مَا قُتِلُوا . أى لو أطاعونا فى ترك السير مع الرسول والمؤمنين ، ما قتلوا . كما أننا لم نقتل .

وفى ذلك ما يدل على أن المنافقين ، حرضوا المؤمنين على التخاذل والقفود عن الجهاد .

قُلْ فَأَدْرَأُ . أى قل لهم يا محمد : إن كان القعود ينجى من الموت كما تزعمون . فادفعوا عن أنفسكم لموت الذى كتب عليكم .

إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . فِيمَا تَزْعُمُونَ مِنْ أَنْ الْمَوْتُ لَمْ يَقَعْ بِكُمْ ، لَأَنْكُمْ قَعَدْتُمْ وَجِبْتُمْ . قَالَ تَعَالَى : قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفَرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوْ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمَتَّعُونَ إِلَّا قَلِيلًا \* قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا . ( الأحزاب : ١٦ ، ١٧ ) .

★ ★ ★

﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ (١٦٩) فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ . وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧٠﴾

كانت حياة المسلمين في المدينة مفعمة بالجهاد والاستشهاد ، كان للمسلمين شهداء في بئر معونة ، وشهداء في غزوة بدر ، وشهداء في غزوة أحد ، وفي غيرها من الغزوات (١٢٢) .

وكان المنافقون يثبطون المسلمين عن الجهاد ، ويدعونهم إلى القعود في المدينة خوفاً من الموت أو القتل . فبينت هاتان الآيتان فضل الشهادة ، ومنزلة الشهداء .

قال الواحدى : الأصح في حياة الشهداء ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من أن أرواحهم في أجواف طيور خضر وأنهم يرزقون ويأكلون ويتعممون .

وقد ورد هذا المعنى في سورة البقرة حيث قال سبحانه :

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ . ( البقرة : ١٥٤ ) .

ولقد روى المفسرون أحاديث عديدة في سياق هذه الآيات ، كتفسير وتوضيح ، وأورد الحافظ ابن كثير طائفة من الأحاديث النبوية الشريفة في الحث على الجهاد ، ومن أحاديث فضل الجهاد ما يأتي :

روى البخارى عن ابن المنكدر أنه سمع جابراً يقول : لما قتل أبى جعلت أبكى وأكشف الثوب عن وجهه ، فجعل أصحاب رسول الله ينهونى والنبي ﷺ لم ينه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم ( لا تبكيه - أو ما تبكيه - ما زالت الملائكة تظله بأجنحتها حتى رفع ) (١٢٣) .

وروى الحاكم أبو عبد الله في صحيحه عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها ، وتأوى إلى فناديل من ذهب معلقة في ظل العرش ، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم ، قالوا من يبلغ إخواننا أننا

فى الجنة نرزق لثلا يزهدوا فى الجهاد، ولا ينكلوا فى الحرب<sup>(١٣٤)</sup>، فقال الله عز وجل : أنا أبلغهم عنكم ،  
فأنزل الله تعالى وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ . (١٣٥).

( قال أبو الضحى نزلت هذه الآية فى أهل أحد خاصة ، وقال جماعة من أهل التفسير : نزلت الآية فى شهداء بئر معونة ، وقصتهم مشهورة ذكرها محمد بن إسحاق فى المغازى. وقال آخرون : إن أولياء الشهداء كانوا إذا أصابتهم نعمة أو سرور تحسروا وقالوا : نحن فى النعمة والسرور وآبأؤنا وأبناؤنا فى القبور ، فأنزل الله تعالى هذه الآية تنفيساً عنهم وإخباراً عن حال قتلاهم ) (١٣٦).

والآية تبين منزلة الشهداء فهم فى حياة سارة ونعيم لذى ورزق حسن عند ربهم . وهذه الحياة الممتازة ترفعهم عن أن يقال فيهم كما يقال فى غيرهم : أموات ، وإن كان المعنى اللغوى للموت - بمعنى مفارقة الروح للجسد فى ظاهر الأمر - حاصلًا للشهداء كغيرهم من الموتى ، إلا أن هذه الحياة البرزخية التى أخبر الله بها عن الشهداء تؤمن بها كما ذكرها الله تعالى ، ولا ندرك حقيقتها لأنها من شؤون الغيب .

#### قال القرطبى فى تفسير الآية :

( فقد أخبر الله تعالى - فى هذه الآيات عن الشهداء أنهم أحياء فى الجنة يرزقون ، والذى عليه الكثيرون أن حياة الشهداء محققة ، ثم منهم من يقول : ترد إليهم الأرواح فى قبورهم فينعمون ، كما يحيا الكفار نى قبورهم فيعذبون ، وصار قوم إلى أن هذا مجاز، والمعنى أنهم فى حكم الله مستحقون للتعم فى الجنة ، وقال خرون أرواحهم فى أجواف طير خضر وأنهم يرزقون فى الجنة ويأكلون ويتنعمون ، وهذا هو الصحيح من لأقوال ، لأن ما صح به النقل فهو الواقع ، وحديث ابن عباس نص يرفع الخلاف .. ) (١٣٧).

والآية تثبت للشهداء حياة على نحو ما ، تؤمن بها ونفوض معرفة حقيقتها لله ، جاء فى المنتخب فى فسير القرآن الكريم :

١٦٩ - وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا ... ولا تظنن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا بل هم  
حياء حياة استأثر الله بعلمها يرزقون عند ربهم رزقاً حسناً .

١٧٠ - فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ ... يتألق السرور بالبشر من وجوههم ، بما أعطاهم الله بسبب فضله من زايا، ويفرحون بإخوانهم الذين تركوهم فى الدنيا أحياء مقيمين على منهج الإيمان والجهاد ، وبأنه لا خوف  
يهم من مكروه، ولا هم يحزنون لفوات محبوب .

ويقول الأستاذ الدكتور محمد سيد طنطاوى:

( أى أن هؤلاء الشهداء فرحون بما آتاهم الله من فضله ، من شرف الشهادة ومن الفوز برضا الله ،  
سرون بما تبين لهم ، من حسن مآل إخوانهم ، الذين تركوهم من خلفهم على قيد الحياة، لأن الأحياء عندما  
وتون شهداء مثلهم، سينالون رضا الله وكرامته ، وسيظفرون بتلك الحياة الأبدية الكريمة كما ظفروا هم بها .



فالمراد بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم : رفقاؤهم الذين كانوا يجاهدون معهم فى الدنيا ولم يظفروا بالشهادة بعد ، لأنهم ما زالوا على قيد الحياة ( ١٢٨ ) .

والآيتان من أروع ما يتلى للحث على الجهاد وبيان فضل الشهادة ، وبيان منزلة الشهداء ، وجلال ثوابهم وطيب مقامهم ، ورفع منزلتهم ، وهى منزلة يتمناها المؤمن الصادق، حياة الشهيد فى جوار ربه يتمنى أن يعود إلى الدنيا ليقتل فى سبيل الله مرة ومرة ومرة ، لما يرى من فضل الشهادة . إن الشهيد قد قدم روحه ، وضحى بنفسه . فكان له الجزاء الأوفى من جنس عمله ، وكان له حق على الله أن يحفظه من النار وأن يدخله الجنة ، وأن يسكنه فى أعلى منازل الجنان .

جاءت أم حارثة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تقول : يا رسول الله : إن حارثة قد قتل فى الجهاد فأخبرنى أهو فى الجنة أم فى النار ؟ فإن كان فى الجنة صبرت وإن كان فى النار بكيت ، فقال ﷺ : اتق الله يا أم حارثة إنها جنان وليست جنة وإن ابنك أصاب الفردوس الأعلى منها ( ١٢٩ ) .

وقد تمثل المؤمنون المعانى الكريمة لهذه الآيات والأحاديث ، فحملوا راية الجهاد فى سبيل الله ، وكان العباد والزهاد والمنقطعون للعبادة فى المساجد يرون أن لهم ثوابا عظيما على عبادتهم ، وكانت هناك مساجلات أدبية بين المتعبدين فى المساجد ، والمجاهدين فى ميادين الحرب .

روى الحافظ ابن عساكر عن محمد بن إبراهيم بن أبى سكينه قال : أمدلى على عبد الله بن المبارك هذه الأبيات بطرسوس ، وأرسلها إلى الفضيل بن عياض سنة ١٧٠ هـ .

يا عابد الحرمين لو ابصرتنا

لعلمت أنك فى العبادة تلعب

من كان يخضب خده بدموعه

فنجسونا بدمائنا تتخضب

أو كان يتعب خيله فى باطل

فخيولنا يوم الصبيحة تتعب

ريح العبير لكم ونحن عبيرنا

وهج السنايك والفسبار الأطيب

ولقد أتانا من مقال نبينا

قول صحيح صادق لا يكذب

لا يستوى غبار خيل الله في  
أنف امرئ ودخان نار تلهب  
هذا كتاب الله ينطق بيننا  
ليس الشهيد بميت لا يكذب

فلما قرأ هذه الآيات الفضيل بن عياض ذرفت عيناه في المسجد الحرام وقال : صدق أبو عبد الرحمن، فقد صح في الحديث عن أبي هريرة أن رجلاً قال : يا رسول الله علمني عملاً أنال به ثواب المجاهدين في سبيل الله ، فقال له الرسول ﷺ : « هل تستطيع أن تصلي فلا تفتر، وتصوم فلا تفطر ؟ » فقال يا رسول الله أنا أضعف من أن أستطيع ذلك ، ثم قال صلى الله عليه وسلم : « هو الذي نفسى بيده لو طوقت ذلك ما بلغت المجاهدين في سبيل الله » رواه البخاري (١٤٠).

★ ★ ★

﴿ يَسْتَبْشِرُونَ نِعْمَةَ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١٧١)

المعنى الإجمالي :

تتألق وجوه الشهداء بما من الله به عليهم من نعمة الشهادة ، ونعيم الجنة وعظيم الكرامة، وبأنه لا يضيع أجر المؤمنين .

فهذه الآية استئناف مبين لما هم عليه من سرور يتعلق بذواتهم بعد أن بين سبحانه سرورهم بحال الذين لم يلحقوا بهم .

أى أن هؤلاء الشهداء يستبشرون بحال إخوانهم الذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ، كما أنهم يستبشرون أيضاً لأنفسهم بسبب ما أنعم الله عليهم به من نعم جزيلة - وبسبب ما تفضل به عليهم من زيادة الكرامة وسمو المنزلة، وهذا يدل على أن هؤلاء الشهداء لا يهتمون بشأن أنفسهم فقط ، وإنما يهتمون أيضاً بأحوال إخوانهم الذين تركوهم في الدنيا ، وفي ذلك ما فيه من صفاء نفوسهم ، وطهارة قلوبهم حيث أحبوا الخير لغيرهم كما أحبوه لأنفسهم .

والآية وإن نزلت في شهداء غزوة أحد ، إلا أن حكمها عام في جميع شهداء المؤمنين المجاهدين في سبيل الله.

★ ★ ★

﴿ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ  
وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ (١٧٢) الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ  
فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿١٧٣﴾ فَأَنْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ  
لَمْ يَمَسَّ لَهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿١٧٤﴾

المفردات :

القرح : الجرح .

حسبنا الله : كافينا وحافظنا .

الوكيل : المتصرف ، أو الكافي ، أو الكافل .

قصة الآيات :

ورد في كتب التفسير (١٤١) عدة روايات عن أسباب نزول هذه: منها أنها نزلت في غزوة حمراء الأسد،  
ومنها أنها نزلت في غزوة بدر الصغرى، وتلتقى الروايات على أن حريا نفسية كانت في أعقاب غزوة أحد، حاول  
المشركون منها تثبيط همم المسلمين ليكسبوا جولة بدون معركة عسكرية ، ولكن المسلمين المخلصين لبوا نداء  
الرسول وخرجوا في طلب المشركين ثم عادوا ظافرين غانمين إذ لم يجدوا عدوا وإنما سجلوا نصرا معنويا .

قال الفخر الرازي :

اعلم أن الله مدح المؤمنين على غزوتين تعرف إحداهما بغزوة حمراء الأسد، والثانية : بغزوة بدر  
الصغرى، وكلتاهما متصلة بغزوة أحد .

أما غزوة حمراء الأسد فهي المرادة من هذه الآية ، فإن الأصح في سبب نزولها أن أبا سفيان وأصحابه  
بعد أن انصرفوا من أحد ، وبلغوا الروحاء ندموا ، وقالوا : إنا قتلنا أكثرهم ولم يبق إلا القليل فلم تركناهم ؟ بل  
الواجب أن نرجع نستأصلهم ، فهموا بالرجوع .

فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأراد أن يهرب الكفار ويريه من نفسه ومن أصحابه قوة .  
فتدب أصحابه إلى الخروج في طلب أبي سفيان ، وقال : لا أريد أن يخرج الآن معي إلا من كان معي في القتال  
في أحد .

فخرج الرسول صلى الله عليه وسلم مع قوم من أصحابه ، حتى بلغوا حمراء الأسد، وهى مكان على بعد  
ثمانية أميال من المدينة، فألقى الله الرعب في قلوب المشركين فانهزموا . ا هـ .

[/http://arabiccivilization2.blogspot.com](http://arabiccivilization2.blogspot.com)

Amly



د. عبدالله شحاته

تفسير  
القرآن  
المحريم

دار الفکر  
بيروت

## دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع

شركة ذات مسئولية محدودة

المطابع ١٢ ش نوبار لاطوغلى - القاهرة ت : ٣٥٤٢٠٧٩

فاكس ٣٥٥٤٣٢٤

الكتابة } ١ ش كامل صدقى الفجالة - القاهرة ت ٥٩٠٢١٠٧  
              } ٣ ش كامل صدقى الفجالة - القاهرة ت ٥٩١٧٩٥٩  
إدارة التسويق } ١٢٨ شارع مصطفى النحاس مدينة نصر - الدور الأول  
والمعرض الدائم } ت ٢٧٣٨١٤٢ - ٢٧٣٨١٤٣

١٧٢ - الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ .

أى هؤلاء المؤمنون هم الذين أجابوا دعوته، ولبوا نداءه ، وأتوا بالعمل على أكمل وجوهه ، واتقوا عاقبة تقصيرهم ، على ما هم عليه من جراح وآلام أصابتهم يوم أحد، لهم أجر عظيم على ما قاموا به من جليل الأعمال .

١٧٣ - الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ .

أى هم الذين قال لهم نعيم بن مسعود الأشجعى، ومن وافقه وأذاع قوله : إن أبا سفيان وأعوانه جمعوا الجموع لقتالكم ، فاخشوهم ولا تخرجوا للقاتلهم .

روى عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة أن الآية نزلت فى غزوة أحد الصغرى، ذلك أن أبا سفيان قال حين أراد أن ينصرف من أحد ، يا محمد موعدنا موسم بدر القابل إن شئت ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : ذلك بيننا وبينك إن شاء الله ، وهذا مما اعتاده العرب فى حروبهم .

فلما جاء الموعد خرج النبى على رأس فريق من أصحابه حتى بلغ بدرًا فلم يجدوا قريشا ، وشهدوا سوق بدر، وكان لهم فيها ربح تجارى عظيم ، ولم يلقوا كيذا أو سوءا . وابن سعد يذكر وقوع الغزوتين وأسبابهما التى ذكرها المفسرون (١٤٢) .

روى أن أبا سفيان خرج فى العام التالى لغزوة أحد، فى جيش من أهل مكة حتى نزل ( مجنة ) ، من ناحية ( مر الظهران ) ، فألقى الله الرعب فى قلبه فبدا له الرجوع ، فلقى نعيم بن مسعود وقد قدم معتمرا فقال له أبو سفيان : إنى واعدت محمدا وأصحابه أن نلتقى بموسم بدر، وأن هذا عام جدب، ولا يصلحنا إلا عام نرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن، وقد بدا لى أن أرجع ، وأكره أن يخرج محمد ولا أخرج فيزيدهم ذلك جرأة ، فإذهب إلى المدينة فثبطهم ، ولك عندى عشرة من الإبل ، أضعها فى يدى سهيل بن عمرو فأتى نعيم المدينة فوجد المسلمين يتجهزون لميعاد أبى سفيان ، فقال لهم : أتوكم فى دياركم ، فلم يفلت منكم أحد إلا شريد. أفترون أن تخرجوا وقد جمعوا لكم ؟ فكان لكلامه وقع شديد فى نفوس قوم منهم ، فقال صلى الله عليه وسلم : « والذى نفسى بيده لأخرجن ، ولو لم يخرج معى أحد » فخرج ومعه سبعون راكبًا يقولون (حسبنا الله ونعم الوكيل) حتى وافى بدرًا الصغرى فأقام بها ثمانية أيام ، ينتظر أبا سفيان فلم يلق أحدا، لأن أبا سفيان رجع بجيشه إلى مكة ، وكان معه ألفا رجل، فسماه أهل مكة جيش السوق، وقالوا لهم : إنما خرجتم لتشربوا السوق.

ووافى المسلمون سوق بدر وكانت معهم نفقات وتجارات ، فباعوا واشتروا أدما وزبيبا فربحوا ، وأصابوا بالدرهم درهمين - وانصرفوا إلى المدينة سالمين غانمين .

وفى ذلك يقول الله تعالى : فَزَادَهُمْ إِيمَانًا . أى فزادهم هذا التخذيلى إيمانًا بالله ورغبة فى الجهاد ، واستعدادا للتضحية، وقالوا فى يقين صادق : حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ . الله كافينا ، يرد عنا أعداءنا وينصرنا، ونعم الكفيل الله تعالى .

١٧٤ - فَأَنْقَلِبُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمَسَّهِمْ سُوءٌ . . .

فعاد المسلمون من بدر الثانية بنعمة السلامة مع الرغبة فى الجهاد وفوزهم بثوابه . وقد تظاهرت عليهم نعم الله ، فسلموا من تدبير عدوهم ، وأطاعوا رسولهم ، وربحوا فى تجارتهم ، ونالوا فضل الله عليهم فى إلقاء الرعب فى قلوب عدوهم فلم ينلهم أذى .

وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ . أى حرصوا على فعل ما يرضى الله تعالى عنهم ، من المبادرة إلى فعل الطاعات ، ومنها خروجهم لبدر الصغرى ، وترك المنهيات ففازوا برضوان الله وتأييده ونصره .

وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ . أى ذو إحسان عظيم على العباد .

فى اعقاب الآيات :

من المفسرين من ذكر أن الآيات نزلت فى غزوة حمراء الأسد ، فى أعقاب غزوة أحد .

ومنهم من ذكر أنها نزلت فى غزوة بدر الصغرى ، وهى بعد غزوة أحد بسنة كاملة .

وهناك احتمال أن الآيات نزلت بعد الحادثتين كليهما . وقد رجح الأستاذ محمد عزة دروزة أن الآيات

نزلت فى غزوة حمراء الأسد لأنها متكاملة مع ما سبقها .

والمتبادر أن الآيات لم تنزل مستقلة ، وليست منفصلة عن سابقتها ، وكلمة الَّذِينَ متصلة نظماً بكلمة

الْمُؤْمِنِينَ التى كانت خاتمة الآيات السابقة ، وأن السلسلة كلها نزلت دفعة واحدة ، عقب أحداث وقعة أحد ومشاهدها .

والآيات تحتوى صورة رائعة لاستغراق النبى صلى الله عليه وسلم فى دعوته والجهاد فى سبيلها ، وعمق

إيمان الفئة المؤمنة التى كانت حوله ، وصبرها وتفانيها وقوة روحها واستغراقها فى تأييد النبى وطاعته ..

وبخاصة فى الحالة التى نزلت فيها الآيات ، حيث خرجوا إلى عدو يزيد عليهم أضعافاً كثيرة ، ويفوقهم فى

الوسائل ، وكانت جراحهم دامية وأجسادهم متعبة بما فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذى كان مجروحاً

فى وجهه مشجوجاً فى جبهته ، مكسورة ربايعيته مكلومة شفته السفلى متوهناً منكبه الأيمن من ضربة أصابته

وركبته مشجوجتان (١٤٣) . ويزيد فى روعة الصورة أن النبى صلى الله عليه وسلم لم يندب معه إلا الذين شهدوا

معركة أحد وقاتلوا فيها ولم ينهزموا . وقد روى أن عددهم كان سبعين (١٤٤) . ومما رواه المفسرون من واقع هذه

الصورة خروج الجرحى حرصاً على ثواب غزوة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومن ذلك أن شاباً (١٤٥) استشهد أبوه فى المعركة ولم يكن شهداها بنفسه لأن أباه آلى عليه أن يتخلف إلى

جانب سبيع أخوات له ، فجاء إلى النبى صلى الله عليه وسلم وطلب منه الإذن بالانضمام إليه بعد أن أخبره بعذره

الذى منعه من شهود المعركة ، وفى كل هذا عظيم الأسوة والتلقين لكل مسلم فى كل ظرف ومكان (١٤٦) .

وفى معنى هذه الآيات قوله تعالى : وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا . ( الأحزاب : ٢٢ ) .

★ ★ ★

﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ . فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا مِنِّي إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (١٧٥)  
وَلَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يَسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِظًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٧﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّ لَهُمْ خَيْرًا لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمَلِّ لَهُمْ لِيَزَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٧٨﴾

المفردات :

الشیطان : الشیطان هنا هو شیطان الإنس الذی غش المسلمین لیخذلهم وهو نعیم بن مسعود .

یخوف أولیاءه : أى یخوفکم أنصاره من المشرکین .

یسارعون فی الکفر : أى یسارعون فی نصرته والاهتمام بشئونہ والتهوین من شأن المؤمنین وتخويفهم .

حظًا فی الآخرة : أى نصیبًا من الثواب فیها .

اشترؤا الکفر بالإیمان : أى أخذوا الکفر بدلًا من الإیمان کما یفعل المشتري من إعطاء شئ وأخذ غیره بدلًا منه .

نملی لهم : الإملاء : الإمهال والتخلیة بین العامل وعمله لیبلغ أقصى مداه ، من قولهم : أملی لفرسه

إذا أرخی له الطول لیرعى کیف شاء، منه الملاء للأرض الواسعة، والملوان : اللیل والنهار .

سياق الآيات :

انتهت غزوة أحد بفوز المشرکین ، وأصیب النبی صلی الله علیه وسلم والمؤمنون بجراح وآلام وانکسار .

عندئذ أظهر بعض المنافقین کفرهم وصاروا یخوفون المؤمنین ویؤیسونهم من النصر والظفر بعدوهم ، ویقولون لهم إن محمدا طالب ملک، فتارة یكون الأمر له ، وتارة علیه ، ولو کان رسولا من عند الله ما غلب، إلى نحو هذه المقالة مما ینفر المسلمین من الإسلام ، فكان الرسول یحزن لذلك ویسرف فی الحزن، فنزلت هذه الآيات تسلیة للرسول الأمین وتربية للمؤمنین .



التفسير :

١٧٥ - إِنَّمَا ذَلِكَ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ .

بين الله سبحانه للمؤمنين أن أولئك الذين يخوفونكم بأعدائكم لتجنبوا عن لقاءهم ليسوا إلا أعوانا للشيطان الذى يخوف أتباعه فيجعلهم جبنا ولا يستم منهم ، فلا تحفلوا بتخويفهم وخافوا الله وحده إن كنتم صادقى الإيمان قائمين بما يفرضه عليكم هذا الإيمان .

وجاء فى التفسير الحديث :

فى هذه الآية تنبيه وتثبيت للمؤمنين ، فالشيطان يثير فى نفوسهم الخوف من أوليائه ، ليقعدهم عن القتال ، فعليهم ألا يستمعوا لوساوسه ، ولا يخافوهم بل يخافوا الله وحده إن كانوا مؤمنين حقا . هـ .

وتفيد الآية أن المؤمن لا يكون جباناً ولا ذليلاً ، لأن الموت والحياة بيد الله ، وإذا عرضت للإنسان أسباب الخوف فليستحضر فى نفسه قدرة الله الذى بيده كل شئ ، وهو يجير ولا يجار عليه .

إن فى استطاعة الإنسان أن يقاوم أسباب الخوف ، ويعود نفسه الاستهانة بها بالتمرين والتربية .

إذا عرضت للإنسان أسباب الخوف ، فعليه أن يغالبها بصرفها عن ذهنه ، وشغله بما يضادها ويذهب بآثارها ، وهذا يدخل فى اختيار الإنسان ، وهو الذى نيط به التكليف .

١٧٦ - وَلَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا .

كان للمنافقين مواقف شائنة فى غزوة أحد ، فقد عاد عبد الله بن أبى بثلث الناس ، ولما دارت الدائرة على المسلمين فى أحد ، بسبب موقف المنافقين أولاً ، وبسبب ترك الرماة أماكنهم فوق الجبل لحماية ظهور المسلمين ثانياً ، ورجعوا إلى المدينة ، أظهر المنافقون كثيراً من الشماتة والبغضاء ، وقالوا فى حق الذين قتلوا فى المعركة .. لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا . ( آل عمران : ١٥٦ ) .

ولما استعرض الرسول الأمين هذه المواقف الشائنة حزن وتألم ، فأنزل الله هذه الآية لتسليته ، أى لا ينبغى يا محمد أن تحزن لمسارعة هؤلاء الضالين فى الكفر ، فإنهم لن يضرروا أوليائى بشئ من الضرر . وقد استفاد المسلمون من هذه الغزوة ، إذ عرفوا أعداءهم ، المنبئين فيما بينهم من المنافقين ، فأخذوا حذرهم . يُرِيدُ اللَّهُ الْأَلَّ يجعل لهم حظاً فى الآخرة . أى حكمته فيهم أنه يريد بمشيئته وقدرته ألا يجعل لهم نصيباً فى الآخرة بسبب ما أبدوه من أسباب الفرقة والتخذيل والشماتة وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ . وعقاب أليم فوق عذاب الحرمان من نعيم الجنة .

وفى معنى هذه الآية قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا

بأفواههم وَلَمْ تَزَلْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا .. ( المائدة : ٤١ ) .

١٧٧ - إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ .

والاشتراء فى الآية الكريمة بمعنى الاستبدال ، على سبيل الاستمارة التمثيلية ، فقد شبه - سبحانه - الكافر الذى يترك الحق الواضح ، الذى قامت الأدلة على صحته ، ويختار بدله الضلال الذى قامت الأدلة على بطلانه بمن يكون فى يده سلعة ثمينة جيدة فيتركها ، يأخذ فى مقابلها سلعة رديئة فاسدة .

والمعنى إن الذين استبدلوا الكفر بالإيمان، لن يضرؤوا دين الله ولا رسوله، ولا أولياءه بشئ من الضرر، وإنما يضررون بفعالهم هذا أنفسهم ضررا بليغا ، ولهم فى الآخرة عذاب مؤلم شديد الإيلام، بسبب إثارتهم الغى على الرشد ، والكفر على الإيمان والشر على الخير.

١٧٨ - وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لَّأَنفُسِهِمْ ... .

أى لا يعتقدون الذين كفروا أن إمهالنا لهم ، وعدم تعجيلنا بعقوبتهم ، على كيدهم للإسلام - خير لأنفسهم ، فإن الله يمهلهم ويؤخر عقوبتهم، ثم يأخذهم أخذ عزيز مقتدر.

إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ .

أى يستدرجهم الله تعالى ويرخى لهم الحبل على الغارب ، ليرتعدوا فى مراعى الشر، ثم يستحقون العذاب المهين فى الآخرة مقابل اعتزازهم فى الدنيا بالكفر والمعاصي، والكيد للإسلام والمسلمين والبادئ أظلم.

وفى معنى الآية قوله تعالى : يَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنَ \* نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ . ( المؤمنون : ٥٥ ٥٦ ) .

وقوله سبحانه : فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ . ( القلم : ٤٤ ) .

وقوله عز شأنه : فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ . ( التوبة : ٥٥ ) .

﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾

المفردات :

ليذر : ليترك .

يميز : يفرق ويعزل .

يجتبي : ليترك .

التفسير :

١٧٩ - مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ . . .

أى : ليس من شأن الله تعالى ، ولا من حكمته وسنته فى خلقه ، أن يترككم أيها المؤمنون على ما أنتم عليه ، من اختلاط المؤمن بالمنافق ، بل الذى من شأنه وسنته أن يبتليكم ويمتحنكم ، بألوان المصائب والشدائد ، حتى يظهر المؤمن الطيب المخلص ، ويستبين أمر المنافقين الذين هتكت أستارهم وعرفت أسماؤهم ، وحقيقة نواياهم .

ولم تجر سنة الله بإطلاع أحد من خلقه على شيء من غيبه . قال تعالى : **عَالَمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا** \* إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا . ( الجن : ٢٦ ، ٢٧ ) .

فأله تعالى يصطفى من رسله من يريد اصطفاءه فيطلعه على ما يشاء من غيبه ، كما حدث للنبي محمد صلى الله عليه وسلم ، فقد أطلعه الله على ما دبره له اليهود حين هموا باغتياله ، وأطلعه على حال تلك المرأة التى أرسلها حاطب بن أبى بلتعة برسالة إلى قريش لتخبرهم باستعداد الرسول صلى الله عليه وسلم لحربهم ، وأطلعه على أحوال بعض المنافقين **فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ** . أى أطيعوا الله ورسوله واتبعوه فيما شرع لكم ، أو داوموا على ما أنتم عليه من الإيمان بالله ورسوله .

**وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ** . وإن تصدقوا فى إيمانكم وتتقوا ربكم بالتزام طاعته : يدخلكم الجنة جزاء ، ونعم الجزاء إذ هى جزاء عظيم .

﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ ﴾ (١٨٠) لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿١٨١﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿١٨٢﴾ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلاَّ نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِينَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٣﴾ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿١٨٤﴾

المفردات :

ما آتاهم

: أى ما أعطاهم من المال والعلم والجاه.

سيطوقون ما بخلوا به

: أى سيلزمون إثمهم فى الآخرة كما يلزم الطوق الرقبة ، وقد جاء فى أمثالهم :

تقلدها طوق الحمامة ، إذا جاء بما يسب به ويذم.

ميراث السموات والأرض

: أى ما يتوارثه أهلها من مال غيره.

سنكتب ما قالوا

: أى سنعاقب عليه ولا نهمله.

ونقول ذوقوا عذاب الحريق

: أصل الذوق وجود الطعم فى الفم ثم استعمل فى إدراك المحسوسات، والحريق

المحرق المؤلم ، وعذاب الحريق أى عذاب هو الحريق أى سننتقم منهم.

عهد إلينا

: أى أمرنا فى التوراة وأوصانا.

القربان

: ما يتقرب به إلى الله من حيوان ونقد وغيرهما ، والمراد من (النار): التى تنزل

من السماء.

البيّنات

: هى المعجزات الواضحة.

الزبر

: واحدها زبور، وهو الكتاب.

المنير

: الواضح.

تمهيد :

كان الكلام فيما مضى فى التحريض على بذل النفس فى الجهاد فى سبيل الله بذكر ما يلاقيه المجاهدون من الكرامة عند ربهم فى جنات النعيم .

وهنا شرع بحث على بذل المال فى الجهاد - والمال شقيق الروح - فذكر أشد أنواع الوعيد لمن يبخل بماله فى هذه السبيل ، وأرشد إلى أن المال ظل زائل ، وأن مدى الحياة قصير، وأن الوارثين والموروثين سيموتون ويبقى الملك لله وحده .

ثم ذكر مقالة لليهود قد قالوها ، ثم كذبهم فيها ثم سلى رسوله وأبان له أن تكذيبهم لك ليس ببدع منهم بل سبقوا من قبل بمثله من الأنبياء السابقين .

\* \* \*

التفسير :

١٨٠ - وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ . . . .

أى ولا يظنن أحد أن بخل الباخلين بما أعطاهم الله من فضله ونعمه هو خيراً لهم ، لأنهم مطالبون بشكران النعم ، والبخل بها كفران لا ينبغى أن يصدر من عاقل .

والمراد من البخل بالفضل البخل به فى أداء الزكاة المفروضة ، وفى الأحوال التى يتعين فيها بذل المال كالإنفاق لصد عدو يحتاج البلاد ويهدد استقلالها، ويصبح أهلها أذلة بعد أن كانوا أعزة، أو إنقاذ شخص من مخالب الموت جوعاً .

ففى كل هذه الأحوال يجب بذل المال ، لأنه يجرى مجرى دفع الضرر عن النفس .

وليس الذم والوعيد على البخل بما يملك الإنسان من فضل ربه ، إذ إن الله أباح لنا الطيبات لنستمتع بها، ولأن العقل قاض بأن الله لا يكلف الناس بذل ما يكسبون ويبقون عراة جائعين ، ومن ثم قال فى حق المؤمنين المهتدين وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ . ( البقرة : ٣ ) .

وجاءت الآية بطريق التعميم ترغيباً فى بذل المال بدون تحديد ولا تعيين ، ووكل أمر ذلك إلى اجتهاد المؤمن الذى يتبع عاطفة الإيمان التى فى قلبه ، وما تحدثه فى النفس من أريحية بذل الواجب والزيادة عليه، إذا هو تذكر أن فى ماله حقاً للسائل والمحروم .

بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ . أى هو شر عظيم لهم ، وقد نفى أولاً أن يكون خيراً ثم أثبت كونه شراً، لأن المانع للحق إنما يمنعه لأنه يحسب أن فى منعه خيراً له ، لما فى بقاء المال فى يده من الانتفاع به فى التمتع بالذات، وقضاء الحاجات ودفع الفوائت والآفات .

سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . أى سيجعل ما بخلوا به من المال طوقاً فى أعناقهم ، ويلزمهم ذنبه وعقابه، ولا يجدون إلى دفعه سبيلاً، كما يقال : طوقنى الأمر أى ألزمنى إياه .

وخلاصة هذا - أن العقاب على البخل لازم لا بد منه .

وقال مجاهد : إن المعنى : سيكلفون أن يأتوا بمثل ما بخلوا به من أموالهم يوم القيامة عقوبة لهم فلا يستطيعون ذلك ، ويكون ذلك توبيخاً لهم على معنى : هلا فعلتم ذلك حين كان ممكناً ميسوراً، ونظير هذا قوله تعالى : وَيُدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ . ( القلم : ٤٢ ) .

ويرى بعضهم أن التطويق حقيقي، وأنهم يطوقون بطوق يكون سبباً لعذابهم فتصير تلك الأموال حيات تلتوى فى أعناقهم . فقد روى البخارى والنسائى عن أبى هريرة قال : « من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مُثِّلَ له شجاع ( ثعبان ) أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة، فيأخذ بلهزمته ( شذقيه ) يقول أنا مالك ، أنا كنزك ، ثم تلا الآية » ( ١٤٧ ) .

وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ . أى لله وحده لا لأحد سواه، ما فى السماوات والأرض ما يتورث من مال وغيره ، فينقل من واحد إلى آخر لا يستقر فى يد ، ولا يسلم التصرف فيه لأحد، إلى أن يفنى الوارثون والموروثون . ويبقى مالك الملك، وهو الله رب العالمين.

فما لهؤلاء القوم ييخلون عليه بملكه، ولا ينفقونه فى سبيله ، وابتغاء مرضاته .

وفى الآية إيماء إلى أن كل ما يعطاه الإنسان من مال وجاه وقوة وعلم فإنه عرض زائل، وصاحبه فان غير باق، فلا ينبغي أن يستبقى الفانى ما هو مثله فى الفناء، بل عليه أن يضع الأشياء فى مواضعها التى لها ، وبذا يكون خليفة الله فى أرضه محسناً للتصرف فيما استخلف.

وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ . أى والله لا تخفى عليه خافية من أعمالكم ، ولا ما تتطوى عليه جوانحك، فيجازى كل عامل بما عمل بحسب تأثير عمله فى تزكية نفسه أو تدهيئتها ، ونيته فى فعله كما جاء فى الحديث: « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى » .

١٨١ - لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ .

أى قد سمع الله قول هؤلاء الكافرين الذين قالوا هذه المقالة، ولم يخف عليه ، وسيجزئهم عليه أشد الجزاء .

وهذا أسلوب يتضمن التهديد والوعيد، كما يتضمن البشارة والوعد بحسن الجزاء فى نحو « سمع الله لمن

حمده » ويضمن مزيد العناية وإرادة الإغاثة وإزالة الشكوى فى نحو قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا

وتشتكي إلى الله والله يسمع تحاوركما . ( المجادلة : ١ ) . إذ سمع الله لعباده يراد به مراقبته لهم في أقوالهم ، ويلزم من ذلك المعاني التي ذكرناها آنفا .

روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : أتت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل الله تعالى : مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا . ( البقرة : ٢٤٥ ) . فقالوا : يا محمد ، أفقير ربك يسأل عباده القرض ونحن أغنياء ؟ فأنزل الله لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ . الآية .

سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا . أى سنعاقبهم على ذلك عقابا لا شك فيه ، إذ يلزم من كتابة الذنب وحفظه العقوبة عليه ، وهذا استعمال شائع في اللغة .

وَقَتَلَهُمُ الْآنِبِيَاءُ بِغَيْرِ حَقٍّ . أى قتل سلفهم لهم ، وإنما نسبه إليهم للإشارة إلى أنهم راضون بما فعلوه .

وهذا يدل على أن الأمم متكافلة في الأمور العامة ، ويجب على أفرادها الإنكار على من يفعل المنكر وتغييره أو النهي عنه ، لئلا يفشو فيها ، فيصير خلقا من أخلاقها وعادة مستحكمة فيها ، فتستحق العقوبة في الدنيا بالضييق والفقر ، والعقوبة في الآخرة بتدنيس نفوسها ، وأن المتأخر إذا لم ينظر إلى عمل المتقدم ويطبقه على أحكام الشريعة فيستحسن منها ما تستحسنه ، ويستهجى ما تستهجى - عد شريكا له في إثمه ومستحقا لمثل عقوبته .

وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ . أى سننتقم منهم ونقول لهم هذه المقالة .

ذلك أنهم لما قالوا ما قالوا وقتلوا من الأنبياء من قتلوا ، فقد أذاقوا المسلمين وأتباع الأنبياء ألوانا من العذاب ، وأحرقوا قلوبهم بلهب الإيذاء والكرب ، فجوزوا بهذا العذاب الشديد وقيل لهم : ذوقوا عذاب الحريق ، كما أذقتم أولياء الله في الدنيا ما يكرهون .

والخلاصة - ذوقوا ما أنتم فيه ، فلستم بمتخلصين منه ، وهذا قول يلقي للتشفي الدال على كمال الفيض والغضب .

١٨٢ - ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ . أى أن هذا العذاب المحرق الذى تذوقون حرارته بسبب أعمالكم في الدنيا كقتل الأنبياء ، ووصف الله بالفقر ، وجميع ما كان منكم من ضروب الكفر والفسوق والعصيان .

وأضاف العمل إلى الأيدي ، من قبل أن أكثر أعمال الإنسان تزاوُل باليد ، وليفيد أن ما عذبوا هو من عملهم على الحقيقة ، لا أنهم أمروا به ولم يباشروه .

وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ . أى أن ذلك العذاب أصابكم بعملكم ، وبكونه تعالى عادلا في حكمه وفعله ، لا يجور ولا يظلم ، فلا يعاقب غير المستحق للعقاب ، ولا يجعل المجرمين كالمؤمنين ، والكافرين كالمؤمنين كما قال : أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا

يَحْكُمُونَ . ( الجاثية : ٢١ ) . وقال : أَفَجَعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ \* مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ . ( القلم : ٣٦ ، ٣٥ ) .  
وقال : أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ . ( ص : ٢٨ ) .

والخلاصة - أن ترك عقاب أمثالكم مساواة بين المحسن والمسيء وضع للشئ في غير موضعه ، وهو ظلم كبير لا يصدر إلا ممن كان كثير الظلم مبالغاً فيه .

١٨٣ - الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ .

قال ابن عباس : نزلت هذه الآية في كعب بن الأشرف ومالك بن الضيف وفتحاص بن عازوراء وفي جماعة آخرين ، أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا محمد تزعم أنك رسول الله ، وأنه تعالى أوحى إليك كتاباً ، وقد عهد إلينا في التوراة ألا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار ، ويكون للنار دوى خفيف حين تنزل من السماء فإن جئتنا بهذا صدقتك ، فنزلت الآية .

وروى ابن جرير أن الرجل منهم كان يتصدق بالصدقة ، فإذا تقبل منه نزلت عليه نار من السماء فأكلت ما تصدق به .

ودعواهم هذا العهد من مفترياتهم وأباطيلهم ، وأكل النار للقربان لم يوجب الإيمان إلا لكونه معجزة ، فهو وسائر المعجزات سواء ، وما مقصدهم من تلك المفتريات إلا عدم الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأنه لم يأت بما قالوه ، ولو أتى به لآمنوا فرد عليهم بقوله :

قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . أى قل موبخاً لهم ومكذباً :  
قد جاءكم كثيرون من قبلى كزكريا ويحيى وغيرهما بالمعجزات الدالة على صدق نبوتهم ، وبما كنتم تقترحون وتطلبون ، وأتوا بالقربان الذى تأكله النار ، فما بالكم لم تؤمنوا بهم ، بل اجترأتم على قتلهم ؟ وهذا دليل على أنكم قوم غلاظ الأكباد ( وبذلك وصفوا في التوراة ) قساة القلوب لا تفقهون الحق ولا تدعنون له ، وأنكم لم تطلبوا هذه المعجزة استرشاداً ، بل تعنيتا وعناداً .

وقد نسب هذا الفعل إلى من كان في عصر التنزيل وقد وقع من أسلافهم لأنهم راضون عما فعلوه ، معتقدون أنهم على حق في ذلك ، والأمة في أخلاقها العامة وعاداتها كالشخص الواحد ، وقد كان هذا معروفاً عند العرب وغيرهم ، فتراهم يلصقون جريمة الشخص بقبيلته ويؤاخذونها بها .

والخلاصة : أن أسلافكم كانوا متعنتين ، وما أنتم إلا كأسلافكم ، فلم يكن من سنة الله إجابتكم إلى ملتصكم بالإتيان بالقربان ، إذ لا فائدة منه .

١٨٤ - فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ . أى فإن كذبوك بعد أن

جئتهم بالبيّنات الساطعة ، والمعجزات الواضحة والكتاب الهادى إلى سواء السبيل ، مع استتارة الحجة والدليل - فلا تأس عليهم ، ولا تحزن لعنادهم وكفرهم ، ولا تعجب من فساد طويتهم ، وعظيم تعنتهم ، فتلك سنة الله في



خليقته ، فقد كذب رسل من قبلك جاءوا بمثل ما جئت به من باهر المعجزات ، وهزوا القلوب بالزواج والعظات ، وأناروا بالكتاب سبيل النجاة فلم يغن ذلك عنهم شيئاً ، فصبروا على ما نالهم من أذى وما نالهم من سخرية واستهزاء .

وفى هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وبيان لأن طباع البشر فى كل الأزمنة سواء ، فمنهم من يتقبل الحق ويقبل عليه بصدر رحب ونفس مطمئنة ، ومنهم من يقاوم الحق والداعى إليه ، ويسفه أحلام معتقيه .  
فليس بالعجيب منهم أن يقاوموا دعوتك ، ولا أن يفندوا حجتك ، فإن نفوسهم منصرفة عن طلب الحق ، وتحرى سبل الخير .



﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ زُحِرَ  
عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ ﴾ (١٨٥)

المفردات :

توفون أجوركم : أى تعطونها وافية كاملة غير منقوصة .

زحرج عن النار : نحى عنها .

فاز : سعد ونجا .

متاع : المتاع : ما يتمتع به مما يباع ويشترى .

الفرور : إصابة الغرة والغفلة ممن تخدعه وتغشه .

التفسير :

١٨٥ - كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ . الآية .

كل نفس سيدركها الموت لا محالة ، قال تعالى : كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ . ( الرحمن : ٢٦ ) . وإنما تعطون جزاء أعمالكم وافيا يوم القيامة ، فمن نحى عن النار وأبعد عنها وأدخل الجنة فقد فاز بالسعادة السرمدية ، والنعيم المخلد ، وليست الدنيا إلا دار الفناء يستمتع بها الأحقق المفرور .

قال ابن كثير : وهذه الآية فيها تعزية لجميع الناس فإنه لا يبقى أحد على وجه الأرض حتى يموت ، فإذا انقضت المدة ، وفرغت النطفة التى قدر الله وجودها من صلب آدم ، وانتهت البرية ، أقام الله القيامة وجازى الخلائق بأعمالها كثيرها وقليلها ، كبيرها وصغيرها ، فلا يظلم أحد مثقال ذرة .

( وليس فى هذه الآية ما يدعو إلى نقض اليد من الدنيا ومتعتها وطيباتها والنشاط فيها فى مختلف المجالات ، وإنما هدفها هو التذكير بحتمية الموت ، وحث الناس والمسلمين بخاصة على الاستمسك بحبل الله وتقواه ، والقيام بواجبهم نحوه ونحو الناس ، والاستكثار من العمل الصالح الذى هو وحده النافع المنجى لهم فى الحياة الآخوية ) (١٤٨).

★ ★ ★

﴿ تَبْلُوكَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا  
الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً وَإِنْ تَصْبِرُوا  
وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ (١٨٦) وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ  
لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُئْسَ  
مَا يَشْتَرُونَ ﴿١٨٧﴾

المفردات :

تبلون فى اموالكم وانفسكم : لتختبرن فيها بالإصابة ببعض البلايا .  
من عزم الأمور : من الجد فى الأمور . مأخوذ من عزم الأمر ، أى جد فيه .  
ميثاق : الميثاق : العهد .  
فنبذوه وراء ظهورهم : أى طرحوه خلفها . والمقصود : أنهم أهملوه ولم يعملوا به .  
واشتروا به ثمنا قليلا : واستبدلوا بهذا الميثاق ، مقابلا قليلا ، من أعراض الدنيا .

التفسير :

١٨٦ - تَبْلُوكَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً  
وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ .

أى والله لتختبرن وتمتحنن فى أموالكم بالفقر والمصائب وفى أنفسكم بالشدائد والأمراض والجراح والآلام ، ولتسمعن من اليهود والنصارى وكفار العرب والمشركين أعدائكم الأذى الكثير كالطعن فى دينكم والاستهزاء بعقيدتكم والتفنن فيما يضركم .

وإن تصبروا على تلك الشدائد ، وتقابلوها بضبط النفس وقوة الاحتمال ، وتتقوا الله فى الأقوال والأعمال ، فإن الصبر والتقوى منكم من عزم الأمور والجد فيها ، وهو فضيلة يتنافس فيها المتنافسون ، وأنتم بها أحق وأولى .

وقد ورد فى القرآن والسنة ما يوضح حقيقة هذه الحياة، ويبين أن الله يمتحن المؤمن بالبلاء والاختبار ، رفعا لدرجته وتكفيरा لسيئاته، وتمييزا للمؤمن من المنافق، قال تعالى : وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ (١٥٥) الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ (١٥٦) أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ . ( البقرة : ١٥٥ - ١٥٧ ) .

وقال سبحانه : وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ . ( محمد : ٣١ ) .

وروى الترمذى عن مصعب بن سعد عن أبيه قال : ( قلت : يا رسول الله أى ، الناس أشد بلاء ؟ قال : الأنبياء ، ثم الأمثل فالأمثل ، فيبتلى الرجل على حسب دينه ، فإن كان دينه صلبا اشتد بلاؤه ، وإن كان فى دينه رقة ابتلى على حسب دينه ، فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشى على الأرض ما عليه خطيئة ) ( ١٤٩ ) .

ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب ، ويصبرون على الأذى . فهى سنة الدعوات تحاج إلى بلاء وصبر ومقاومة وصمود ، قال تعالى : وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . ( البقرة : ١٠٩ ) .

وفى تفسير ابن كثير حديث طويل رواه البخارى ، عن عروة بن الزبير ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب يعود سعد بن عباد بنى الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر ، فمر على مجلس فيه ( عبد الله بن أبى ابن سلول ) فدعاهم إلى الله عز وجل وقرأ عليهم القرآن . فقال عبد الله بن أبى : أيها المرء ، إنه لا أحسن مما تقول ، إن كان حقا فلا تؤذنا به فى مجالسنا ، ارجع إلى رحلك فمن جاءك فاقصص عليه .

فقال عبدالله بن رواحة : بلى يا رسول الله فاعشنا به فى مجالسنا ، فإننا نحب ذلك ، فاستب المسلمون والمشركون واليهود ، فلم يزل النبى ﷺ بخفضهم حتى سكتوا ، ثم سار النبى ﷺ حتى دخل على سعد بن عباد فأخبره بما فعل عبد الله بن أبى ابن سلول ، فقال سعد : يا رسول الله اعف عنه واصفح ، فوالذى أنزل عليك الكتاب ، لقد جاءك الله بالحق الذى نزل عليك ، ولقد اصطلح أهل المدينة على أن يتوجه ملكا ، فلما ظهر الإسلام غص به ، فذلك الذى فعل به ما رأيت ، فغفا عنه النبى صلى الله عليه وسلم ( ١٥٠ ) .

١٨٧ - وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنَنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُئْسَ مَا يَشْتَرُونَ .

بشرت التوراة برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكذلك الإنجيل ، وفى الآية تقرير بأن الله قد أخذ عهدا من أهل الكتاب بأن يبينوا للناس ما فى كتبهم ، ويظهروا ما فيها من أحكام الله ، ولا يكتُموا ما فيها من الحقائق .

ولكن أهل الكتاب لم يعملوا بذلك العهد بل نبذوه خلف ظهورهم واستبدلوا به شيئاً حقيراً من حضم الدنيا ، هو الرياسة الدينية والجاه والمال الحرام ، فيئس هذا الشراء وبئست تلك الصفقة الخاسرة .

قال ابن كثير : هذا توبيخ من الله ، وتهديد لأهل الكتاب ، الذين أخذ الله عليهم العهد على السنة الأنبياء ، أن يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وأن ينوهوا بذكره في الناس ، فيكونوا على أهبة من أمره . فإذا أرسله الله تابعه ، فكتموا ذلك وتعوّضوا عما وعدوا عليه من الخير في الدنيا والآخرة ، بالدون الطفيف ، والحظ الدنيوى السخيف ، فبئست الصفقة صفقتهم ، وبئست البيعة بيعتهم (١٥١) .

والآية ، وإن نزلت توبيخاً وتهديداً ووعيدا لأهل الكتاب على كتمانهم العلم ، وعدم بيان الحق لأغراض دنيوية ، ففيها تحذير ضمنى للعلماء عن أن يسلكوا سبيلهم ، فيحل بهم مثل عقابهم ، وقد جاء ذلك صراحة في قوله صلى الله عليه وسلم :

« من سئل عن علم فكتمه ، ألجم يوم القيامة بلجام من نار » (١٥٢) أخرجه أحمد وأبو داود والترمذى وابن ماجه .



﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٨٨﴾

المفردات :

يفرحون بما آتوا : يفرحون بما جاءوا به نفاقاً أو رياء من الأقوال أو الأفعال .

بمفازة من العذاب : بمنجاة منه .

ملك السموات والأرض : سلطانه عليهما خلقا وملكا وتدييرا وتصرفا .

التفسير :

١٨٨ - لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ .

لا يزال الكلام موصولا مع أهل الكتاب : فالآية نازلة فيهم :

أخرج الإمام أحمد ، عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف : أن مروان بن محمد ، قال : اذهب يا رافع «بؤابه» إلى ابن عباس رضى الله عنه ، فقل له : لئن كان كل امرئ منا فرح بما أتى وأحب أن يحمد بما لم يفعل - معذراً ، لنعذب أجمعون . فقال ابن عباس : وما لكم وهذه ، إنما نزلت هذه في أهل الكتاب .

ثم تلا ابن عباس : وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُئْسَ مَا يَشْتَرُونَ . وتلا ابن عباس لا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُوتُوا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسِبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ .

وقال ابن عباس : سألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء فكتموه ، وأخبروه بغيره ، فخرجوا قد أروه أن قد أخبروه بما سألهم عنه ، واستحمدوا بذلك إليه ، وفرحوا بما أوتوا كتمانهم ما سألهم عنه .

وروى نحوه البخارى ومسلم والترمذى والنسائى وغيرهم ..

وقيل: نزلت فى المنافقين : لما رآه البخارى ومسلم وغيرهما - واللفظ للبخارى عن أبى سعيد الخدرى : أن رجالا من المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كانوا إذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الغزو تخلفوا عنه ، وفرحوا بمقعدهم . خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من الغزو ، اعتذروا إليه ، وحلفوا وأحبوا أن يحمدا بما لم يفعلوا ، فنزلت : لا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُوتُوا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا الآية .

وعلى هذا ، فالمراد من حب المنافقين أن يحمدا بما لم يفعلوا : أنهم أرادوا أن يحمدهم المؤمنون بسرورهم الذى أظهره نفاقا بنصر المؤمنين ، ولم يكن سرورا نابعا من قلوبهم . فاعتبره الله تعالى فى حكم المنفى .

وقد جاء التصريح بسرورهم الظاهر بالنصر ، فى رواية طويلة ، لابن مردويه ، فى تفسيره ، جاء فيها : وإن كان لهم نصر وفتح ، حلفوا لهم ليرضوهم . ويحمدوهم على سرورهم بالنصر والفتح .

ولا منافاة بين ما قاله ابن عباس ، وما قاله أبو سعيد الخدرى ، فى سبب النزول ، فالآية عامة فى جميع ما ذكر . وهى - وإن نزلت لهذا السبب الخاص ، أو ذاك ، أو لهما معا - فهى بعموم لفظها ، عامة لكل من يأتى بشيء من الحسنات : بظااهره أو بحقيقته ، فيفرح به فرح إعجاب ، ويود أن يمدحه الناس بما هو عار عنه من الفضائل . كأن يقولوا فيه : هو صادق فيما قال . أو مخلص فيما فعل . أو عظيم الإحسان والمبرات ، أو نحو ذلك مما ليس فيه .

ويدخل فى هذا العموم : من نزلت فيهم الآية ، دخولاً أوليا .

والخطاب فى قوله تعالى : لا تَحْسِبَنَّ للنبي صلى الله عليه وسلم ، أو لكل من يصلح للخطاب .

والمعنى : لا تظنن الذين يفرحون - فرح إعجاب - بما جاءوا به مما ظااهره الخير ، وباطنه النفاق أو العجب ، أو التجرد عن النية الصالحة ، ويحبون أن يحمدا بما لم يفعلوا ، بأن يقال : إنهم صادقون ، أو مخلصون ، أو محسنون ، أو غير ذلك من الصفات الجميلة : التى أرادوا أن تقال فى شأنهم على وجه الحمد والثناء ، وهم منها براء .

فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ بِمَقَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ فَلَا تَظُنُّهُمْ بِمَنْجَاةٍ مِنَ الْعَذَابِ الْآخِرَى، وَإِنْ أَفْلَتُوا مِنَ الْمَوَازِدَةِ الدُّنْيَا.

والمقصود من نهيه صلى الله عليه وسلم : أن يظنهم ناجين من العذاب، هو التنبه على أنهم معذبون حتما على نياتهم الخبيثة، ونفاقهم الممقوت ، وليس المقصود نهيه حقيقة عن ظنه نجاتهم. فهو « عليه السلام » عليم باستحقاقهم العذاب، ما داموا مصرين على ما هم عليه من الطوية الخبيثة ، طبقا لما نزل عليه من شرع الله تعالى.

وذكر قوله : فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ . بعد قوله : لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ لتأكيد الوعيد ، لطول الكلام .

أما قوله : بِمَقَازَةٍ فهو المفعول الثانى لـ تَحْسَبَنَّ الأول .

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ هذه الجملة قصد بها : أن العذاب الذى لا ينجو منه هؤلاء ، وليسوا منه بمقازة ، هو عذاب بليغ الإيلام فى شدته ومدته ونوعه. وليس عذابا هينا ، يمكن احتماله .

١٨٩ - وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

أى : له تعالى « وحده » السلطان فيهما خلقا وتدييرا، وإحياء لمن فيهما وإماتة ، وتعذيبا وإثابة.

ومن كان كذلك ، لا يقال : إنه فقير ، وبعض عباده أغنياء، كما زعم اليهود ، إذ قالوا : إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ . ( آل عمران : ١٨١ ) .

ولا يفلت من عقابه من أحب أن يحمد بما لم يفعل، كما فعلوا هم وغيرهم.

وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ : فكما قدر على خلق السموات والأرض، يقدر على بعث الخلائق وجزائهم على

أقوالهم وأفعالهم ونياتهم : كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ . ( الأنبياء : ١٠٤ ) .

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾  
 ﴿١٩٠﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٩١﴾ ﴿

المفردات :

الذين يذكرون الله قياما : فى صلاتهم .

وقعودا : فى تشهدهم وفى غير صلاتهم .

وعلى جنوبهم : نياما ، وهى حالات ابن آدم كلها .

ما خلقت هذا باطلا : عبثا ولا لعبا ، إلا لأمر عظيم .

التفسير :

١٩٠ - إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .

ذكر الله سبحانه هنا آيتين فقط هما خلق السموات والأرض، واختلاف الليل والنهار ، لأن المقصود إثارة الانتباه ولفت القلوب والأفئدة إلى بديع صنع الله .

( والقرآن يوجه القلوب والأنظار توجيهها مكررا مؤكداً إلى هذا الكتاب المفتوح، الذى لا تفتأ صفحاته تقلب فتبدي فى كل صفحة منه آية موحية تستجيش فى الفطرة السليمة إحساساً بالحق المستقر فى صفحات هذا الكتاب وفى (تصميم ) هذا البناء ، ورغبة فى الاستجابة لخالق هذا الخلق، ومودعه هذا الحق ، مع الحب له والخشية منه فى ذات الأوان (وأولو الألباب ) : أولو الإدراك الصحيح يفتحون بصائرهم لاستقبال آيات الله الكونية، ولا يقيمون الحواجز ولا يفلقون المنافذ بينهم وبين هذه الآيات، ويتوجهون إلى الله بقلوبهم قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ، فتتفتح بصائرهم، وتشف مداركهم، وتتصل بحقيقة الكون التى أودعها الله إياه وتدرى غاية وجوده وعلة نشأته ، وقوام فطرته ، بالإلهام الذى يصل بين القلب البشرى ونواميس هذا الوجود .. (ومشهد السموات والأرض ، ومشهد اختلاف الليل والنهار، لو فتحنا له بصائرنا وقلوبنا وإدراكنا لو تلقيناه كمشهد جديد تتفتح عليه العيون أول مرة ، لو استيقظنا أنفسنا من همود الإلف وخمود التكرار، لاهتزت له مشاعرنا ولأحسنا أن وراء ما فيه من تناسق لا بد من يد تنسق، ووراء ما فيه من نظام لا بد من عقل يدبر، ووراء ما فيه من إحكام لا بد من ناموس لا يتخلف .. وأن هذا كله لا يمكن أن يكون خداعاً، ولا يمكن أن يكون جزافاً، ولا يمكن أن يكون باطلاً<sup>(١٥٣)</sup> . (ولا ينقص من اهتزازنا للمشهد الكونى الرائع أن نعرف أن الليل والنهار ، ظاهرتان ناشئتان من دورة الأرض حول نفسها أمام الشمس ، ولا أن تناسق السموات والأرض مرتكز إلى (الجاذبية) أو غير الجاذبية ، هذه فروض تصح أو لا تصح ، وهى فى كلتا الحالتين لا تقدم ولا تؤخر فى استقبال هذه المعجينة الكونية ،

واستقبال النواميس الهائلة الدقيقة التي تحكمها وتحفظها.. وهذه أيا كان اسمها عند الباحثين من بنى الإنسان هي آية القدرة وآية الحق، في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار).

(والسياق القرآني هنا يصور خطوات الحركة النفسية التي ينشئها استقبال مشهد السموات والأرض، واختلاف الليل والنهار في مشاعر أولى الألباب تصويرا دقيقا، وهو في الوقت ذاته تصوير إيماني، يلفت القلوب إلى المنهج الصحيح في التعامل مع الكون، وفي التخالط معه بلفته، والتجاوب مع فطرته وحقيقته، والانطباع بإشاراته وإيحاءاته، ويجعل من كتاب الكون المفتوح كتاب (معرفة) للإنسان المؤمن الموصول بالله، وبما تدعاه يد الله) (١٥٤).

#### عبادة النبي صلى الله عليه وسلم :

ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ الآيات العشر من آخر سورة آل عمران إذا قام من الليل لتهجد. قال البخاري رحمه الله عن ابن عباس رضى الله عنه قال : بت عند خالتي ميمونة فتحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أهله ساعة ، ثم رقد ، فلما كان ثلث الليل الآخر قعد فتظر إلى السماء فقال : إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب . الآيات ، ثم قام فتوضأ واستن، ثم صلى إحدى عشرة ركعة ثم أذن بلال فصلى ركعتين ثم خرج فصلى بالناس الصبح (١٥٥).

والآيات واردة في الأذكار والدعاء، فمن شأن المؤمنين أن يتأملوا في خلق السموات وارتفاعها واتساعها وجلالها وجمالها ، وفي خلق الأرض وانخفاضها وكثافتها واتضاعها وما فيها من بحار وجبال وقفار وأشجار ونبات وزرع وثمار وحيوان ومعادن ومنافع . واختلاف الليل والنهار . أى في تعاقبهما وكون كل منهما خلفه للآخر، أو في تفاوتهما بازدياد كل منهما بانتقاص الآخر ، وانتقاصه بازدياده.

لآيات لأولي الألباب لأدلة واضحة على الصانع وعظيم قدرته وباهر حكمته.

لأولي الألباب أى لأصحاب العقول التامة ، والأفئدة المتفتحة .

الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ . فهم يستغرقون في تذكر خالقهم ، ويذكرونه في جميع أحوالهم ، وإنما خص الأحوال المذكورة لأنها الأحوال المعهودة التي لا يخلو عنها الإنسان غالبًا ، وليس ذلك لتخصيص الذكر بها (١٥٦).

وقيل المراد بالذكر هنا الصلاة، كما ثبت في الصحيحين عن عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « صل قائماً فإن لم تستطع فقاعدا فإن لم تستطع فعلى جنبك » (١٥٧).

وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ . يتأملون في كتاب الكون وفي يد الله المبدعة وهي تحركه وتقلب صفحاته وتبدع نظامه، وهو أمر لا يتيسر إلا لأصحاب الفطرة السليمة ، وفي لحظة تمثل صفاء القلب وشفافية الروح وتفتح الإدراك واستعداده للتلقي، كما تمثل الاستجابة والتأثير والانطباع.. إنها لحظة العبادة، وهي بهذا الوصف لحظة اتصال ولحظة استقبال.



فلا عجب أن يكون الاستعداد فيها لإدراك الآيات الكونية أكبر، وأن يكون مجرد التفكير فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار، ملهما للحقيقة الكامنة فيها ، ولإدراك أنها لم تخلق عبثاً ولا باطلاً . وقد ذم الله الفاضلين ومدح أهل الفكر والعبادة بالقلب والتأمل القائلين : رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا . أى ما خلقت هذا الخلق عبثاً بل بالحق لتجزى الذين أساءوا بما عملوا وتجزى الذين أحسنوا بالحسنى ، قال تعالى : أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ (١١٥) فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ (المؤمنون : ١١٥-١١٦) .

سُبْحَانَكَ . تنزهت عن أن تخلق هذا الكون باطلاً .

سُبْحَانَكَ . تنزهت عن العبث وأن تخلق شيئاً بغير حكمة .

فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ . إن قلوبهم المتدبرة، وأفئدتهم المستبصرة، انطلقت مع ألسنتهم بذلك الدعاء الطويل، الخاشع الواجف الراجف المنيب، ذى النغم العذب، والإيقاع المناسب ، و الحرارة البادية فى المقاطع والأنغام .

وقد رأيت أدبهم فى الدعاء فقد بدأوا بتسبيح الله وتنزيهه ثم عقبوا بالدعاء، وفى الحديث الصحيح : إذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد ربه سبحانه ، والثناء عليه، ثم يصلى على النبى صلى الله عليه وسلم ، ثم يدعو بعد بما شاء . رواه أبو داود (١٥٨) .

واعلم أنه لما حكى تعالى عن هؤلاء العباد المخلصين أن ألسنتهم مستغرقة بذكر الله تعالى، وأبدانهم فى طاعة الله وقلوبهم فى التفكير فى دلائل عظمة الله ، ذكر أنهم مع هذه الطاعات يطلبون من الله الوقاية من عذاب النار، ويسألونه المغفرة لذنوبهم ، والنجاة يوم القيامة .

★ ★ ★

﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾ (١٩٢)

المفردات :

أخزيتَه : أهلكته أو فضحته، أو أهنته .

التفسير :

١٩٢ - رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ ... الآية .

أى أبعدنا يا ربنا عن عذاب النار فإنك من تدخله النار تكون قد أخزيتَه أى أهنته وفضحته على رموس

الأشهاد :

وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ . أى ما لظالم من الظالمين نصير من الأنصار .

★ ★ ★

﴿ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ﴿١٩٣﴾ رَبَّنَا وَآئِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿١٩٤﴾ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَمِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَأَلِذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَتَلُوا وَقُتِلُوا لَا كُفْرَنَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دُخِلَتْهُمْ جَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الثَّوَابِ ﴿١٩٥﴾ ﴾

المفردات :

الأبرار : جمع بر . والبر والبار ، هو كثير البر والإحسان .

لا تخزنا : لا تهنا ، ولا تفضحننا .. أو لا تهلكنا .

فاستجاب : بمعنى أجاب .

هاجروا : تركوا الشرك أو تركوا الأوطان والعشائر .

التفسير :

١٩٣ - رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مَعَ

الأبرار .

المنادى : هو الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقال محمد بن كعب المنادى : هو القرآن .

والمعنى ربنا إننا سمعنا داعيا : يدعو الناس للإيمان بأن آمنوا بربكم فاستجبنا لدعائه وبادرنا إلى الإيمان

بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر .

ربنا فاغفر لنا ذنوبنا ، وكفرها وتوقنا مع الأبرار ، طلبوا من الله ثلاثة أشياء : غفران الذنوب المتقدمة ،

وتكفير السيئات المستقبلية ، وأن تكون وفاتهم مع الأبرار بأن يموتوا على مثل أعمالهم حتى يكونوا في درجاتهم

يوم القيامة ، قال تعالى : وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ

وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا . ( النساء : ٦٩ ) .

١٩٤ - رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ .

أى ربنا أعطنا ما وعدتنا من حسن الجزاء كالتنصر فى الدنيا والنعيم فى الآخرة، جزاء على تصديق رسلك واتباعهم .

أو ربنا وأعطنا من الثواب ما وعدتنا به على السنة رسلك.

وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ . لَا تَفْضَحْنَا وَلَا تَنْهَكْ سِتْرَنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، بإدخالنا النار التى يخزى من دخلها .

إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ . أى لا تخلف ما وعدت به على الإيمان وصالح العمل، فقد وعدت بسيادة الدنيا وسعادة الآخرة.

قال تعالى : وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ . ( النور : ٥٥ ) .

وقال عزَّ شأنه وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . ( التوبة : ٧٢ ) .

١٩٥ - فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ . . . .

أى فاستجاب لهم ربهم دعاءهم ، لصدقهم فى إيمانهم ، فأجابهم إلى ما طلبوا ووعدهم بتحقيق ما سألو .

أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ . أى لا أزيل ثواب عمل أى عامل منكم ، بل أكافئه عليه بما يستحقه ، وأعطيه من ثوابى ورحمتى ما يشرح صدره .

مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ . بيان لعامل وتأكيد لعمومه، أى لا أضيع عمل أى شخص عامل، سواء أكان هذا العامل ذكراً أم أنثى.

بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ . جملة معترضة، لبيان سبب اشتراك النساء مع الرجال ، فى الثواب وجزاء الأعمال الصالحة، فالذكر مفتقر فى وجوده إلى الأنثى ، والأنثى مفتقرة فى وجودها إلى الرجل، ويجوز أن يكون المعنى : بعضكم من بعض فى الطاعة والعمل الصالح ، أى أنتما متمائلان فلا وجه للتفرقة بينكما فى الثواب ، فإن المماثلة فى العمل ، تستدعى المماثلة فى الأجر.

قال ابن كثير : أى جميعكم فى ثوابى سواء .

فَالَّذِينَ هَاجَرُوا . بأن تركوا أوطانهم إلى أماكن أخرى من أجل إعلاء كلمة الله .

وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ . أى ضايقهم المشركون بالأذى حتى خرجوا فراراً من ظلم الظالمين أو اعتداء المعتدين.

وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي . من أجل ديني قال تعالى : وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ . (البروج : ٨) .

وَقَاتِلُوا وَقُتِلُوا . واجاهدوا المشركين واستشهدوا . وقد ثبت في الصحيحين أن القتل في سبيل الله يكفر كل شيء إلا الدين (١٥٩) .

لَا كُفْرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ . لأغفرنها لهم ، ولأسترنها عليهم .

وَلَا دُخْلَ لَهُمْ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ . أى تجرى في خلالها الأنهار ، من أنواع المشارب من لبن وعسل وخمر وماء غير آسن ، وغير ذلك مما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر .

ثَوَابًا مَنْ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ . أى لأثيبنهم ثوابا عظيما من عندي ، لا يقدر عليه غيري ، والله تعالى عنده خير الجزاء ، وهذه الجملة تأكيد لشرف ذلك الثواب . وليبيان اختصاصه بالثواب الحسن ، كأن كل جزاء للأعمال في الدنيا لا يعد حسنا ، بجوار ما أعده سبحانه في الآخرة لعباده المتقين .

والآية كما ترى تعرض نماذج بشرية مخلصة في الدعاء والعمل ، لقد هاجروا من وطنهم ، وتحملوا الأذى في سبيل عقيدتهم ، وأقبلوا على الجهاد والشهادة ، فاستحقوا مغفرة لذنوبهم ، وثوابا عظيما من خالقهم ورازقهم .

وقد ذكر المؤرخون أن الرسول صلى الله عليه وسلم عندما خرج من مكة مهاجرا ، التفت إليها وقال : «يامكة لأنت أحب بلاد الله إليّ ، ولولا أن قومك أخرجوني ما خرجت » . (١٦٠) .

## النساء في القرآن

تفيد الآيات السابقة إخلاص الدعاء من المؤمنين ، واشتراك الرجال مع النساء في الهجرة والإخراج والأذى والقتل والقتال وأن الجنسين متضامنان تضامنا وثيقا ، ولعل قرن المرأة بالرجل في هذا المقام وبهذا الأسلوب من أقوى مؤيدات مساواتهما في الشريعة الإسلامية في الحقوق والواجبات العامة ، ومن أقوى مؤيدات اهلية المرأة في نظر الشريعة لكل واجب عام ، ولقد قرنت الأنثى بالذكر في مواضع عديدة من القرآن المكي والمدني .

ففي سورة البروج المكية يقول سبحانه : إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ . ( البروج : ١٠ ) .

وفي سورة الأحزاب المدنية يقول سبحانه : إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا . (الأحزاب : ٣٥) .

وقد روى الترمذى عن أم سلمة قالت : قلت : يا رسول الله ، لا أسمع الله تعالى ذكر النساء فى الهجرة (١٦١).

فأنزل الله تعالى : فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ نَسَى بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ (١٦٢).

★ ★ ★

﴿ لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ﴿١٩٦﴾ مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَا أُوتِيتُمْ جَهَنَّمَ  
وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿١٩٧﴾ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَاعِنَدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ ﴿١٩٨﴾ ﴾

المفردات :

تقلب الذين كفروا فى البلاد : التقلب : التنقل . والمراد هنا : تقلبهم للتكسب بالاتجار والزراعة وغيرها ، وتقلبهم

فى النعمة .

: تمتع يسير .

متاع قليل

: المأوى ، محل الإقامة .

ثم ماواهم

: المكان الممهد .

المهاد

: النزول ، ما يقدم للضيف عند نزوله ، أو المنزل . ومنه قول الله تعالى : . . . كَانَتْ

نُزُلًا

لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا . ( الكهف : ١٠٧ ) .

التفسير :

١٩٦ - لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ .

الخطاب فى لَا يَغُرُّكَ . إما للنبي صلى الله عليه وسلم ، لتثبيته على ما هو عليه من عدم اغتراره بنعمتهم . فكانه قال له : دم على ما أنت عليه من عدم الاغترار بتقلبهم فى النعمة ، وتبسطهم فى المكاسب والمتاجر والمزارع . وهذا كقوله تعالى للرسول : فَلَا تَطْعِ الْمُكَذِّبِينَ . ( القلم : ٨ ) . أى استمر على ما أنت عليه من عدم طاعتهم .

وقيل : الخطاب « وإن كان له صلى الله عليه وسلم » فالمراد به : نهى المؤمنين عن الاغترار بما فيه الكفار من النعيم ، كما يوجه الخطاب إلى رئيس القوم ، والمراد به أتباعه .

وقيل : هو خطاب لكل من يصلح له من المؤمنين .

ذكر المفسرون بأسانيدهم : أن بعض المؤمنين كانوا يرون المشركين فى رخاء ولين عيش ، فيقولون : إن أعداء الله « تعالى » فيما نرى من الخير ، وقد هلكنا من الجوع والجهد ... فنزلت الآية .

والمعنى : لا يخدعك ما هم عليه من سعة الرزق، وإصابة الريح، ورخاء العيش، فتظنه خيراً متصلاً، ومتاعاً دائماً .

١٩٧ - مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَاؤَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ .

أى هو متاع قليل . مهما عظم ، فى جانب ما ذكر من ثواب الله للمؤمنين فعما قريب يؤتون ، فينقضى نعيمهم الذى استدرجهم الله به ، ويمسسون مرتتهين بأعمالهم السيئة .

ثُمَّ مَاؤَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ . ثم إنهم - بعد ذلك التمتع اليسير والتعم القليل - صائرون إلى عذاب جهنم التى مهدوها وهيئوها لأنفسهم بكفرهم، وساء ما يمهدون لأنفسهم : جهنم .

والتعبير بالمهاد عن النار ، لتهكم بسوء اختيارهم . فإن العاقل لا يهيئ لنفسه مكان عذاب وهوان يقيم فيه .

١٩٨ - لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نَزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ .

لما حذر الله المؤمنين من الاغترار بما فيه الكافرون من نعيم فان ، أتبعه بيان حسن عاقبة المؤمنين ، نيزدادوا صبراً على ما هم فيه من شظف العيش، انتظارا لهذا النعيم المقيم .

والمعنى : هذا حال الذين كفروا ومآلهم الفظيعة لكن الذين اتقوا ربهم . بالإيمان والعمل الصالح، لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار ، خالدين فيها لا يبرحونها أبدا .

نَزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ . رزقا كريما من عند الله ، أو منزلا عظيما من عنده .

وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ . أى ما أعده الله لمن أطاعه من النعيم الكثير الدائم، خير للأبرار ، وأبقى مما يتقلب فيه الكفار ، من قليل زائل ، ونعيم حائل ، وحطام فان .

وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم، إذ يقول : « ما الدنيا فى الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه فى اليم فلينظر بم يرجع » ٩ (١٦٣) .

﴿ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٩٩﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٠٠﴾ ﴾

المفردات :

خاشعين لله : خاضعين له .

لا يشترون : لا يستبدلون .

اصبروا : الصبر، حبس النفس على المكاره .

ورابطوا : المرابطة، الملازمة في سبيل الله .

التفسير :

١٩٩ - وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ .

أى وإن من اليهود والنصارى لفريقا يؤمن بالله إيماناً حقاً، منزها عن الإشراك بكل مظاهره، وما أنزل إليكم من القرآن، وما أنزل إليهم من التوراة والإنجيل، ولا يزالون مع هذا الإيمان خاضعين لله، خائفين من عقابه طالبين رضاه ، لا يستبدلون بآيات الله ، التى أنزلها فى التوراة والإنجيل عوضاً قليلاً، هو عرض من أعراض الدنيا الفانية، لأن هذا الثمن المأخوذ قليل حتى ولو بلغ القناطر المقنطرة من الذهب والفضة .

فالآية وصفتهم بخمس صفات هى :

١ - الإيمان بالله .

٢ - الإيمان بالقرآن .

٣ - الإيمان بالتوراة والإنجيل .

٤ - الخشوع والخضوع لأمر الله .

٥ - عدم التفريط فى أحكام الله، وعدم بيعها بأى عرض من أعراض الدنيا .

وقد ذكر القرآن ما يشبه هذه الآية فى كثير من سوره ، وذلك من إنصاف القرآن، فهو كتاب حق أنزله الله الحق ، وقد نزل بالحق، ليعق الحق ويبطل الباطل .

ويتبادر للذهن أن هذه الآية استهدفت الاستدراك على ما جاء فى الآيتين ١٨٦، ١٨٧ من التنديد بأهل الكتاب، الذين يناوئون الدعوة النبوية، ويؤذون المسلمين ويكتمون ما عندهم من البينات.

وقريب من هذه الآية قوله تعالى : لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ \* يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ . ( آل عمران : ١١٣، ١١٤ ) .

وفى تفسير الطبرى والطبرسى والخازن وابن كثير ، وغيرهم من المفسرين ، روايات عديدة فى مناسبة نزول هذه الآية وفيمن عنته، منها أنها نزلت فى النجاشى ملك الحبشة ، ومن آمن من قومه بالرسالة النبوية، فإن النبى لما بلغه موت النجاشى دعا إلى الصلاة عليه ، فقال المنافقون : إنه يصلى على رجل من غير دينه، فنزلت هذه الآية ، ومنها أنها نزلت فى عبد الله بن سلام ، أحد أعيان اليهود وغيره من أفراد اليهود، الذين آمنوا بالرسالة المحمدية، ومنها أنها نزلت فيمن آمن بهذه الرسالة من أهل الكتاب عامة .

وذكر المفسرون أن من أسلم من أعيان اليهود لم يبلغ عددهم عشرة وفيهم عبد الله بن سلام وزيد بن سعة.

وأما النصارى فكانوا كثيرين ، فقد أسلم أربعون من أهل نجران واثان وثلاثون من الحبشة وثمانية من الروم.

٢٠٠ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا . أى على المشقات والطاعات ، وما ينالكم من المكاره والشدائد .

وَصَابِرُوا . أى غالبوا أعداء الله فى الصبر على شدائد الجهاد، لا تكونوا أقل منهم صبرا وثباتا ، والمصابرة باب من الصبر.

وَرَابِطُوا . أى أقيموا على مرابطة الغزو فى نحر العدو بالترصد ولاستعداد لحريهم ، قال تعالى : وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ . ( الأنفال : ٦٠ ) .

والرباط مأخوذ من ربط الخيل وشدّها .

وليس بلازم أن يكون الرباط بالخيل فى كل حال أو زمان أو مكان ، إذ المقصود رصد حركات العدو، والتأهب لصدّه عن البلاد الإسلامية ، وليس بلازم أن يكون فى أطراف الإقليم فحسب ، بل فى أى مكان منه، يمكن أن يصل إليه العدو. ولو فى قلب الوطن ، ففى هذا الزمان يمكن أن يصل العدو بطائرته إلى أماكن متعددة فى وطن عدوّه، فالرباط فى هذه الحالة ، يكون بالإقامة فى كل مكان يظن أن يقصده العدو، مع التأهب بكافة أنواع الأسلحة المضادة لهجومه أو استطلاعها، واستعمال أحدث أنواع الأجهزة لرصده: أرضا أو بحرا ، أو جوا.

وجمهور المفسرين<sup>(١٦٤)</sup> على أن المراد بالرباط فى الآية هو الجهاد فى سبيل الله ، وبعض المفسرين ذهب

إلى أن المراد بالرباط والمرابطة هو المكث فى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة .



روى مسلم (١٦٥) والنسائي عن أبي هريرة - رضى الله عنه - عن النبي ﷺ قال : « ألا أخبركم بما يمحو الله به الخطايا، ويرفع به الدرجات ؟ إسباغ الوضوء على المكاره، وكثرة الخطا إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة ، فذلكم الرباط ، فذلكم الرباط » (١٦٦).

وعند التأمل نجد أن الرباط يشمل الجهاد في سبيل الله - وعلى وجه الخصوص حراسة الثغور وحماية الأماكن التى نتوقع فيها هجوم العدو عليها - كما يشمل عمارة المسجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة .

على أن إطلاق الرباط على الجهاد أمر معروف مألوف كثير الورد وخاصة أن سياق السورة يرشح هذا المعنى ، لكن من إعجاز القرآن أن الكلمة تشير إلى معنى ، وتستتبع معنى .

\* \* \*

وقد أورد المفسرون طائفة من الأحاديث النبوية الشريفة فى فضل الجهاد والرباط . منهم ابن كثير فقد ساق ثمانية أحاديث نبوية شريفة عن فضل الجهاد وثواب المجاهدين عند تفسير الآية ، وقريب من ذلك ورد فى تفسير القاسمى ، والتفسير الحديث .

## فضل الجهاد

روى البخارى فى صحيحه أن رسول الله - ﷺ - قال :

تعس عبد الدينار ، تعس عبد الدرهم ، تعس عبد الخميصة (١٦٧) إن أعطى رضى ، وإن لم يعط سخط ، تعس وانتكس ، وإذا شيك فلا انتقش (١٦٨) طوبى لعبد آخذ بعنان فرسه فى سبيل الله ، أشعث رأسه مغبرة قدماء ، إن كان فى الحراسة كان فى الحراسة (١٦٩) وإن كان فى الساقة كان فى الساقة وإن استأذن لم يؤذن له (١٧٠).

\* \* \*

وروى مسلم عن سلمان الفارسى عن رسول الله - ﷺ - قال :

« رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه ، وإن مات جرى عليه عمله الذى كان يعمل ، وأجرى عليه رزقه وأمن الفتان » (١٧١) .

\* \* \*

وقال ﷺ : « حرمت النار على عين سهرت فى سبيل الله » (١٧٢)

## فضل سورة آل عمران

سورة آل عمران تسمى الزهراء أى المضيئة ، وتسمى سورة البقرة الزهراء الأولى وآل عمران الزهراء الثانية .

روى مسلم <sup>(١٧٣)</sup> والترمذى أن رسول الله - ﷺ - قال : « يؤتى بالقرآن يوم القيامة ، وأهله الذين كانوا يعملون به ، تقدمه سورة البقرة وآل عمران ، كأنهما غمامتان أو ظلتان سوداوان بينهما ضياء ونور ، أو كأنهما حزقان <sup>(١٧٤)</sup> تحاجان عن صاحبهما <sup>(١٧٥)</sup> .

\* \* \*

## قافية السورة

إن كل سورة من سور القرآن تغلب فيها قافية معينة للآيات . والقارئ فى كتاب بصائر ذوى التمييز فى لطائف الكتاب العزيز، يجد أنه يتحدث فى كل لطيفة عن سورة من السور ويقدم للقارئ إحصاء بعدد الحروف الواردة فى ختام آياتها .

والقوافى فى القرآن غيرها فى الشعر ، فهى ليست حرفا متحدا، ولكنها مدّ متشابه مثل ( بصير ، حكيم ، مبین مريب ) أو ( أولو الأبواب ، الأبصار ، النار ، قرار ) أو ( خفيا ، شقيا ، شرقيا ، شيئا ) .

وتغلب القافية الأولى فى مواضع التقرير، والثانية فى مواضع الدعاء ، والثالثة فى مواضع الحكاية .

وسورة آل عمران ، تغلب فيها القافية الأولى ، ولم تبعد عنها إلا فى موضعين: أولهما فى أوائل السورة وفيه دعاء ، والثانية جوّ الدعاء المنغم المرتل .

\* \* \*

وقد روى مسلم وأبو داود والنسائى أن رسول الله ﷺ قام من الليل فرفع رأسه إلى السماء، فقال : «سبحان الملك القدوس» (ثلاث مرات) ثم تلا هذه الآيات من آخر سورة آل عمران حتى ختمها <sup>(١٧٦)</sup> .

وإن السورة تشتمل على أصول العقيدة، وفضائل الجهاد، ومنازل الشهداء، وثواب الصابرين ، وتختتم بهذا النشيد السماوى فى التأمل والدعاء المنيب الرخى، وفى ختام السورة وصية بالصبر والمصابرة والمرابطة والتقوى، وهو ختام مناسب لسورة آل عمران وفيها غزوة أحد وحكمة الابتلاء والاختبار .

\* \* \*

والحمد لله رب العالمين



# سورة النساء



## الأهداف العامة

### لسورة النساء

سورة النساء سورة مدنية وتسمى سورة النساء الكبرى تمييزاً لها عن سورة النساء الصغرى، وهى سورة الطلاق.

وقد عنيت سورة النساء ببيان أحكام النساء واليتامى، والأموال والمواثيق والقتال، وتحدثت عن أهل الكتاب وعن المنافقين، وعن فضل الهجرة ووزر المتأخرين عنها، وحثت على التضامن والتكافل والتراحم، وبينت حكم المحرمات من النساء. كما حثت على التوبة ودعت إليها كوسيلة للتطهر، ودليل إلى تكامل الشخصية، واستعادة الثقة بالنفس والشعور بالأمن والاطمئنان.

وعدد آيات سورة النساء (١٨٦) آية، وعدد كلماتها (٣٧٤٥) كلمة.

\* \* \*

## الوصية بالنساء واليتامى

بينت سورة النساء أن الزواج شركة تعاونية أساسها المودة والرحمة والوفاء والألفة. وسوت السورة بين الرجل والمرأة فى الحقوق والواجبات، ثم بينت أن للرجال درجة على النساء وهى درجة الإشراف والرعاية بحكم القدرة الطبيعية التى يمتاز بها الرجل على المرأة وبحكم الكد والعمل فى تحصيل المال الذى ينفقه على الزوجة والأسرة، وليست هذه الدرجة درجة الاستعباد أو التسخير وإنما هى زيادة فى المسئولية الاجتماعية.

وقد حث القرآن الزوجة على طاعة زوجها، فيما يجب فيه الطاعة، والاحتفاظ بالأسرار المنزلية والزوجية التى لا ينبغى أن يطلع عليها أحد غير الزوجين، كما أمر الرجل أن يقوم بحق الأسرة وأن ينفق عليها، وأن ينفى بالتزامه نحوها، وجعل نفقة الرجل على أولاده ورعايته لهم نوعاً من الكفاح والجهد السلمى يثاب المؤمن على فعله ويعاتب على تركه.

### اليتامى :

أمرت السورة بعد ذلك برعاية اليتامى والمحافظة على أموالهم وإكرام اليتيم لصغره وعجزه عن القيام بمصالحه. وحذرت السورة من إتلاف أموال اليتامى أو تبديدها، وحثت على القيام بحقوقهم واختبارهم فى المعاملات قبيل سن البلوغ حتى يكون اليتيم متمرنًا على أنواع المعاملات والبيع والشراء عندما يتسلم أمواله.

وقد توعدت السورة أكل مال اليتيم بالنار والسعير، والعذاب الشديد، وقد مهدت لهذه الأحكام فى آياتها الأولى فطلبت تقوى الله وصلة الرحم ، وأشعرت أنهم جميعاً خلقوا من نفس واحدة، أى أن اليتيم وإن كان من غير أسرته فهو رحمكم وأخوكم فقوموا له بحق الأخوة وحق الرحم، واعلموا أن الله الذى خلقكم من نفس واحدة وربط بينكم بهذه الرحم الإنسانية العامة رقيب عليكم يحصى أعمالكم، ويحيط بما فى نفوسكم ويعلم ما تضمرون من خير أو شر فيحاسبكم عليه. وبعد هذا التمهيد الذى من شأنه أن يملأ القلوب رحمة، يأمرهم الله بحفظ أموال اليتامى حتى يتسلموها كاملة غير منقوصة ، ويحذرهم من الاحتيال على أكلها عن طريق المبادلة أو عن طريق المخالطة قال تعالى :

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا . ( النساء : ٢ ) .

أى لا تخلطوا مال اليتيم بمالكم ليكون ذلك وسيلة تستولون بها على مال اليتيم تحت ستار الإصلاح بالبيع أو الشراء باسم أنه منفعة لليتيم أو بالخلط والشركة باسم أنه أفضل لليتيم .

وقد تحرج أتقياء المسلمين من مخالطة اليتيم فأباح الله مخالطة اليتامى مادام القصد حسنا والنية صادقة فى نفع اليتيم ، والله سبحانه مطلع على السرائر ومحاسب عليها .

وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ( النساء : ٦ )

\* \* \*

## المال والميراث

عنيت سورة النساء وغيرها بشأن المال ، وقد أمرت السورة بالمحافظة على المال واستثماره ، ونهت عن الإسراف والتبذير وأمرت بالتوسط فى النفقة والاعتدال فيها ، ذلك لأن المال عصب الحياة ولأن كل ما تتوقف عليه الحياة فى أصلها وكمالها وسعادتها وعزها من علم وصحة وقوة واتساع عمران ، لا سبيل للحصول عليه إلا بالمال . وقد نظر القرآن إلى الأموال هذه النظرة الواقعية فحذر من تركها فى أيدي السفهاء الذين لا يحافظون عليها ولا يحسنون التصرف فيها ، كما أمر بتحصيلها من طرق فيها الخير للناس ، فيها النشاط والحركة، وفيها عمارة الكون ، أمر بتحصيلها عن طريق التجارة ، وعن طريق الصناعة والزراعة، وسمى طلبها ابتغاء من فضل الله ، كما وصفها نفسها بأنها زينة الحياة الدنيا ومتاعها ، وبلغ من عناية القرآن بالأموال أنه طلب السعى فى تحصيلها بمجرد الفراغ من أداء العبادة المفروضة . قال تعالى :

فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ . ( الجمعة : ١٠ ) .

وتحدثت سورة النساء عن الموارث ونصيب كل وارث ، فأمرت أن نبدأ أولاً بتنفيذ وصية الميت وتسديد ديونه، ثم وضعت المبادئ الأساسية للميراث ونستخلص منها ما يأتى :

أولاً : أن مبنى التوريث في الإسلام أمران : نسبي وهو القرابة ، وسببي وهو الزوجية .

ثانياً : أنه متى اجتمع في المستحقين ذكور وأنثى أخذ الذكر ضعف الأنثى .

ويجدر بنا هنا أن نشير إلى أن بعض خصوم الإسلام قد اتخذوا التفاوت بين نصيب الذكر والأنثى مطعناً على الإسلام وقالوا : إن هذا من فروع هضم الإسلام حق المرأة ، وهي إنسان كالرجل ، وفاتهم أن الذكر تتعدد مطالبه وتكثر تبعاته في الحياة فهو ينفق على نفسه ، وعلى زوجة ، وعلى أبنائه . ومن أصول الشريعة أنه يدفع المهر لمن يريد أن يتزوجها ، أما الأنثى فإنها لا تدفع مهراً ويلزم زوجها بنفقتها في مآكلها ومشربها ومسكنها وخدمها ، وذلك فوق تبعاته العائلية التي لا يلحق الأنثى مثلها .

وبينما نرى بعض التشريعات الوضعية تقضى بحرمان الأنثى بتاتا أو حصر الميراث في أكبر الأبناء وحده كما كان الحال في بعض البلاد إلى وقت قريب ، نجد تشريعاً آخر يقضى بمساواتها بالذكر .

ونقارن ذلك بالإسلام فنجد أن منهجه في التوريث وسط لا إفراط فيه ولا تفريط فهو لم يحرم الأنثى من الميراث بل أعطاها نصيباً مناسباً لظروفها في الحياة وأعطى أخاها نصيباً مناسباً لتبعاته في الحياة ، وهذا هو شأن الإسلام في أحكامه وشرائعه ، فهو يعتمد على الحكمة والعدل لأنه تشريع الحكيم العليم .

\* \* \*

## تعدد الزوجات

حدثت سورة النساء عن تعدد الزوجات فأباحته بشرط العدل بينهما ، فإذا خاف الإنسان من عدم العدل فعليه الاقتصار على زوجة واحدة ، فإن ذلك أدعى إلى صفاء الحياة ويسرها وتحقيق الهدف من الزواج وهو المودة والرحمة .

ويرى الإمام محمد عبده أن تعدد الزوجات أمر مضيق فيه كل التضيق فكان الله - سبحانه - قد نهى عن التعدد .

قال تعالى : **وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ۖ إِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُعَدِّلُوا فَرَاغِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا** . ( النساء : ٣ ) .

أي إن خفتم ألا تعدلوا في نكاح اليتيمات اللاتي تحت وصايتكم ، كأن يكون الدافع لكم على الزواج بهن هو الطمع في مالهن ، لا الحب والرغبة في معاشرتهن ، أو كأن تكون فوارق السن بينكم وبينهن كبيرة أو كأن تهضموهن حقوقهن في مهر أمثالهن .. إن خفتم ألا تعدلوا في اليتيمات فاطلبوا الزواج من سواهن من النساء .

وبمناسبة الحديث عن الزواج امتد السياق إلى بيان حدود المباح من الزوجات فإذا هو مثنى وثلاث ورباع ولكن بشرط العدل بينهما ، العدل في المعاملة ، وفي الحقوق الظاهرة ، أما العدل في الشعور الباطن فلا قبل به

لإنسان ولا تكليف به لإنسان، ما اتقى فى إظهاره فى المعاملة، وتأثيره على الحقوق المتعادلة ، فإن وجد فى نفسه ضعفاً عن ذلك العدل، وخاف ألا يقدر على تحقيقه ، فالحلال واحدة فقط وما سواها محظور.

فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ .

والنص الشرطى يحتم هذا المعنى هنا ويعلله بأن ذلك التحديد بواحدة فى هذه الحالة أقرب إلى اجتناب الظلم والجور.

ذَلِكَ أَدْنَى أَلَّا تَعُولُوا . أى لا تجوروا وتظلموا .

والظلم حرام فالوسيلة إليه حرام ، واجتناب الظلم واجب وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

فإذا كان العدل يتم بترك التعدد ، فالإقتصار على الزوجة الواحدة واجب.

وفى ختام الآية وصية جديدة بالإقتصار على الزوجة الواحدة لأنه أدعى إلى العدل والاستقرار، والبعد عن الظلم وكثرة العيال.

\* \* \*

## شبهة تفتضح ، وحجة تتضح

تكلم الأوروبيون بكثير من الكلام المعسول ، فمثلاً ( كانتى ) يقول : « إن شرف الإنسان أسمى من أن يمتن أو أن يجعل أداة متعة ».

وفى الواقع هم الذين جعلوا الأخدان أداة متعة فقط ومنموهن حقوق الزوجية فى النفقة أو الميراث أو لصاق الولد، بينما الإسلام يحرم اتخاذ الأخدان والخليلات يقول تعالى :

مُحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ . ( النساء : ٢٥ ) .

ويقول الرسول ﷺ

« إن الله لا يحب الذواقين ولا الذواقات فإذا تزوجتم فلا تطلقوا ».

نشأ عن كثرة الأخدان وانتشارهن فى أوروبا انتشار الأمراض السرية الفظيعة ، وقلة النسل لأن النسل إما أن يخلق أو تجهض الحامل أو يمنع الحمل، وهل غفل الأوروبيون عن المصير السيئ الذى ينتظرهم إذا استمر الحال، فالكبير يموت والنشء يقتل ٩. تبهوا لذلك ، فصدرت قوانين تقول مثلاً : أبناء الزواج الحر إذا اعترف بهم أبوهم ألحقناهم به فتأخذ الأولاد كل حقوق الأبناء، فهم تفادوا اسم الزوجة فقط، والأبناء منها يتمتعون بكل الحقوق.



وقد ذكر لنا أستاذنا المرحوم محمد عبد الله دراز، أنه شاهد أثر الحروب في ألمانيا ورأى النساء يطالبن هناك بتعدد الزوجات لتجد المرأة التي مات زوجها في الحرب من يكفلها وينفق عليها وعلى ما ينبج منها . وذكر لنا أن جمعية تألفت في ألمانيا تطالب بتطبيق الشريعة الإسلامية في الزواج والطلاق .

ومع ذلك فالإسلام لم يحرض على تعدد الزوجات بل قال :

فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا

وإذا استلهمنا روح النص ومراميه وجدنا أن التعدد رخصة ، وهي رخصة ضرورية لحياة الجماعة في حالات كثيرة، وهي صمام أمن في هذه الحالات ، ووقاية ليس في وسع البشرية الاستغناء عنها . ولم تجد البشرية حتى اليوم حلاً أفضل منها سواء في حالة إخلال التوازن بين عدد الذكور وعدد الإناث عقب الحروب والأوبئة التي تجعل عدد الإناث في الأمة أحياناً ثلاثة أمثال عدد الذكور أو حالات مرض الزوجة أو عقمها، ورغبة الزوج في الإبقاء عليها أو حاجتها هي إليه ، أو في الحالات التي توجد في الرجل طاقة حيوية فائضة لا تستجيب لها الزوجة، أو لا تجد كفايتها في زوجة واحدة .. وكلها حالات فطرية وواقعية لا سبيل إلى تجاهلها . وكل حل، فيها غير تعدد الزوجات يفرض إلى عواقب أوخم خلقيا واجتماعيا، ضرورة تواجه ضرورة . ومع هذا فهي مقيدة في الإسلام، باستطاعة العدل والبعد عن الظلم والجور، وهو أقصى ما يمكن من الاحتياط .



## التضامن الاجتماعي

حثت سورة النساء على صدق العقيدة والإخلاص لله في العبادة، كما حثت على الإحسان إلى الوالدين وصلة الرحم وإكرام اليتامى والمساكين ، والإحسان إلى الجار ورحمة الفقير، والمحتاج ، ومساعدة الخدم والضعفاء، وحذرت من البخل والكبر والرياء، ونهت عن الكفر والجحود ومعصية الله والرسول . وذلك في جملة آيات تبدأ بقوله تعالى :

وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا . ( النساء : ٣٦ ) .

وهذه الآية وما بعدها دعوة عملية إلى « الضمان الاجتماعي » ، وتحذير من البخل والشح ، وبيان أن المال مال الله وأن الغنى مستخلف عن الله في إدارته وتثميته وإنفاقه في نواحي الخير والبر، وقد فرض الله حقوقاً للفقراء من مال الأغنياء ، فأوجب الزكاة والصدقة وحث على الإنفاق في سبيل الله . وجعل طرق البر متعددة، منها صدقة الفطر في عيد الفطر، والأضحية في عيد الأضحى ، و الهدى في موسم الحج . وجعل الله موردا لا ينقطع لصلة الفقراء ألا وهو الكفارات التي أوجبها مثل كفارة الظهار، وكفارة اليمين ، وكفارة

صوم رمضان . وفى كثير من الأحيان تكون هذه الكفارات إطعام المساكين أو كسوتهم. كما أوجب الله الوفاء بالنذر ، ولم يجعل الزكاة تطوعاً بل جعلها فريضة لازمة يثاب فاعلها ويعاقب جاحدها . ونلاحظ أن الزكاة تتفاوت فى نسبتها فتبدأ من ٢,٥ ٪ وهى زكاة المال وتصل إلى ٢٠ ٪ وهى زكاة الركاز والمعادن والبتروىل . وكلما كان عمل العبد أظهر كانت نسبة الزكاة أقل كما فى زكاة المال . وزكاة التجارة ، وكلما كان عمل القدرة الإلهية أظهر كانت نسبة الزكاة أكثر كما فى زكاة الزراعة وزكاة الركاز .



## المحرمات من النساء

انفردت سورة النساء بكثير من أحكام المجتمع ، ولا سيما أحكام الأسرة والزوجية ، كما انفردت ببيان مفصل للمحرمات من النساء، وبدأت ذلك بقوله تعالى :

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا . ( النساء : ٢٢ ) .

ولاشك أن توارى رجل وابنه على امرأة واحدة ، أمر ممقوت تنفر منه الفطر السليمة ، وتمجه الأذواق السليمة .

ثم جاءت بقية السورة ببقية المحرمات فحرمت زواج الإنسان بأمه وبابنته وبأخته من الرضاغة ومن النسب، وحرمت زواج الرجل من بنات الأخ وبنات الأخت والأم من الرضاغة، وحرمت أم الزوجة التى دخل بها زوجها، كما حرمت زواج الإنسان من زوجة ابنه وحرمت الجمع بين الأختين .

### الحكمة فى هذا التحريم :

إن الزواج وسيلة مشروعة لإمتاع النفس وإنجاب الذرية وتكوين الأسرة ، فإذا أبيع تزوج الإنسان من أقرب الناس إليه كالأم والبنت ، اصطدمت حقوق هؤلاء الأقارب بحقوق الزوجية ، فالأم مثلاً لها حق الطاعة والاحترام ، فلو اتخذها الإنسان زوجة لكان له عليها حق القوامة وحق الطاعة والخضوع . هذا إلى ما هو غنى عن البيان من نفور الإنسان من هذا اللون من المتاع ، فهى بهيمية أى بهيمية أن يتمتع الرجل بأمه، ومثل هذا يقال فى درجات القرابة الأخرى . فالخاله لها ما للأُم ، والعمة لها ما للأب، والأخت وبناتها وبنت الأخ ، وابنة الإنسان التى هى قطعة منه ، كل هؤلاء تستقيح الأذواق نكاحهن واقتراشهن، ولا يمكن أن يتصور فى هذا الوضع لو أبيع إلا المفارقات والصعاب، وضعف النسل وسوء المنقلب .

ومثل هذا يقال أيضاً فى نكاح من حرمن من جهة الرضاغة، فإن المرضع أم فى الكرامة ولها حق الأم فى وجوب الرعاية ، وليس من شأن الإنسان أن يلتمس منها ما يلتمسه الرجل بالزوجة .

وقد حرمت السورة الجمع بين الأختين ، والجمع بين الأم وابنتها حتى لا تقطع الأرحام، فإن المرأة تفار من ضررتها ، وتفعل الكثير فى سبيل إبعادها عن زوجها . ولو أبيع الجمع بين الأقارب لتشككت المرأة فى أختها

وفى أمها . ولأدركها نوع من الغيرة الشديدة فانقطعت بذلك صلاتها من النسب ، وتعرضت بذلك الأمر إلى خطر شديد . قال تعالى : **حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُم مِّن نِّسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِنْ لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ .** لا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا . ( النساء : ٢٣ ) .

\* \* \*

### مصادر التشريع فى الإسلام (١٧)

أمرت سورة النساء بالعدل فى الحكم وأداء الأمانات إلى أهلها . وبَيَّنَّتْ أن الأمانة والعدالة من أسباب الرقى والتقدم والسعادة فى الدنيا والآخرة .

وبهذه المناسبة ذكرت السورة مصادر التشريع التى يجب أن يرجع إليها المسلمون فى تصرفاتهم وأحكامهم وهى :  
( أولاً ) القرآن الكريم ، والعمل به هو طاعة الله .

( ثانياً ) سنة الرسول قولية كانت أم فعلية ، والعمل بها هو طاعة الرسول .

( ثالثاً ) رأى أهل الحل والعقد فى الأمة من العلماء وأرباب النظر فى المصالح العامة كالجيش، والزراعة، والصناعة ، والتعليم ، كل فى دائرة معرفته واختصاصه، والعمل به هو طاعة أولى الأمر .

وهذه المصادر فى الرجوع إليها مرتبة على هذا النحو ، فلا نرجع إلى السنة إلا بعد عدم العثور على الحكم فى القرآن، فنرجع إلى السنة حينئذ : إما لمعرفة الحكم الذى لم يرد فى القرآن ، أو لبيان المراد مما ورد فى القرآن، ولا نلتجئ إلى رأى أولى الأمر إلا بعد عدم العثور على الحكم فى السنة، وعندئذ نرجع إليهم ليجتهدوا رأيهم، وهذا الاجتهاد هو عنصر « الشورى » الذى عليه أمر المسلمين ، ومتى حاز الاتفاق وجب العمل به ولا يصح الخروج عنه ما دامت وجوه النظر التى أدت إليه قائمة، وهو أساس فكرة الإجماع فى الشريعة الإسلامية، وقد أنتفع به المسلمون كثيراً ، واتسع به نطاق الفقه الإسلامى ، وبخاصة فيما ليس منصوصاً عليه فى كتاب الله وسنة الرسول ، وهو يشمل إعطاء حكم لحادثة مثل حادثة سابقة للاشتراك بينهما فى المعنى الموجب لذلك الحكم، وهذا هو المعروف فى لسان الفقهاء والأصوليين باسم « القياس » وقد بحثوه بحثاً مستفيضاً ، بينوا فيه أركانه، وشرائطه، وعلته ، وما ينقضه وما لا ينقضه وما يجرى فيه وما لا يجرى فيه ، وقد تكفلت به كتب الأصول فليرجع إليها من شاء .

### الاجتهاد من مصادر التشريع وبابه مفتوح أبدا :

ويشمل أيضاً النظر فى تعريف حكم الحادثة عن طريق القواعد العامة وروح التشريع التى عرفت من جزئيات الكتاب ، وتصرفات الرسول ، وأخذت فى نظر الشريعة مكانة النصوص القطعية التى يرجع إليها فى تعرف الحكم للحوادث الجديدة ، وهذا النوع هو المعروف بالاجتهاد عن طريق الرأى وتقدير المصالح . وقد رفع الإسلام بهذا الوضع جماعة المسلمين عن أن يخضعوا فى أحكامهم وتصرفاتهم لغير الله ، ومنحهم حق التفكير والنظر والترجيح واختيار الأصلح ، فى دائرة ما رسمه من الأصول التشريعية ، فلم يترك العقل وراء الأهواء والرغبات ، ولم يقيد به ، فى كل شئ بمنصوص قد لا يتفق مع ما يجد من شئون الحياة ، كما لم يلزم أهل أى عصر باجتهاد أهل عصر سابق دفعتهم اعتبارات خاصة إلى اختيار ما اختاروا . وهنا نذكر بالأسف هذه الفكرة الخاطئة الظالمة التى ترى وقف الاجتهاد وإغلاق بابه ، ونؤكد أن نعمة الله على المسلمين بفتح باب الاجتهاد لا يمكن أن تكون عرضة للزوال بكلمة قوم هالهم - أو هال من ينتمون إليهم من أرباب الحكم والسلطان - أن يكون فى الأمة من يرفع لواء الحرية فى الرأى والتفكير ، فالشريعة الإسلامية شريعة عامة خالدة صالحة لكل عصر ولكل إقليم .

وما على أهل العلم إلا أن يجتهدوا فى تحصيل الوسائل التى يكونون بها أهلاً للاجتهاد فى معرفة حكم الله الذى وكل معرفته - رافة منه ورحمة - إلى عباده المؤمنين .

وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يُسْتَبْطِنُوهُ مِنْهُمْ . ( النساء : ٨٣ ) .

واقرا فى هذا الموضوع كله قوله تعالى من السورة :

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعْمًا بِعَظَمِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا (٥٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا . ( النساء : ٥٨ ، ٥٩ ) .



### القتال وأسباب النصر

عنيت سورة النساء بتنظيم شئون المسلمين الداخلية وحفظ كياناتهم الخارجى ، وقد حثت السورة على القتال ودعت إليه حيث يقول الله تعالى : فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا . ( النساء : ٧٤ ) .

وبينت السورة أهداف القتال فى الإسلام ، وهذه الأهداف تتحصر فى رد العدوان وإشاعة الأمن والاستقرار ، وحماية الدعوة ، والقضاء على الفتن التى يثيرها أرباب المطامع والأهواء ، ومن ذلك نعلم أن الإسلام

حينما شرع القتال نأى به عن جوامع الطمع والاستئثار ، وإذلال الضعفاء ، واتخذ طريقا إلى السلام العام بتركيز الحياة على موازين العدل والمساواة. وليصل المسلمون بالقتال إلى الغاية السامية التى أمر بها الله ، ولفت القرآن أنظار المؤمنين إلى أن للنصر أسبابا ووسائل هى :

١ - تقوية الروح المعنوية للأمة فقد نزل القرآن روحا وحياة ومنهجاً ورسالة . وتحول العرب بالقرآن إلى أمة عزيزة متمسكة بالحق ثابتة عليه متحملة صنوف الأذى وألوان الاضطهاد . فلما أذن الله لها بالجهاد كانت لها راية النصر فى أكثر معاركها، لأن لها من يقينها وإيمانها ما يكفل لها النصر والغلبة .

٢ - إعداد القوة المادية وتنظيمها ، قال تعالى : وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ . ( الأنفال : ٦٠ ) . ويشمل ذلك فنون الحرب وأساليبها ، ومعرفة أحدث أدواتها وكيفية استعمالها .

٣ - الشكر على النعماء ثقة بأن النصر من عند الله ، فلا ينبغي أن تأخذ المحارب نشوة النصر فيخرج عن اتزانه بل عليه أن يزداد تواضعاً وخشوعاً لعظمة الله ، ويزيد فى طاعة الله ونصره ، لقوله سبحانه : إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ . ( محمد : ٧ ) .

٤ - الصبر على البأساء ثقة والتزاماً بأن مع اليوم غدا ، وبأن الأيام دول يوم لك ويوم عليك ، وأن الشجاعة صبر ساعة ، وليس الصبر هنا صبر الذليل المستكين بل صبر المطمئن إلى قضاء الله وقدره والمؤمن بحكمته والمستعد ليوم آخر ينتصف فيه من عدوه . قال تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ . ( آل عمران : ٢٠٠ ) .

٥ - ومن أسباب النصر ثقة المؤمن بأن الأجل محدود وأن الرزق محدود فالشجاعة لا تنقص العمر ، والجبن لا يزيده . ومن أسباب النصر طاعة الله والتزام أوامره واجتتاب نواهيه، قال تعالى : وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ . ( آل عمران : ١٢٦ ) .

٦ - ومن أسباب النصر اخذ الحذر والحيطه والابتعاد عن اتخاذ بطانة مقرية من المنافقين والملحدين والخونة، قال تعالى : فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا تُجَدِّ لَهُ سَبِيلًا ( النساء : ٨٨ ) .

٧ - تذكر فضل الجهاد ثواب البذل والتضحية، وعقوبة التثاقل والفرار من الجهاد، وتذكر ما أعد الله للمجاهدين والمكافحين فى سبيل الحق من عز الدنيا وشرف الآخرة، قال تعالى :

وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا . ( النساء : ١٠٠ ) .



أعوذ بالله من الشيطان الرجيم:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝﴾

المفردات :

بث : نشر وفرق ، ومنه وَزَّابِي مَبْثُوثَةٌ . ( الفاشية : ١٦ ) .

الأرحام : جمع رحم وهو فى الأصل مكان تكون الجنين فى بطن أمه ثم أطلق على القرابة .

رقيباً : الرقيب : الحفيظ المطلع على الأعمال .

المعنى الإجمالى :

يا أيها الناس اتقوا الله ربكم الذى خلقكم وأوجدكم من نفس واحدة، وأنشأ من هذه النفس زوجها ، ومنهما نشر فى الوجود رجالا كثيرا ونساء، فأنتم جميعا تنتهون إلى تلك النفس الواحدة ، واتقوا الله الذى تستعينون به فى كل ما تحتاجون ، ويسأل باسمه بعضكم بعضا فيما تتبادلون من أمور ، واتقوا الأرحام فلا تقطعوا قريباها وبعيدها، إن الله دائم الرقابة على أنفسكم لا تخفى عليه خافية من أموركم (١٧٨).

فى أعقاب الآية :

١ - الناس جميعاً من أصل واحد ، تجمعهم رحم عامة تربط بين البشر جميعاً ، قال تعالى : يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا .. . ( الحجرات : ١٣ ) .

٢ - ينتهى نسب الناس إلى آدم، وآدم من تراب ، فقد خلق الله آدم من تراب ، ثم خلق حواء من ضلع آدم ليسكن إليها وتكون له سكناً وأمنا . قال تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً . ( الروم : ٢١ ) .

وروى البخارى فى صحيحه أن رسول الله ﷺ قال : « استوصوا بالنساء خيراً فإن المرأة خلقت من ضلع، وإن أعوج ما فى الضلع أعلاه، وإن ذهب تقيمها كسرتها وكسرهما طلاقها، فاستمتع بها وفيها عوج واستوصوا بالنساء خيراً » (١٧٩).

والحديث يكرر الوصية بالنساء ، ويوصى بالصبر والاحتمال والمداورة، لأن المرأة مجموعة من العواطف ، فقد شاء الله أن تكون عاطفة المرأة أكثر من عاطفة الرجل ، لتتحمل المرأة آلام الحمل والولادة والرضاع والكفالة، وأن يكون جانب العقل في الرجل أكثر ، ليتحمل البحث في سبيل الرزق ورعاية الأسرة، وبالعقل والعاطفة تتم رعاية الأسرة ، وتلبى حاجة الرجل إلى المرأة ، وحاجة المرأة إلى الرجل.

٣ - جمهور المحدثين والفقهاء على أن الناس جميعاً تناسلت من نفس آدم - عليه السلام - وليس هناك سوى آدم واحد، وقد خلقت حواء من آدم وخلق الناس من آدم وحواء.

٤ - قال الفخر الرازي في تفسيره . وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا . والمراد من هذا الزوج هو حواء ، وفي كون حواء مخلوقة من آدم قولان :

**الأول :** وهو الذي عليه الأكثرون ، أنه لما خلق الله - تعالى - آدم ألقى عليه النوم ، ثم خلق حواء من ضلع من أضلاعه، فلما استيقظ رآها ومال إليها وألفها، لأنها كانت مخلوقة من جزء من أجزائه، واحتجوا عليه بقول النبي ﷺ : « إن المرأة خلقت من ضلع أعوج، فإن ذهبت تقيمها كسرته ، وإن تركتها عوج استمعت بها » .

**والقول الثاني :** وهو اختيار أبي مسلم الأصفهاني - أن المراد من قوله تعالى : وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا . أى من جنسها وهو كقوله تعالى : وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا . ( النحل : ٧٢ ) .

وكقوله : إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ . ( آل عمران : ١٦٤ ) .

وقوله : لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ... . ( التوبة : ١٢٨ ) .

قال القاضى : والقول الأول أقوى ، لكى يصح قوله : خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ . إذ لو كانت حواء مخلوقة ابتداء لكان الناس مخلوقين من نفسين لا من نفس واحدة (١٨٠).

٥ - قال صاحب الكشاف : ومعنى وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ... أراد بالتقوى تقوى خاصة، وهى أن يتقوه فيما يتصل بحفظ الحقوق بينهم فلا يقطعوا ما يجب عليهم وصله ، فقيل : اتقوا ربكم الذى وصل بينكم ، حيث جعلكم صنوانا مفرعة من أرومة واحدة ، فيما يجب على بعضكم لبعض ، فحافظوا عليه ولا تغفلوا عنه، وهذا المعنى مطابق لمعاني السورة (١٨١).

٦ - من سألك بالله شيئاً فأعطه ما دمت تجد سبيلاً للعطاء، أخرج الإمام أحمد وأبو داود والنسائي وابن حبان عن ابن عمر قال : قال رسول الله - ﷺ - : « من استعاض بالله فأعيدوه ، ومن سألكم بالله فأعطوه ، ومن دعاكم فأجيبوه ، ومن أسدى إليكم معروفاً فكافئوه ، فإن لم تجدوا ما تكافئوه به فادعوا له حتى تعلموا أن قد كافأتموه » (١٨٢).

والحديث فى معنى وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ . أى يسأل بعضكم بعضا بالله ، فيقول أسألك بالله كذا .



٧ - حثت الآية على صلة الرحم ، والإحسان إلى الأقارب ، وقد تكررت هذه الوصية في القرآن والسنة ، قال تعالى : **وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَلًا فُجُورًا** . (النساء : ٣٦) .

وروى البخارى عن أبى هريرة قال : سمعت رسول الله - ﷺ - يقول : « من سره أن يبسط له فى رزقه ، وأن ينسأ له فى أجله فليصل رحمه » (١٨٣) .

وأخرج الإمام مسلم فى صحيحه عن عائشة - رضى الله عنها - أن رسول الله - ﷺ - قال : « الرحم معلقة بالعرش تقول : من وصلنى وصله الله ، ومن قطعنى قطعه الله » (١٨٤) .

وأخرج البخارى أن رسول الله ﷺ قال : « ليس الواصل بالمكافئ ولكن الواصل من إذا قطعت رحمه وصلها » .

وهذه الأحاديث تلتقى مع الآية فى تأكيد الوصية بالأرحام ، قال تعالى : **وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ . أَى اتَّقُوا الْأَرْحَامَ أَنْ تَقْطَعُوهَا ، فَمَنْ وَصَلَ رَحِمَهُ وَصَلَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ قَطَعَ رَحِمَهُ قَطَعَهُ اللَّهُ** .

قال تعالى : **فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقْطِعُوا أَرْحَامَكُمْ** . (محمد : ٢٢) .

فصلة الرحم سبب البركة وهدوء النفس ، واستقامة الذرية وصلاحها ، أما قاطع الرحم فهو مطرود من رحمة الله .

ارحم عباد الله يرحمك الذي

عم البرية فضله ونواله

فالراحمون لهم نصيب واقر

من رحمة الرحمن جل جلاله

★ ★ ★

﴿وَأَتُوا اللَّيْتِمَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَيْرَ بِالْطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾

المفردات :

وَأَتُوا : المراد بإتيانها أن يحافظوا عليها ولا يتعرضوا لها بسوء ، حتى يسلموها لليتامى عند البلوغ والرشد كاملة ، إلا ما صرف منها فى ضرورات اليتامى وحاجاتهم .

اليتامى : جمع يتيم ، وهو من مات أبوه ، واليتامى جمع ذكرا أم أنثى، أما الأيتام فجمع للذكرا فقط وخصه الشرع بالصغير دون البلوغ.

ولا تبدلوا : أى لا تستبدلوا ، يقال تبدل الشيء بالشيء واستبدل به إذا أخذ الأول بدل الثانى ، فالباء داخلة على المترك.

الخبِيث : الحرام .

بالطيب : بالحلال.

حوبا كبيرا : إثما عظيما .

التفسير :

٢ - وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبْدُلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا .

المعنى الإجمالى :

وملكوا اليتامى ما يستحقون من مال واحفظوه لهم ولا تعطوهم الردى وتحرموهم الجيد، ولا تأخذوا أموالهم وتضيفوها إلى أموالكم إن ذلك كان إثما كبيرا .

من تفسير الآية للأستاذ الدكتور محمد عبد الله دراز :

وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ .. .

أمرنا الله بتوصيل مال اليتيم إليه بعد بلوغه ، ويعد أن أمرنا بإعطاء اليتامى أموالهم أكد هذا الأمر تأكيد العليم الخبير بطبائع النفوس الإنسانية وجميع حيلها ، ولو كان القرآن من عند محمد لوجب أن يكون إنسانا عالميا يحيط بكل ما فى الأرض والسماء ، ويفوص إلى خفايا النفوس، ويصل إلى أدق طبائع البشر، وما خفى واستتر من غرائزهم ، وهو الأمى الذى لم يتل من قبله الكتاب ولا خطه يمينه . ففى هذا التحليل القادم دليل على أن القرآن من عند الله ، وإليك هذا التحليل والتوقيع .

قد يتحايل الإنسان على أكل مال اليتيم بأربع حيل :

١ - الأولى الاستبدال : بأن يأخذ قطعة أرض من مال اليتيم ويعطيه بدلها، زاعما أن ذلك له أصلح، وهو فى الواقع قد أخذ لنفسه الأحسن ، وهنا يبدو جمال التسمية فى قوله تعالى : وَلَا تَبْدُلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ فجعل الكثير الحسن من مال اليتيم خبيثا لأنه حرام ، وحق الفير ، وأخذ ظلم ، فكان خبيثا لا تألفه نفس المؤمن الطاهر ، وجعل القليل من ماله الحلال طيبا طاهرا ، لأنه حقه الحلال ، أى ولا تأخذ الكثير الخبيث ، الذى يؤول إلى النار من مال اليتيم ، بدل القليل الطيب الحلال من مالك .

٢ - الحيلة الثانية أن يقول الوصى : إنى لا أريد أن أشعره بالوحدة، والانقطاع، فلن أترك ماله على حدة، بل سأضمه إلىَّ ليجد فيَّ أبا رحيمًا، وفي أبنائى إخوة ، وفي رعايتى لماله شركة ومواساة. ثم يأخذ من مال اليتيم بذلك ما لا حق له فيه أما إذا أردت ضمه إليك مواساة وتعويضًا عن أهله ، وكنت صادق النية فى ذلك ، فالله هو الذى يتولى جزاءك. قال تعالى : وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ . ( البقرة : ٢٢٠ ) .

٣ - الحيلة الثالثة : أن يتزوج اليتيمة ذات المال ، للاستيلاء على مالها بحجة أنها تحت رعايته فقال تعالى : وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْنَىٰ وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا . أى إن خفتم الجور على اليتيمة فتزوجوا من الآخرين بعدا عن الظلم.

٤ - والحيلة الرابعة : هى الإسراف والتبذير فى مال اليتيم قبل أن يكبر حقدا عليه أن يسترد ماله عند البلوغ فيصير غنيا والوصى فقير ، فقال سبحانه فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا . هذا هيكल تقريبي أو صورة واضحة عن اليتيم ، وكل ما يمكن من صور التحايل على أكل ماله نهى عنها القرآن وحذرنا منها .

وأحب أن تسيروا فى طريق التفسير بهذا المنوال التربوي، والمنهاج العلمي، والنظر إلى الفكرة ككل، وإلى ما يقصده القرآن كجسم كامل لا يصح بتر أجزائه، بل تناملوا تفصيلها وتنسيقها (١٨٥).



### تعدد الزوجات

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْنَىٰ وَثَلَاثَ وَرُبْعًا فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا﴾ (٣)

المفردات :

اللا تقسطوا : أى ألا تعدلوا ، من أقسط أى عدل، وأما قسط فمعناه ظلم وجار ، قال تعالى : وأما

القاسطون فكانوا لجهنم حطباً . ( الجن : ١٥ ) .

فى اليتامى : المراد اليتيمات .

فانكحوا : تزوجوا .

ما طاب لكم : ما حل : أو ما مالت إليه نفوسكم .

مثنى وثلاث ورباع : أى اثنتين اثنتين ، وثلاثا ثلاثا ، وأربعا أربعا .

ألا تعولوا : ألا تجوروا وتظلموا .

التفسير :

٣ - وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا .

المعنى الإجمالى :

وإن أحسستم من أنفسكم الخوف من أكل مال الزوجة اليتيمة، فعليكم ألا تتزوجوا بها ، فإن الله جعل لكم مندوحة عن اليتامى ، بما أباحه لكم من التزويج بغيرهن، واحدة أو اثنتين أو ثلاثا أو أربعا، إذا وثقتم بالقدرة على العدل، ولكن إن خفتم ألا تعدلوا بين الزوجين أو الزوجات فعليكم أن تلزموا واحدة فقط، أو استمتعوا بما ملكت أيديكم من الإماء ، وإن زواج الواحدة أقرب إلى العدل، وأبعد عن الظلم والجور .

سبب نزول الآية :

روى البخارى وغيره : « عن عروة بن الزبير ، عن عائشة - رضى الله عنها - : أنه سألها عن هذه الآية ، فقالت : يا ابن أختى هذه اليتيمة تكون فى حجر وليها، تشركه فى حاله ويعجبه مالها وجمالها ، فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط فى صداقها، فيعطىها مثل ما يعطيها غيره، فنهوا أن ينكحوهن إلا أن يسقطوا لهن ، ويبلغوا بهن أعلى سنتهن فى الصداق ، وأمروا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن» . الحديث، رواه البخارى فى كتاب التفسير .

آراء فى تفسير الآية :

١ - روى الطبرى عن ابن عباس وعكرمة : أن قريشا كان الرجل منهم يتزوج العشر من النساء والأكثر والأقل، فإذا صار معدما مال على مال يتيمة الذى هو فى حجره فأنفقه أو تزوج به ، فنهوا عن التزوج فوق الأربع .

٢ - وقال آخرون معنى الآية : فكما خفتم فى اليتامى أن تجوروا عليهم فكذلك فتخوفوا فى النساء أن تزنوا بهن، ولكن انكحوا ما طاب منهن مثنى وثلاث ورباع ، إذا اطمأننتم إلى تحقيق العدل بينهن وإلا فاقصروا على الواحدة .

٣ - وقال آخرون : وإن خفتم ألا تعدلوا فى اليتامى ، فكذلك فخافوا فى النساء ، فلا تنكحوا منهن إلا مالا تخافون أن تجوروا فيه منهن من واحدة إلى الأربع . وقد أجاز السيد رشيد رضا أن تكون الآراء السابقة كلها مقصودة للآية فقال : « وقد يصح أن يقال إنه يجوز أن يراد بالآية مجموع تلك المعاني، من قبيل رأى الشافعية الذين يجيزون استعمال اللفظ المشترك فى كل ما يحتمله الكلام من معانيه، واستعمال اللفظ فى حقيقته ومجازه معا » (١٨٦) .

ويقول الأستاذ الدكتور محمد بلتاجي :

« .. ومن هنا معنى الآية يتضمن أمرا إلى أولياء الفتيات اليتامى بالإقساط فيهن عند إرادة التزوج بهن، ثم هو في نفس الوقت أمر إلى هؤلاء الأولياء ألا يسرفوا على أنفسهم بكثرة الزوجات، فيحملهم ذلك على التعدي على أموال اليتامى ، الذين هم في رعايتهم وتحت وصايتهم- وقد كان هذا وما سبقه موجودا عند نزول القرآن الكريم - ثم هو أيضا أمر إلى المسلمين باتقاء الله في النساء ، وتجنب الزنا بهن لأن الله - تعالى - أباح التزوج منهن ، فلم يعد بالمسلم حاجة مقبولة إلى الزنا ، ثم هو في الوقت نفسه أمر إلى المسلمين بوجوب اتقاء الله في العدل في النساء عند إرادة التزوج منهن والخشية من ظلمهن في ذلك ، كما يخاف كل منهم أن يظلم اليتيم إذا كان تحت رعايته، ثم إن الآية بعد كل هذا تشتمل على إباحة تعدد الزوجات بشرط العدل » (١٨٧).

### مذاهب في تفسير الآية

١ - قال بعض أئمة الشيعة والظاهرية : يجوز جمع تسع نساء حيث اعتبروا كلمات ( مثنى وثلاث ورباع ) معدولة عن اثنين وثلاث وأربع وجمعوا هذه الأرقام  $2+3+4=9$  . وهو كلام مرفوض مخالف لما يفيد النص العربي البليغ فإن الطفل هو الذي إذا أراد أن يقول تسعة قال  $2+3+4=9$  ، أما القرآن فهو أبلغ أسلوب.

والعمل متواتر من العهد النبوي والخلفاء الراشدين بعدم جواز جمع أكثر من أربع في عصمة رجل في وقت واحد ، وهذا العمل مؤيد بالكتاب والسنة والإجماع، وهو الحق الذي يجب الالتزام به والوقوف عنده (١٨٨).

### حكمة التعدد

الإسلام دين وسط، وهو شريعة الله العليم الخبير ، وقد كان العرب في بيئة ذاع فيها التفاخر بالأنساب ، والاعتزاز بكثرة الأبناء، وإهمال شأن المرأة وهضم حقوقها ، فلم يقفوا في تعدد الأزواج عند حد .

« وقد سلك الإسلام طريقا وسطا هو إباحة التعدد إلى حد محدود (١٨٩) ، لما في هذا من منافع ، لا ينبغي لمشرع أن يفرض الطرف عنها ، ومنها :

١ - أن طبيعة الرجل الجنسية قد تقوى فلا يقنع بامرأة واحدة، فإذا سدنا عليه باب التعدد فتح لنفسه باب الزنا والمخالعة الداعرة، فتتهدك الأعراض وتضيع الأنساب، وذلك شر عظيم . وفي فتح باب التعدد تمهيد لكثرة النسل الذي تمتاز به الأمة ، وإن دينا يحرم الزنا ، ويعاقب عليه أقسى العقوبات ، جدير به أن يفتح باب التعدد، إشباعا للفريضة ودفعاً للشر ، ورغبة في كثرة النسل الحلال.

٢ - وقد تكون المرأة عقيما لا تلد ، أو تصاب بما يمنعها من مزاولة الحياة الجنسية ، ويرى الزوج من الوفاء لها ألا يتخلى عنها في محنتها ، وألا يمنعها عطفه وأنسه ورعايته ، أفليس من الحكمة أن نمكنه من هذا الوفاء، بإباحة التزوج عليها حتى لا تلجئه إلى سلوك طريق آخر ؟.

٣ - ولما كان الرجال أكثر من النساء تعرضاً لأسباب الفناء - كان عددهم أقل من عددهن، وخاصة في أعقاب الحروب ، فإذا لم نبج للرجل أن يعمل بالزواج أكثر من واحدة، كانت النساء عرضة للفاقة ، وللاتجار بالأعراض ، والعمل للتخلص من النسل فتقل الأيدى العاملة.

وليس بعجيب أن يكون عدد النساء في العالم أكثر من عدد الرجال، وأن يباح للرجل أن يتزوج أكثر من امرأة، ضمناً لبقاء النوع ، فقد جرت عادة الخالق - سبحانه - أن يخلق من بذور النبات وبويضات الحيوان ملايين البذور والبويضات ضمناً لبقاء أنواعها ، ويكون استئثار المرأة بالرجل حينئذ أثره ممقوتة ضارة بالجماعة (١٩٠)

### فهم خاطئ

ذهب بعض الناس إلى منع تعدد الزوجات مدعياً أن آيتين في سورة النساء ترشدان إلى ذلك .

الآية الأولى تقول : **فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً** . ( النساء : ٣ ) .

والآية الثانية تقول : **وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا كَالْمَعْطَلَةِ**.

( النساء : ١٢٩ ) .

بل إنهم عند الاستشهاد بالآية ١٢٩ من سورة النساء هذه استشهدوا بالجزء الأول منها وهو **وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا**

**أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ** . وقالوا : إن التعدد ممنوع في القرآن لأن الآية رقم ٣ من سورة النساء اشترطت العدل لإباحة التعدد .

والآية رقم ١٢٩ بينت أن العدل غير مستطاع حتى لمن حرص على تحقيقه بين النساء .

قال الأستاذ أحمد شاكر . ( وزاد الأمر وطم، حتى سمعنا أن حكومة من الحكومات التي تقتسب للإسلام، وضعت في بلادها قانوناً منعت فيه تعدد الزوجات جملة ، بل صرحت تلك الحكومة بأن تعدد الزوجات - عندهم - صار حراماً، ولم يعرف رجال تلك الحكومة أنهم بهذا اللفظ الجريء صاروا مرتدين خارجين من دين الإسلام ، بل إن أحد الرجال الذين ابتلى الأزهر بانتسابهم إلى علمائه ، تجراً مرة وكتب بالقول الصريح إن الإسلام يحرم تعدد الزوجات ، جرأة على الله وافتراء على دينه (١٩١) .

### مناقشة :

العلاقات الزوجية متداخلة ، منها ما هو مادي ، ومنها ما هو معنوي ، فالمحبة والهوى القلبى أمور معنوية لا يتحكم فيها الإنسان ، وهى المشار إليها بقول النبى - ﷺ : « اللهم هذا قسمى فيما أملك فلا تلمنى فيما تملك ولا أملك » (١٩٢) .

أما الأمور المادية مثل الأكل والنفقة والكسوة والمسكن وأشباهاها فيمكن العدل فيها بين النساء . وهى التى عنها القرآن ، حين أرشد الرجال إلى العدل فيها ، وبين أن العدل فى ميل القلب أمر غير مستطاع لأن القلوب متقلبة ، وما يسمى القلب قلباً إلا لأنه يتقلب ، ولأن قلوب العباد بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء .

فإذا اتبع الإنسان هوى قلبه ، مال إلى الزوجة التي يحبها ، وأعطاهما حظوظاً مادية زائدة . وترك الأخرى لا تستمتع بمثل هذه الحظوظ المادية . ولذلك وجه القرآن المسلم بأن يعدل في قسمته بين النساء في المسكن والمأكل والملبس ، وأمر بالتسوية بينهما ، ونهى عن محاباة المحبوبة ، وهجر ضررتها حتى تصير كالمرأة المعلقة ، وهي التي هجرها زوجها وتركها بدون طلاق ، فلا هي مطلقة تنتظر الأزواج ، ولا هي متزوجة زوجاً يقر عينها ، ويحسن عشرتها ، ويوفى لها حقها ، ويعدل بينها وبين ضررتها أو ضررائها ، في الأمور المادية التي يمكن العدل فيها .

وقد روى الإمام أحمد وغيره أن رسول الله - ﷺ - قال : « من كانت له امرأتان فمال إلى إحداهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه ساقط » (١٩٣).

والمراد بالميل هنا الظلم في القسمة بين الزوجتين ، وتفضيل إحداهما على الأخرى في النفقة والمسكن والملبس ، وهي التي عنها القرآن بقوله : فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا كَالْمُعَلَّقَةِ . ( النساء : ١٢٩ ) .

وفى ختام الآية فتح القرآن الباب أمام الأزواج ليحاولوا العدل ولينصفوا الزوجة الأخرى ويحسنوا إليها مراعاة لأمر الله وإتقاء عقابه وحسابه ، فقال - سبحانه - : وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا كَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً . ( النساء : ١٢٩ ) .

قال الطبري شيخ المفسرين : وَإِنْ تُصْلِحُوا أَعْمَالَكُمْ - أيها الناس - فتعدلوا في قسمتكم بين أزواجكم ، وما فرض الله لهن عليكم من النفقة والعشرة بالمعروف فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً يستر عليكم ما قد يكون سلف منكم في ذلك رحيماً ، بكم يقبل توبتكم فيه .

رشيد رضا والتعدد :

يقول الأستاذ رشيد رضا في موضوع : الإصلاح الإسلامي في تعدد الزوجات ما يأتي :

قال تعالى : وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا . ( النساء : ٣ ) .

العول : الجور ، أي ذلك الاقتصار على امرأة واحدة ، أو ملك اليمين أقرب الوسائل لعدم وقوعكم في الجور والظلم ، المانع من تعدد الزوجات لمن خاف الوقوع فيه .

والآية تدل على تحريم التعدد على من يخاف على نفسه ظلم زوجة محاباة لأخرى ، وتفضيلاً لها عليها ، وعلى تحريمه بالأولى إذا كان عازماً على هذا الظلم بأن كان يريد أن يضارها لكرهه لها ، ثم قال في الآية ١٢٩ من سورة النساء أيضاً وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ . فإذا قرنت هذه القضية بقضية فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً . أنتجتا وجوب الاقتصار على امرأة واحدة ، ولكنه قال بعدها : فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا كَالْمُعَلَّقَةِ .

فعلم به أن غير المستطاع هو العدل في الحب وأثره من ميل النفس ، فيجب ضبط النفس في أثره ، وما يترتب عليه من المعاملة المستطاعة ، في النفقة والمبيت وغيرها ، وهو العدل المشروط في الأولى .

وهناك ثلاث مسائل قطعية :

**الأولى :** أن الإسلام لم يوجب تعدد الزوجات ، ولم يندب إليه ، وإنما ذكره بما يدل على أنه قلما يسلم فاعله من الظلم المحرم ، وحكمة هذا وفائدته أن يتروى فيه الرجل الذي تطالبه نفسه به ، ويحاسبها على قصده وعزمه ، وما يكون من مستقبل أمره في العدل الواجب .

**الثانية :** أنه لم يحرمه تحريماً قطعياً لا هوادة فيه ؛ لما في طبيعة الرجال وعاداتهم الراسخة بالوراثة في جميع العالم من عدم اقتصرهم في الغالب على التمتع بامرأة واحدة - ومن حاجة بعضهم إلى النسل في حال عقم المرأة أو كبرها أو علة أخرى مانعة من الحمل ، ومن كثرة النساء في بعض الأزمنة والأمكنة ، ولا سيما أعقاب الحرب بحيث تكون الألوف الكثيرة منهن ، أيام لا يجدن رجالاً يحسنونهن وينفقون عليهن ، مع وجود الأقوياء الأغنياء القادرين على إحصان امرأتين أو أكثر .

**الثالثة :** أنه لهذا وذلك تركه مباحاً ، إلا أنه قيده بالعدد فلا يتجاوز أربعة ، وبالقدر على العدل والرغبة فيه ، وبهذه الشروط نتقى ضرره ونرجو خيره .

وقد رأينا بأعيننا وسمعنا بآذاننا من أهل عصرنا ، أن من المتدينين المتقين رجالاً لم يرزق ولداً من زوجته الأولى ، فخطب زوجة ثانية رزق منها أولاداً وعاش الجميع كعيشة الأخوات في حجر والدهن ، وقد كان هذا هو أكثر حال المسلمين ، في قرون الإسلام الأولى ، ولكنه قل في هذا الزمن ، بما طرأ على أكثر الشعوب الإسلامية من الجهل بالإسلام ، وبحكمه وآدابه في الزواج . وقد حمل شيخنا الأستاذ الإمام محمد عبده في سياق تفسيره للآية في الأزهر ، حملة منكرة شديدة على هذه المفسدة في مصر ، وقرر أنه يستحيل تربية الأمة تربية صحيحة ، مع كثرة هذا التعدد الإفسادي ، الذي صار يجب منعه عملاً بقاعدة « لا ضرر ولا ضرار » الثابتة في الحديث (١٩٤) ، وقاعدة تقديم درء المفسد على جلب المصالح ، وهي متفق عليها ، وقد نشرنا أنه أفتى فتوى غير رسمية بأن للحكومة منع التعدد ، لغير ضرورة مبيحة لا مفسدة فيها (١٩٥) .

### ملحق بالتفسير

- ١ -

قام المستشار محمد الدجوى ببحث عن الحالة المدنية لمن تولى مشيخة الأزهر من سنة ١٧٩٨ إلى سنة

١٩٦٠م .

وأسفر البحث عن أولئك المشايخ الأجلاء ، وعدتهم بضعة عشر شيخاً ، لم يتزوج واحد منهم بزوجة ثانية ، بل اقتصروا على زوجة واحدة ، وذلك لأنهم فهموا أحكام الدين ووعوا تعاليمه وتشربوا بروحه .



## - ٢ -

يرى الدكتور محمد عبد الله دراز أن أوروبا أباحت تعدد الخليلات والعشيقات ، ثم أباحت للإنسان أن يعترف بنسب أولاده من عشيقته ، فهم تقادوا اسم الزوجة فقط.

ولكن الإسلام حارب اتخاذ الأخدان وال خليلات ، فقال سبحانه : **مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ** . ( النساء : ٢٥ ) .

وقال عز شأنه **مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ** . ( النساء : ٢٤ ) .

## - ٣ -

ذهب فريق من العلماء إلى أن التعدد مباح ، لا يتوقف جوازه على شيء وراء أمن العدل ، وعدم الخوف من الجور ، والقدرة على القيام بواجبات الأسرة القديمة والجديدة ، ومن هؤلاء العلماء الأستاذ الشيخ محمود شلتوت ، والأستاذ أحمد شاكر ، والأستاذ على عبد الواحد وافي ، والدكتور محمد بلتاجي .

ومن العلماء من يرى أن الأصل في الزواج الاقتصار على زوجة واحدة تتحقق بها المودة والرحمة ، ويباح التعدد عند الضرورة مثل عقم الزوجة ، أو مرضها مرضا شديدا يمنعها من أداء وظيفتها ، ويمكن أن يفهم هذا من كلام الشيخ محمد عبده والسيد رشيد رضا والشيخ محمد المدني .

ومن العلماء من يرى أن يكون تعدد الزوجات بإذن القاضي ، ومنهم من يرى ترك الناس إلى ضمائرهم ودينهم مع العناية بالتربية الدينية ، وإرشاد الناس إلى آداب الإسلام .



﴿ وَءَاتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَّرِيئًا ﴾ (٤)

المفردات :

وَأَتُوا : الإيتاء : الإعطاء والمناولة ، أو الالتزام .

صَدُقَاتِهِنَّ : جمع صدقة بضم الدال ، وهو المهر .

نِحْلَةً : أى عطية من غير عوض ، من نحلته ينحله نحلة .

هَنِيئًا : أى سائغا من هناء الطعام يهنؤه أى ساغ له .

مَرِيئًا : أى سائغا ، الهنيء ما يلذ للأكل ، والمرىء ما سهل هضمه وحسنت عاقبته ، والمراد أنه لا تبعه ولا

عقاب عليه ، أى حللا طيبًا .

التفسير :

٤ - وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا .

هناك حقوق للمرأة على زوجها، وحقوق للرجل على زوجته ، فمن حقوق المرأة ، المهر وهو صدق والنفقة ، والعشرة بالمعروف.

ومن حقوق الزوج الطاعة أو القوامة ، والأمانة أو المحافظة على المال والعرض، وحسن العشرة أيضاً.

والآية تأمر الأزواج بإعطاء النساء مهورهن عن طيب خاطر ، فإذا طابت نفس المرأة وتنازلت لزوجها عن شيء من صداقها فلا مانع من أخذه والانتفاع به.

وعلاقة الآية بالحديث عن اليتامى، أنها استطراد فى بيان حق المرأة، وسواء أكانت يتيمة أو غير يتيمة، واحدة أو أكثر ، فيجب أن تأخذ حقها فى الصداق.

والصداق دليل المصادقة، وتحمل المسؤولية ، وآية المودة وتوثيق عرى الصلة بين الزوجين كى تدوم الألفة وتعظم المحبة.

والصداق ليس شراء للمرأة ، فمعنى قول الإنسان لفتاة هل ترضين أن تكونى زوجتي؟ أى هل ترضين أن تكونى شركة أكون أنا مديرها والمسئول عنها ؟ فتقول له جدا أو مزاحا ؟ أو هل أنت صادق فى عرضك؟.

فالصداق دليل مَادى على تحمل المسؤولية.

ثم أتبع القرآن ذلك بقوله : نِحْلَةً . أى عطية عن طيب نفس وصدق رغبة بدون مقابل أو عوض.

وأهل اللغة يقولون إن النحل بدون مقابل :

وبعض الفقهاء يقول : إن الصداق ثمن النِّبْض ، ونقول لهم : لو أنى اشتريته يا فقهاء لكنت أستطيع بيعه لآخر ، ثم إن الله سمى المهر صداقا، وجعله نحلة أى هبة وهدية بدون عوض.

لكن القرآن يقول : فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ . ( النساء : ٢٤ ) .

بعد أن سماه القرآن صداقا ونحلة، جعله فريضة فرضها الله ، وألزمنا بها كما يلزم الإنسان أجر العامل.

فالزوجة قد استمتعت بزوجها كما استمتع هو بها ، لكن لما كانت المسألة ليست جزاء الاستمتاع المادى ، بل هى حق فرضه الله للمرأة، لأنها قبلت أن تنتقل من بيت أسرتها إلى بيت زوجها، وقبلت أن يكون لزوجها القوامة عليها، وقبلت أن يكون لزوجها الرئاسة والطاعة، لهذا فرض الله لها النفقة والصداق، وجعل ذلك فريضة لازمة، كما يلزم الإنسان أن يعطى الأجر لمن عمل له عملا، قال تعالى : الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ . ( النساء : ٣٤ ) .

فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا .

والضمير يعود على المهر ، أى إذا طابت نفوسهن ورضيت عن طيب خاطر ورغبة صادقة ، أن تتنازل إحداهن لزوجها عن شيء من صداقها ، فقد أباح الله له أخذه والانتفاع به ، وأحل له التصرف فيه حالاً طيباً .

ومن دقائق اللغة ، أن القرآن قال : فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا . ولم يقل عقلاً . لأن الرجل قد يحتال على المرأة حتى تهب له شيئاً من الصداق ، أو يلوح لها بالزواج فتترضاء بشيء من الصداق ، وتتنازل له بحكم عقلها ، ولكنه تنازل ظاهري .

يقول الحكيم الترمذى : أى أن عقلها يوازى الأمور ، ويفضل التضحية بالمال لترضية زوجها ، فهى مؤسسه شكلية لا حقيقة .

ولذلك فإن القرآن قال : فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا (١٩٦) .

وقال الزمخشري فى الكشف فى تفسير الآية :

وفى الآية دليل على ضيق المسالك فى ذلك ، ووجوب الاحتياط ، حيث بنى الشرط على طيب النفس : فَإِنْ طَبِنَ . ولم يقل فإن وهين أو سمعن إعلاماً بأن المراعى هو تجافى نفسها عن الموهوب عن طيب خاطر .

والمعنى : فإن وهين لكم شيئاً من الصداق ، وتجاغت عنه نفوسهن طيبات ، لا لحياء عرض لهن منكم أو من غيركم ، ولا لاضطرارهن إلى البذل من شكاسة أخلاقكم ، وسوء معاشرتكم ، فكلوه هنيئاً مريئاً .

الخطاب فى الآية :

الخطاب فى الآية للأزواج ، لأن الضمائر فى الآية السابقة لهم ، وبعض المفسرين يرى أن الخطاب فى هذه الآية للأولياء ، فقد كان الولي فى الجاهلية يزوج ابنته أو أخته ، يأخذ الصداق لنفسه ، فأنزل الله الآية لمنع ذلك . ولا مانع من أن يجعل الخطاب عاماً للمسلمين ، فيشمل الأزواج والأولياء ، فالزوج مطالب بإعطاء المرأة صداقها ، والولى مطالب بدفعه لها بعد تسلمه من الزوج ، وللزوجة كامل الحق فى التصرف فى المهر بعد ذلك .

من الأحكام التى تؤخذ من الآية :

- ١ - لابد فى النكاح من صداق يعطى للمرأة ، قال القرطبي : هو مجمع عليه ولا خلاف فيه .
- ٢ - الصداق ملك المرأة ، ومن حقها أن تتصرف فيه بما شاءت .
- ٣ - يجوز للمرأة أن تعطى زوجها - برضاها واختيارها - مهرها ، أو جزءاً ، سواء أكان مقبوضاً معيناً ، أم كان فى الذمة . ويشمل ذلك الإبراء الهبة .
- ويرى بعض العلماء أن من حقها الرجوع فيما أعطت ، وعن عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - أنه كتب إلى قضاته : إن النساء يعطين رغبة ورهبة ، فأیما امرأة أعطت ثم أرادت أن ترجع فذلك لها .

﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾

المفردات :

السفهاء : جمع سفيه، والمراد من السفهاء هنا : ضعاف العقول والأفكار الذين لا يحسنون التصرف.

قيامًا : ما تقوم به أموركم، وتصلح شئونكم .

التفسير :

٥ - وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا .

المعنى العام :

ولا تعطوا ضعاف العقول ممن لا يحسنون التصرف في المال أموالهم التي هي أموالكم ، فإن مال اليتيم وضعيف العقل مالكم، ويعنيكم أمره وإصلاحه حتى لا يضيع المال ، فقد جعله الله قوام الحياة، وأعطوهم من ثمراتها النصيب الذي يحتاجون إليه في العام، واكسوهم وعاملوهم بالحسنى، وقولوا لهم قولا يرضيهم ولا يؤذيهم ولا يذللهم.

في أعقاب الآية :

١ - اختلف المفسرون في تعيين المخاطبين بقوله تعالى : وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ .

قال بعضهم المراد بذلك الأوصياء على اليتامى، والمراد من السفهاء اليتامى غير العقلاء.

وقال بعضهم الخطاب في الآية الكريمة للأباء، والمراد من السفهاء الأولاد الذين يفسدهم المال ويشجعهم على سوء الفعال.

والواقع أن السفهاء تشمل جميع السفهاء ، من صبي ویتيم وزوجة صغيرة ..

فالمسألة ليست خاصة ، بل الآية دستور عام ينادى جميع الناس، حاكمين ومحكومين ، وأوصياء وآباء.

والمراد بالسفهاء كل من لا يحسن المحافظة على ماله لصغره، أو لضعف عقله، لسوء تظرفاته سواء أكان من اليتامى أم من غيرهم.

٢ - يقول الأستاذ الدكتور محمد عبد الله دراز :

كأنه يقول المال وإن كان ملكا لزيد وعبيد ، إلا أنه حق للدولة، فالجماعة مسئولة عن إضاعة هذه الأموال، أى الأمر عام ، أيها الولي على الدولة لا تولي وزيراً للمالية بيد الأموال، أيها الرجل المضارب لا تدفع مالك إلى مبدد مبذر.

فالمجموع موزع على المجموع ، والغرض منه الوحدة والتكافل (١٩٧).

٢ - عنى الإسلام بالمحافظة على المال وتثمينه ، وحث القرآن على العمل واكتساب الرزق، وبين أن المال قوام الحياة، فقال : **وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا** .

وهى من أعجب الأوامر التى تأتى فى دستور روحى، وفيها أعظم وصية لتثمين المال ومراعاة قيمته لأنه مقوم الحياة.

وليس ذلك بغريب عن روح القرآن ، فأطول آية منه جمعت بين الكتابة والشهادة ، والصادر والوارد فى قوله سبحانه : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَخْشَ مِنْهُ شَيْئًا**. (البقرة : ٢٨٢).

٤ - قال القرآن : **وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا** .

أى اجعلوا الأموال مكانا لرزقهم وكسوتهم ، وذلك بالاتجار فيها ، واستثمارها فتكون نفقتهم من غلتها وربحها ، لا من أصل المال ، وهذا هو سر التعبير فيها ولم يقل : منها .

روى الترمذى أن رسول الله - ﷺ - قال : **« أَلَا مَنْ وَلِيَ يَتِيمًا لَهُ مَالٌ فَلْيَتَجَرَّ فِيهِ ، وَلَا يَتْرَكْهُ حَتَّى تَأْكُلَهُ الصَّدَقَةُ »** (١٩٨).

٥ - القول المعروف يرفع الروح المعنوية للسفيه ، ويخلق عنده الأمل فى أن يسترد ماله وصحته وإنسانيته.

والمعروف كلمة عامة تشمل كل ما عرف حسنه ، وكل ما يناسب حال السفيه ، من كلمة حانية أو عطف ومودة ، أو بشاشة ورحمة، أو زرع الأمل والثقة فى المستقبل ، مثل أن يقول : المال مالك ، وما أنا إلا حارس أحفظه لك من الضياع ، وعند الكبر- أو الرشد أو التدبر للأمر - أردته إليك وتصبح أنت كامل التصرف مطلق الحرية، ونحو ذلك من العبارات التى تزيل اليأس والقنوط، وتغرس الأمل والرجاء.

٦ - تفيد الآية وجوب العناية بالأموال وتثمينها ، وتيسيرها إفادة الناس بها ، يقول الأستاذ الشيخ محمود شلتوت : (فليس لأحد أن يقول مالى مالى ، هو مالى وحدى لا ينتفع به سواى ، فالمال مال الجميع ، والمال مال الله ينتفع به الجميع عن الطريق الذى شرعه الله فى سد الحاجات ، ودفع الملمات ، وهو ملك لصاحبه يتصرف فيه ، لا كما يشاء ويهوى بل كما رسم الله ، ويبيّن فى كتابه، حتى إذا ما أخل بذلك فأسرف وبذر أو ضن وقتر حجر عليه ، أو أخذ منه - قهراً عنه - ما يرى الحاكم أخذه من مثله ) (١٩٩).

٧ - من الأحكام التى أخذها العلماء من هذه الآية الكريمة ، وجوب الحجر على السفهاء ، وجوب إقامة الوصى والولى والكفيل على الأيتام والصغار ومن فى حكمهم ، ممن لا يحسنون التصرف (٢٠٠).

﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبَرُوا وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿٦﴾﴾

المفردات :

وابتلوا : الابتلاء : الاختبار والتجربة .

بلغوا النكاح : أى بلغوا سن النكاح ، أو بلغوا الحلم وهو حد التكليف ، وقدر بخمسة عشر عاما .

آنستم : أبصرتهم وتبينتهم .

رشدا : حسن تصرف فى الأموال .

إسرافا : الإسراف : مجاوزة الحد المعتاد فى التصرف .

بدارا : البدار : المسارعة فى الشيء .

أى لا تأكلوا أموالهم مسرفين ومبشرين كبرهم ، أى مسرعين فى تبذيرها قبل أن يكبروا فيتسلموها منكم .

فليستعفف : العفة : ترك ما لا ينبغى من الشهوات ، والمراد فليتنزه عن الأكل من مال اليتيم .

التفسير :

٦ - وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ... الآية .

أى عليكم - أيها الأولياء والأوصياء - أن تختبروا اليتامى ، وذلك بتتبع أحوالهم فى الاهتداء إلى ضبط الأمور وحسن التصرف فى الأموال ، وبتمرينهم على ما يليق بأحوالهم ، حتى لا يجرى وقت بلوغهم إلا وقد صار فى قدرتهم أن يصرفوا أمورهم تصرفا حسنا ، فإن تبينتم منهم رشدا بعد البلوغ ، وهداية إلى حسن التصرف وحفظ الأموال ، فادفعوا إليهم أموالهم ، من غير تأخير عن حد البلوغ .

ولا تأكلوها مسرفين فى الأكل ، ومبشرين بالأخذ ، خشية أن يكبروا فينتزعوها من أيديكم .

ومن كان من الأوصياء على اليتامى غنيا فليستعفف عن الأكل من أموالهم ، وليبالغ فى إعفاف نفسه ، وإبعادها عن أخذ شيء من مال اليتيم ، ومن كان فقيرا فليأخذ من مال اليتيم بقدر حاجته ، من سد الجوع وستر العورة لا يزيد عن ذلك .

فإذا سلمتموهم أموالهم فليكن ذلك أمام شهود ، إثباتا للحق وحماية لأنفسكم ، وتأكيذا لحفظ مال اليتيم .

والله من ورائكم هو المحاسب والمراقب ، وكفى به حسيبا ومراقبا .

فى رحاب الآية :

١ - عَنِ الْقُرْآنِ بِتَرْبِيَةِ الْيَتِيمِ وَكَفَالَتِهِ وَرِعَايَتِهِ وَتَكْوِينِ شَخْصِيَّتِهِ ؛ لِأَنَّهُ فَرَدَ مِنْ أَفْرَادِ الْأُمَّةِ وَالْأُمَّةِ  
مَجْمُوعَةُ أَفْرَادٍ ، وَقَدْ أَمَرَ فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ بِالْقَوْلِ الْمَعْرُوفِ مَعَهُ ، وَالتَّوْجِيهِ السَّدِيدِ ، وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ حَثٌّ عَلَى  
التَّدْرِيبِ الْعَمَلِيِّ بِالْإِخْتِبَارِ ، كَانَ تَسْأَلُهُ أَنَا اشْتَرَيْتَ هَذَا الثَّوبَ كَمْ يَسَاوِي ؟ فَإِذَا تَوَسَّمَ الْوَصَى فِيهِ الْخَيْرَ أَعْطَاهُ  
قَلِيلًا مِنَ الْمَالِ لِيَتَصَرَّفَ فِيهِ حَتَّى إِذَا بَلَغَ الْحِلْمَ وَأَنَسَ فِيهِ الرُّشْدَ دَفَعَ إِلَيْهِ الْمَالِ ، وَقَدْ عُلِقَ دَفْعُ الْمَالِ عَلَى شَرْطَيْنِ ،  
الْبُلُوغُ وَالرُّشْدُ ، فَإِذَا رُشِدَ وَهُوَ صَغِيرٌ لَا يَدْفَعُ إِلَيْهِ حَتَّى يَكْبُرَ ، وَالْكِبَرُ وَحْدَهُ لَا يَكْفِي بَلْ لَابَدَ مِنَ الْكِبَرِ مَعَ الرُّشَادِ ،  
وَالرُّشْدُ عِنْدَ كَثِيرٍ مِنَ الْمَفْسِّرِينَ يَكُونُ فِي الْمَالِ وَالْدِينِ وَالْخَلْقِ .

يقول الأستاذ محمود شلتوت شيخ الأزهر الأسبق :

وَابْتَغُوا الْيَتَامَى . يَأْمُرُ بِإِخْتِبَارِهِمْ وَتَدْرِيبِهِمْ عَلَى التَّصَرُّفِ ، وَالْقِيَامِ عَلَى بَعْضِ الشُّؤْنِ لِيَنْظُرَ أَيَحْسِنُونَ  
أَمْ يَسِيئُونَ ؟ فَإِذَا أَحْسَنُوا وَسَعَتْ لَهُمْ دَائِرَةُ الْإِخْتِبَارِ ، وَإِذَا أَسَاءُوا أُرْشِدُوا وَعَلِمُوا ، تَأْمُرُ الْآيَةَ بِإِخْتِبَارِهِمْ عَلَى  
هَذَا النَّحْوِ ، وَإِذَا أَسَاءُوا أُرْشِدُوا وَعَلِمُوا ، تَأْمُرُ الْآيَةَ بِإِخْتِبَارِهِمْ عَلَى هَذَا النَّحْوِ ، حَتَّى يَصِلُوا إِلَى دَرَجَةِ الرُّشْدِ ،  
وَتَعْرِفَ قُدْرَتَهُمْ عَلَى ضَبْطِ الْأَمْوَالِ وَحَسَنِ التَّصَرُّفِ ، فَتَسْلَمَ أَمْوَالُهُمْ إِلَيْهِمْ لِيَبَاشَرُوا شُؤْنَهَا بِأَنْفُسِهِمْ ، وَيَدْخُلُوا  
بِهَا فِي مَعْتَرَكِ الْحَيَاةِ (٢٠١) .

حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ الْفَاءَ فِي قَوْلِهِ : فَادْفَعُوا . وَاقْعَةُ فِي جَوَابِ  
الشَّرْطِ : فَإِنْ آنَسْتُمْ . وَالشَّرْطُ وَجَوَابُهُ وَاقْعُ جَوَابُ إِذَا .

\* \* \*

٢ - سن البلوغ :

ظَاهِرُ الْآيَةِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ أَمْوَالَ الْيَتَامَى لَا تَدْفَعُ إِلَيْهِمْ إِلَّا إِذَا بَلَغُوا رَاشِدِينَ .

وَالْبُلُوغُ إِمَّا بِالْإِحْتِلَامِ لِلذَّكَورِ ، وَبِالْحَيْضِ لِلْإِنَاثِ ، وَإِمَّا بِالسِّنِّ وَهُوَ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَالْحَنَابِلَةِ ١٥ سَنَةً ، وَعِنْدَ  
الْمَالِكِيَّةِ ١٧ سَنَةً .

وَفَرَّقَ الْحَنَفِيَّةُ بَيْنَ الذَّكَورِ وَالْإِنَاثِ فَجَعَلُوهُ لِلذَّكَورِ ١٨ عَامًا ، وَلِلْإِنَاثِ ١٧ عَامًا ، وَكُلُّ ذَلِكَ بِالحِسَابِ  
الْقَمَرِيِّ .

فَإِذَا بَلَغَ غَيْرُ رَشِيدٍ فَلَا يَسْلَمُ لَهُ مَالُهُ عِنْدَ جَمْعِهِمُ الْفُقَهَاءُ .

وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : يَسْلَمُ لَهُ إِذَا بَلَغَ ٢٥ سَنَةً وَإِنْ يَثْبِتَ رُشْدُهُ ، لِأَنَّهُ يَصْلَحُ أَنْ يَكُونَ جَدًّا ، وَهُوَ يَسْتَحْيُ أَنْ  
يُحْجَرَ عَلَى مِثْلِهِ .

\* \* \*

## ٣ - آجرة الوصى :

اختلف العلماء حول قوله سبحانه :

وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ

١ - منهم من قال إن هذه الآية مع شدتها منسوخة بقوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا . ( النساء : ١٠ ) .

٢ - ومنهم من يرى أن الآية غير منسوخة ولكنها أرشدت الفنى إلى العفة عن مال اليتيم، وأن يقصد بعمله ورعايته وجه الله .

وأباح للفقير أن يأخذ بقدر ما يحتاج إليه من مال اليتيم قرضاً، ثم إذا أيسر قضاءه ، وإن مات ولم يقدر على القضاء بأن كان معسراً فلا شيء عليه (٢٠٢) .

وعن عمر : يأخذ الوصى الفقير ما يسد جوعته ، ويوارى سواته، ثم إذا استغنى رد ما أخذ .  
وعن عمر : ألا إنى أنزلت نفسى من مال الله منزلة ولى اليتيم، إن استغنيت استعففت، وإن احتجت استقرضت، فإذا أيسرت قضيت .

## ٤ - الوصى له حالتان :

أن يكون ولّياً فعلياً ، يتصرف فى مال اليتيم ويرعى شئونه، محاسباً أو وكيلًا، أو راعياً فبقدر ما يؤجر به نفسه يأخذ من مال اليتيم .

أو أنه ما دام سلم نفسه لليتيم يرعى أمره فليأخذ ما يكفيه وما ينفق به على نفسه .

كالقاضى فى مال الدولة فإنه يأخذ المال والمرتب وإن كان غنياً، ورد هذا القول بأن هناك فرقاً بين المقامين .

فالقاضى يأكل من مال الدولة وهو مال عام ، والوصى هنا يأكل من مال خاص .

والرأى الأخير أمثل الآراء ، فالوصى إن شغل بمال اليتيم ورعايته فله الأكل بالمعروف زائداً على أجرته إن كان فقيراً، وله الأجر فقط إن كان غنياً .

## يقول الإمام فخر الدين الرازى :

اختلف العلماء فى أن الوصى هل له أن ينتفع بمال اليتيم أم لا ؟ .

فمنهم من يرى أن للوصى أن يأخذ من مال اليتيم بقدر أجر عمله ... لأن الوصى لما تكفل بإصلاح مهمات الصبي، وجب أن يتمكن من أن يأكل من ماله بقدر عمله قياساً على الساعى فى أخذ الصدقات وجمعها، فإنه يضرب له فى تلك الصدقات بسهم وكذا هنا ..



## ٥ - الإشهاد عند تسليم المال لليتيم :

أمر الله بالإشهاد عند تسليم أموال اليتامى إليهم، كما أمر بالإشهاد عند كتابة الدين، فقال : **وَأَشْهَدُوا** **شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ** . ( البقرة : ٢٨٢ ) .

والإشهاد يكون فى الأمور الهامة ، وفى الأمور المالية بالذات منعاً للخصومات والمنازعات ، وإبراء لذمة الأوصياء، ولكى يكون اليتامى على بينة من أمرهم.

وقد ذهب الشافعية والمالكية والحنابلة إلى أن الإشهاد واجب عند تسليم اليتيم ماله ، لقوله تعالى : **فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ** . وهو أمر وظاهر الأمر أنه للوجوب ، وليس معنى الوجوب هنا أن الوصى يأثم إذا لم يشهد ، بل معناه أن الإشهاد لابد منه فى براءة ذمته، بأن يدفع لليتيم ماله أمام رجلين أو رجل وامرأتين ، حتى إذا دفع المال ولم يشهد ثم طالبه اليتيم فحينئذ يكون القول ما قاله اليتيم بعد أن يقسم على أن الوصى لم يدفع إليه ماله.

ويرى الإمام أبو حنيفة أن الأمر فى قوله تعالى : **فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ** . للندب، وأن الوصى إذا ادعى ذلك يصدق ويكتفى فى تصديقه بيمينته، لأنه أمين لم تعرف خيانتة ، إذ لو عرفت خيانتة لعزل.

## ٦ - ختام الآية :

قال سبحانه : **فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا** .

يعنى أنكم قد تبرؤون أمام القضاء، ولكن الله دقيق فى حسابه ورقابته لا تخفى عليه خافية فراقبوا الله قبل رقابة القضاء.

★ ★ ★

## المواريث

﴿ **لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا** ﴾ (٧)

سبب النزول :

جاء فى تفسير ابن كثير : قال سعيد بن جبير وقتادة : كان المشركون يجعلون المال للرجال الكبار، ولا يورثون النساء ولا الأطفال شيئا ، فأنزل الله : **لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ** . . . الآية.

أى الجميع فيه سواء فى حكم الله - تعالى - يستوون فى أصل الوراثة، وإن تفاوتوا بحسب ما فرض الله لكل منهم بما يدلى به إلى الميت من زوجية أو قرابة.

وروى ابن مردويه عن جابر قال : أنت أم كحة إلى رسول الله - ﷺ فقالت : يا رسول الله ، إن لى ابنتين قد مات أبوهما وليس لهما شيء، فأنزل الله تعالى هذه الآية .

\* \* \*

٧ - لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا .

والمعنى :

للذكور نصيب مما تركه الوالدان والأقربون ، أى مما تركه آبؤهم وأمهاتهم وأقاربهم ، كالإخوة والأخوات، والأعمام والعمات.

ولللإناث نصيب مما تركه آبؤهن وأمهاتهن وأقاربهن.

والمقصود من الآية إثبات حق النساء فى الميراث ، سواء أكانوا صغاراً أم كباراً وإثبات حق الذكور فى الميراث كباراً كانوا أم صغاراً .

وبهذا، بطل ما كان عليه أهل الجاهلية من توريث البالغين من الرجال فقط ، حيث جعل للجميع حظاً ونصيباً فى الإرث.

وكان يكفى أن يقال : لكل واحد نصيب مما ترك الوالدان والأقربون ، ولكنه - تعالى - شاء أن يفصل فيجعل للرجال نصيباً ، وللنساء نصيباً ، مما تركه الوالدان والأقربون ، إيداناً بأصالة النساء فى استحقاق الميراث، ومنعاً من صرف هذا المجل إلى الرجال وحدهم، على ما كانت عليه عادة الجاهلية ، ومبالغة فى إبطال هذه العادة الظالمة .

مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ . سواء أكانت التركة كثيرة أم قليلة ، عقاراً أو منقولاً ، فلا يحق لبعض الورثة أن يستأثر ببعض الميراث دون الآخرين .

وتقديم القليل على الكثير - فى الآية - للتببيه على وجوب دخوله فى الميراث بين المستحقين ، لأنه مظنة التهاون فيه .

نَصِيبًا مَّفْرُوضًا . نصيباً مقطوعاً فرضه الله بشرعه العادل وكتابه المبين ، فلا سبيل إلى التهاون فيه ، بل لا بد من إعطائه لمن يستحقه كاملاً غير منقوص .

. ★ ★ ★

﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾

المفردات :

أولو القربى : أصحاب القرابة غير الوارثين.

فأرزقوهم منه : فأعطوهم من المال الموروث.

التفسير :

٨ - وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ . ممن لا نصيب لهم فى الميراث ، واليتامى الذين فقدوا العائل والنصير، والمساكين الذين أسكنتهم الحاجة وأذلّتهم وصاروا فى حاجة إلى العون والمساعدة.

فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ . أى فأعطوهم من الميراث الذى تقتسمونه، شيئاً يعينهم على سد حاجتهم ، وتفريج ضائقتهم.

وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا . أى قولاً لينا جميلاً، مثل : ودنا لو أعطيناكم أكثر من هذا ، ومن القول المعروف دعاؤكم لهم بالبركة، وعدم منكم عليهم.

وليس المراد من حضور ذوى القربى واليتامى والمساكين ، أن يكونوا مشاهدين للقسمة ، جالسين مع الورثة، لأن قسمة الأموال لا تكون عادة عند حضور هؤلاء الضعفاء ، وإنما المراد من حضورهم العلم بهم من جانب الذين يقتسمون التركة ، والدراية بأحوالهم ، وأنهم فى حاجة إلى العون والمساعدة.

ويتعلق بهذه الآية ما يأتى :

١ - يرى بعض العلماء أنه للوجوب ، لأنه هو المستفاد من ظاهر الأمر ، ويرى كثير من العلماء أن هذا الأمر بالإعطاء للندب لا للوجوب ، وأن هذا الندب إنما يحصل إذا كان الورثة كباراً، وأما إذا كانوا صغاراً فليس على أوليائهم إلا القول المعروف.

وقد رجح القرطبى كون الأمر للندب لا للوجوب ، ( وجمهور فقهاء الأمصار على أن هذا الإعطاء على سبيل الاستحباب ) (٢٠٣).

٢ - هل هذه الآية منسوخة أم محكمة ؟

من العلماء من قال : إن هذه الآية قد نسخت بآية الموارث التى بعدها ، وهى قوله تعالى : يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ ... .

فجعل الله لكل إنسان نصيبه مما ترك الوالدان والأقربون ، مما قل منه أو كثر ، وهذا مذهب جمهور الفقهاء والأئمة الأربعة (٢٠٤).

ومن العلماء من ذهب إلى أن هذه الآية محكمة وليست بمنسوخة، وفي البخارى عن ابن عباس أنه قال فى هذه الآية : هى محكمة وليست بمنسوخة(٢٠٥).

وفى تفسير القرطبى عن ابن عباس قال : إن ناسا يزعمون أن هذه الآية قد نسخت ، لا ، والله ما نسخت ولكنها مما تهاون به الناس (٢٠٦).

وعن الحسن كانوا يعطون التابوت والأوانى ، ورث الثياب ، والمتاع الذى يستحى من قسمته .

وعن يحيى بن يعمر (٢٠٧) ثلاث آيات محكمات تركهن الناس (٢٠٨)، هذه الآية ، وآية الاستئذان يا أيها الذين آمنوا لستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات ... . (النور : ٥٨) .

وقوله تعالى : يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم .. . (الحجرات : ١٣) .

ومن المفسرين من رجح أن هذه الآية لا تعارض بينها وبين آية الموارث ، لأن هذه الآية إنما تأمر بما يؤدى إلى التعاطف والتراحم بين الناس ، وهذا أمر لا ينسخ ، بل هو ثابت فى كل زمان ومكان.

ثم إن هذه الآية الأمر فيها على سبيل الندب والاستحباب، لا على سبيل الفرض والإيجاب (٢٠٩).

★ ★ ★

﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ (٩)

المفردات :

ولْيَخْشَ : الخشية : الخوف والحدَر.

قَوْلًا سَدِيدًا : عدلا وصوابا .

خلاصة معنى هذه الآية : عاملوا اليتامى بمثل ما تحبون أن يُعامل به أولادكم من بعدكم.

والآية وصية إلى الأولياء برعاية اليتامى رعاية أبوية مخلصه ، فيها الحنان ، والعطف والمحافظة على مال اليتيم ، وقد لمس القرآن شغاف القلوب، قلوب الآباء المرفهة الحساسة ، بتصور ذريتهم الضعاف مكسورى الجناح، لا راحم ولا عاصم كى يعطفهم هذا على اليتامى، الذين وكلت إليهم أقدارهم ، بعد أن فقدوا الآباء ، فربما تعرض أبناؤهم غدا لمثل هذا الموقف ، فليعاملوا اليتامى بمثل ما يرغبون أن تعامل به أبناؤهم من بعدهم.

فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا . فليتقوا الله في كل شأن من شئونهم ، وفي أموال اليتامى فلا يعتدوا عليها ، وليقولوا لليتامى ما يقوله الوالد لولده ، من القول الجميل ، والهادى له إلى حسن الآداب ، ومحاسن الأفعال .  
والسديد : المصيب العدل الموافق للشرع .

يقول الأستاذ الشيخ محمد الطاهر بن عاشور :

وفي الآية الكريمة ما يبعث الناس كلهم على أن يفضبوا للحق، وأن يأخذوا على أيدي أولياء السوء، وأن يحرسوا أموال اليتامى ، ويلغوا حقوق الضعفاء إليهم ، لأنهم إن أضاعوا ذلك يوشك أن يلحق أبناءهم وأموالهم مثل ذلك وأن يأكل قلوبهم ضعيفهم ، فإن اعتياد السوء ينسى الناس شناعته ، ويكسب النفوس ضراوة على عمله (٢١٠) .



﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا  
وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ۝١٠﴾

المفردات :

يأكلون في بطونهم نارا : أى يأكلون ما يؤدى بهم إلى النار ، ليعاقبوا فيها على ما أكلوه .

«سَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا» : أى سيدخلون نارا هائلة ، من صلى النار- بكسر اللام - أى قاسى حرها ، والسعير : النار الموقدة ، من سعرت النار أوقدتها .

التفسير :

تحدثت السورة عن اليتيم ، وحذرت من أكل ماله بالباطل ، وكشفت الحيل والألاعيب التى يلجأ إليها الأوصياء: نجد ذلك فى الآية الثانية والثالثة ، والسادسة ، والثامنة والتاسعة من سورة النساء .

وفى هذه الآية العاشرة تأكيد لما سبق ، وتحذير من أكل مال اليتيم ظلما وعدوانا ، وساقط ذلك فى صورة حسية مفزعة ، صورة النار فى البطون ، وصورة السعير فى النهاية ..

« إن هذا المال - مال اليتيم - لهو نار ، وإنهم ليأكلون هذه النار . وإن مصيرهم لإلى السعير ، فهى النار إذن تشوى البطون والجلود ، هى النار إذن من باطن وظاهر .. هى النار مجسمة فى هذا المشهد تكاد تحسها البطون وتكاد تراها الأبصار » (٢١١) .

« وقد أكد الله الوعيد فى أكل مال اليتيم ، رحمة من الله - تعالى - باليتامى لأنهم لكمال ضعفهم وعجزهم استحقوا من الله مزيد العناية والكرامة ، وما أشد دلالة هذا الوعيد على سعة رحمته ، وكثرة عفوه وفضله ، لأن اليتامى لما بلغوا فى الضعف إلى الغاية القصوى، بلغت عناية الله بهم إلى الغاية القصوى » (٢١٢) .

وفى أسباب النزول للواحدى ، وتفسير القرطبى والكواشى ، أن هذه الآية نزلت فى رجل من غطفان يقال له : مرثد بن زيد ، ولى مال ابن أخيه وهو يتيم صغير فأكله ، فأنزل الله - تعالى - فيه : **إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا . أَيْ بغير حق إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا .** أى المال الحرام الذى يقضى بهم إلى النار :

**وَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا .** أى سيدخلون النار المستمرة ، يقاسون حرها ويشتتون بحريقها .

قال تعالى **فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى (١٤) لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى .** ( الليل : ١٤ ، ١٥ ) . تقول : صليت اللحم إذا شويته ، فإن أردت أنك أحرقته قلت أصليته (٢١٣) .

وللمفسرين فى تفسير قوله تعالى : **إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا .** اتجاهان :

**أولهما :** أن الآية على ظاهرها ، وأن الأكليين لمال اليتامى ظلما سيأكلون النار يوم القيامة .

واستدلوا بقوله - ﷺ - : « يبعث يوم القيامة قوم من قبورهم تأجج أفواههم نارا . قيل ، يا رسول الله ، من هم ؟ قال : ألم تر أن الله قال : **إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ..** (٢١٤) .

**وثانيهما :** أن الكلام على المجاز لا على الحقيقة ، وأن المراد إنما يأكلون فى بطونهم المال الحرام الذى يقضى بهم إلى النار .

وقد أخرج أبو داود والنسائى والحاكم وغيرهم أنه لما نزلت هذه الآية انطلق من كان عنده يتيم فعزل طعامه وشرابه ، فاشتد ذلك عليهم ، فذكروا ذلك لرسول الله - ﷺ - فأنزل الله تعالى **وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ ..** الآية . ( البقرة : ٢٢٠ ) . فخلطوا طعامهم بطعامهم وشرابهم بشرابهم (٢١٥) .

قال الفخر الرازى : ومن الجهال من قال : صارت هذه الآية منسوخة بتلك وهو بعيد ، لأن هذه الآية فى المنع من الظلم ، وهذا لا يصير منسوخاً ، بل المقصود أن مخالطة أموال اليتامى إن كانت على سبيل الظلم فهى من أعظم أبواب الإثم كما فى هذه الآية ، وإن كانت على سبيل التربية والإحسان فهى من أعظم أبواب البر ، كما فى قوله تعالى : **وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ ..** (٢١٦) . ( البقرة : ٢٢٠ ) .

### دعوى باطلة :

يدعى بعض المفرضين أن القرآن لم يهتم بالصغار .. وهذه دعوى باطلة ، فقد عنى القرآن باليتيم وحث على إكرامه ورعايته ليكون عضوا صالحا فى المجتمع . وكانت التربية تتم بالقدوة والأسوة ، وفى سورة لقمان وصايا حكيم لابنه ، وفى آيات كثيرة نجد وصية للأباء برعاية أبنائهم وحسن توجيههم ، ووقايتهم من النار ، وأمرهم بالصلاة ، وكذلك فى السنة المطهرة .

وقد ادعى بعض المفرضين أن التشريع الإسلامى مأخوذ عن التشريع الرومانى ، وهذه دعوى باطلة لما يأتى :

١ - التشريع الرومانى مأخوذ عن الألواح الاثني عشر ، والتشريع الرومانى فى سوريا وما جاورها نظر إلى العرف السائد فدونه ، وكان يرجع إليه كقانون ، وأحياناً يقضى القضاء بمقتضى العرف بدون قانون . فكيف يؤخذ من تدوين عرف لشريعة نزلت كاملة شاملة .

٢ - علماء الغرب أنفسهم يعترفون بانفراد القرآن الكريم بالحديث عن اليتيم ، وإفاضة القول فى الوصية به ، فالقانون الرومانى يهدف إلى أن يأخذ الوصى نصيب الأسد . بينما القانون الإسلامى على النقيض من ذلك كله ، توصية باليتيم ، وتحذير من أكل ماله بشتى الطرق ، ولم يجعل للوصى الحق فى أخذ شيء من المال إلا إذا كان فقيراً فليأكل بالمعروف .

من هدى السنة :

١ - فى الصحيحين عن أبى هريرة أن رسول الله - ﷺ - قال : « اجتنبوا السبع الموبقات ، قيل : يا رسول الله ، وما هن ؟ قال الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التى حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم ، والتولى يوم الزحف ، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات » (٢١٧) .

٢ - روى البخارى وغيره عن سهل بن سعد عن النبى - ﷺ - أنه قال : « أنا وكافل اليتيم فى الجنة كهذا » . وقال بأصبعيه السبابة والوسطى ، وأشار وفرج بين أصبعيه السبابة والوسطى (٢١٨) .

وكان سلوك النبى الكريم قدوة حسنة فى رعاية اليتامى وكفالتهم ، ليكونوا لبنة صالحة لا يحقدون على المجتمع ، ولا يضمرون الشر لمن ظلم ، ونجد الوصية باليتيم فى القرآن المكى والمدنى .

فمن القرآن المكى قوله تعالى : وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا . (الإسراء : ٣٤) .

وقال تعالى : أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ \* وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ \* وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ \* فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ \* وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ \* وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ . (الضحى : ٦-١١) .

ومن القرآن المدنى ، ما ورد فى الآيات العشر الأولى من سورة النساء وفيها وصايا متكررة باليتيم .

ومن القرآن المدنى قوله تعالى : وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَيْتُكُمْ عَنْ اللَّهِ عَزِيزٌ حَكِيمٌ . (البقرة : ٢٢٠) .

﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِمِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ؕ أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ إِنْ أَلَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١﴾

﴿ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَلَةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿١٢﴾ ﴾

المعنى العام للآية ١١ :

يأمركم الله في شأن توريث أولادكم وأبويكم - إذا متم - بما يحقق العدل والإصلاح ، وذلك بأن يكون للذكر مثل نصيب الأنثيين إذا كان الأولاد ذكورا وإناثا ، فإن كان جميع الأولاد إناثا يزيد عددهن على اثنتين فلهن الثلثان من التركة ، ويفهم من مضمون الآية أن الثنتين نصيبهما كنصيب الأكثر من ثنتين ، وإن ترك بنتا واحدة فلها نصف ما ترك ، وإن ترك أبا وأما فلكل واحد منهما السدس ، وإن كان له ولد ومعهما ، ولد ذكر أو أنثى فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه . فقط فلأمه الثلث والباقي للأب ، فإن كان له إخوة فلأمه السدس والباقي للأب ، ولا شيء للإخوة ، تعطى هذه الأنصبة لمستحقيها ، بعد أداء ما يكون عليه من دين وتنفيذ ما وصى به ، هذا حكم الله فإنه عدل ورحمة ، وأنتم لا تدرون الأقرب لكم نفعاً من الآباء والأبناء ، والخير فيما أمر الله ، فهو العليم بمصالحكم الحكيم فيما فرض لكم .



## المعنى العام للآية ١٢

للزوج نصف ما تركت الزوجة إن لم يكن لها ولد منه أو من غيره ، فإن كان لها ولد فلزوجها الربع ، من بعد وصية توصى بها أو دين ، وللزوجة - واحدة أو متعددة - الربع مما ترك الزوج إن لم يكن له منها أو من غيرها ولد ، فإن كان له ولد فللزوجة الثمن ، من بعد وصية يوصى بها أو دين ، وولد الابن كالولد فيما تقدم .

وإن كان الميت رجلاً أو امرأة ولا ولد له ولا والد ، وترك أخاً لأم أو أختاً لأم ، فلكل واحد منهما السدس ، فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث يستوى في ذلك ذكرهم وأنثاهم بمقتضى الشريعة ، من بعد أداء الديون التى عليه ، وتنفيذ الوصية التى لا تضر الورثة ، وهى التى لا تتجاوز ثلث الباقي بعد الدين ، فالزموا - أيها المؤمنون - ما وصاكم به الله ، فإنه عليم بمن جار أو عدل منكم ، حليم لا يعاجل الجائر بالعقوبة (٢١٩).

## المواريث فى الإسلام :

نظام المواريث الذى بيّنه القرآن الكريم أعدل نظام للتوريث عرف فى كل القوانين ، وقد اعترف بذلك علماء القانون فى أوروبا ، وهو دليل على أن القرآن من عند الله ، إذ إنه لم يكن مثله ولا قريب منه معروف عند الفرس ولا عند الرومان ، ولا فى أى شريعة أخرى قبله .

## وقد اتبع النظم العادلة الآتية :

١ - أنه جعل التوريث بتنظيم الشارع لا بإرادة المالك ، من غير أن يهمل هذه الإرادة ، فقد جعل له الوصية بالمعروف فى الثلث ، ليتدارك الإنسان تقصيراً دينياً فاته ، مثل أداء الزكاة ، وإعانة الفقراء والمحتاجين من الأقارب الذين لا يستحقون ميراثاً .

٢ - فى توزيع الميراث يعطى الأقرب فالأقرب من غير تفرقة بين صغير وكبير ، ولذلك كان الأولاد أكثر حظاً من غيرهم فى الميراث ، لأنهم امتداد لشخص المالك ، ولأنهم فى الغالب ضعاف ، ومع ذلك لم يستأثروا بالميراث ، بل تشاركهم الأم والجدة ، والأب والجدّ وإن كانوا يأخذون نصيباً أقل من الأولاد .

٣ - أنه يلاحظ فى التوريث مقدار الحاجة ، فالأولاد مقبلون على الحياة ؛ فلذلك كان نصيبهم أكبر ، والآباء مدبرون عنها ولذلك نصيبهم أقل .

٤ - اتجه الشارع فى الميراث إلى توزيع التركة دون تجميعها ، فلم يجعلها للولد البكر ، ولم يجعلها للأولاد دون البنات ، ولا للأولاد دون الآباء ، ولم يحرم من ليسوا من عود النسب كالإخوة والأعمام وأبناء الأعمام وإن بعدوا ، فالميراث يمتد إلى ما يقارب القبيلة ولكن يأخذ الأقرب فالأقرب .

٥ - لم يحرم المرأة من الميراث كما كان يجرى عند العرب ، بل جعل لها حقاً معلوماً يتناسب مع واجباتها ، فالمرأة إذا كانت بنتاً فهى فى كفالة أبيها ، وإذا كانت زوجة فهى فى كفالة زوجها ، وعلى زوجها النفقة عليها وعلى أولاده منها ، فكان من العدالة أن يكون الغنم بالغرم ، وأن يكون ميراث البنت على مقدار النصف تقريباً من نصيب الابن . وهذا من عدالة الإسلام فهو لم يحرم المرأة ، ولم يسوّ بينها وبين الرجل ، بل أعطاهما النصف ،

وجعل لأخيها ضعف نصيبها ، لأن أخاها سيتزوج ويفتح بيتا وينفق على زوجته وأولاده ، أما هي فدورها ونصيبها في أنها يجب لها المهر والنفقة والكسوة والسكنى ، وكل تكاليف الحياة لها ولأولادها فريضة على زوجها . قال تعالى : لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُتَّقِ اللَّهَ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ .. ( الطلاق : ٧ ) .

#### المستحقون للتركة :

تحدثت هاتان الآيتان ١١ ، ١٢ من سورة النساء عن الميراث ونصيب كل وارث ، كما تحدثت الآية الأخيرة من سورة النساء عن ميراث الكلاله (٢٢٠) ، فإذا انضم إلى هذه الآيات الثلاث ، الأحاديث الواردة في الميراث أدركنا نصيب المستحقين للتركة ، وأصحاب الفروض وهم : الزوج ، والزوجة والبنات ، وبنات الابن ، والأب والجد الصحيح ، والأم ، والجددة الصحيحة ، والأخوات الشقيقات والأخوات لأب ، والجد مع الإخوة ، وأولاد الأم .

ومن المستحقين للتركة ، العصبية النسبية ، وهم كل من يأخذ ما بقى من التركة بعد إلحاق الفرائض بأهلها ، ويجوز جميع التركة عند الانفراد .

ومنهم العاصب بنفسه ، وهو كل ذكر لم يدخل في نسبته إلى الميت أنثى ، ولا يحتاج في عصوبته إلى غيره ، وهو منحصر في جهات أربع :

- ١ - جهة البنوة ، كالابن ، وابن الابن وإن نزل .
- ٢ - جهة الأبوة كالأب والجد وإن علا .
- ٣ - جهة الأخوة كالأخ الشقيق وابنه ، والأخ لأب وابنه .
- ٤ - جهة العمومة كعم الميت الشقيق ، وابنه ، وعمه لأب وابنه .

\* \* \*

#### أصحاب الفروض :

أصحاب الفروض كل من له سهم مقدر في كتاب الله أو سنة رسوله - ﷺ - أو بالإجماع ، وهم اثنا عشر :  
الزوجان ، واثنان من الفروع : البنت وبنات الابن .  
وأربعة من الأصول : الأب والجد ، والأم والجددة .  
وأربعة من الحواشي وهم : الأخت الشقيقة أو لأب ، أو أم ، والأخ لأم .  
وهذا بيان لنصيب كل وارث من هؤلاء .

#### ١ - الزوج :

للزوج حالان :

- ١ - أن يأخذ النصف وذلك عند عدم الفرع الوارث للزوجة مذكراً أو مؤنثاً من هذا الزوج أو من غيره .  
كالابن وابن الابن والبنات وبنات الابن .
- ٢ - أن يأخذ الربع عند وجود الفرع الوارث مذكراً أو مؤنثاً (٢٢١) .

## ٢ - الزوجة :

للزوجة حالان :

- ١ - أن تأخذ الربع ، وذلك عند عدم الفرع الوارث للزوج مذكرا أم مؤنثا ، من هذه الزوجة أم من غيرها .
- ٢ - أن تأخذ الثمن عند وجود الفرع الوارث مذكرا أم مؤنثا (٢٢٢).

## ٣ - البنات :

للبنات ثلاث حالات :

- ١ - أن يرثن بالتعصيب إذا كان معهن أخ مذكر واحد أو أكثر ، فتقسم بينهم التركة أو ما تبقى منها للذكر مثل حظ الأنثيين .
- ٢ - أن تأخذ الواحدة النصف إذا لم يكن معها أخ ولا أخت .
- ٣ - أن تأخذ الثنتان فأكثر الثلثين إذا لم يكن معهن أخ لهن (٢٢٣).

## ٤ - بنات الابن :

لبنات الابن ست حالات ، الثلاث التي للبنات عند عدم البنات والأبناء ويزاد عليها ما يأتي :

- ١ - أن تحجب بالبنتين إلا إذا كان بحداثتها أو أنزل منها غلام فإنه يعصبها وتأخذ معه ما بقى .
- ٢ - أن تحجب بكل غلام أعلى منها درجة ، فبنت الابن تحجب بالابن... وبنت ابن الابن تحجب بابن الابن وهكذا .

## ٥ - الأب (٢٢٤) :

للأب ثلاث حالات :

- ١ - أن يأخذ السدس بالفرض فقط ، وذلك عند وجود الفرع الوارث المذكر وإن نزل وحده أم مع غيره .
- ٢ - أن يأخذ السدس بالفرض ، ثم يأخذ بالتعصيب ما يبقى من أصحاب الفروض ، وذلك عند وجود الفرع الوارث المؤنث دون المذكر .
- ٣ - أن يرث بالتعصيب فقط ، وذلك إذا انعدم الفرع الوارث مذكرا أم مؤنثا ، والأب لا يحجب من الميراث بحال .

## ٦ - الجد الصحيح :

هو كل أصل مذكر لا تدخل في نسبته إلى الميت كأبي الأب، وأبي أب الأب، فإن دخل في نسبته إلى الميت أنثى كأبي الأم وأبي أم الأب، فهو الجد الفاسد، وهو من ذوى الأرحام .  
و الجد الصحيح كالأب عند عدم الأب.

٧ - الأم (٢٢٥) :

للأم ثلاث حالات :

- ١ - أن تأخذ سدس التركة إذا كان للميت فرع وارث مذكر أو مؤنث ، أو كان له أكثر من واحد من الإخوة أو الأخوات من أى نوع .
- ٢ - أن تأخذ ثلث التركة إذ لم يكن للميت فرع وارث ، ولا أكثر من واحد من نفس الإخوة أو الأخوات . لا من فروعهم .
- ٣ - أن تأخذ ثلث الباقي بعد نصيب أحد الزوجين ، إذا كان معها الأب وأحد الزوجين ، وليس معها فرع وارث ، ولا جمع من الإخوة والأخوات .

٨ - الجدة الصحيحة :

هى كل أصل مؤنث لا يدخل فى نسبته إلى الميت جد فاسد ، فإن دخل فى نسبته إلى الميت جد فاسد ، كأم أبى الأم ، فهى الجدة الفاسدة ، وهى من ذوى الأرحام . وتأخذ الجدة السدس ، وتحجب بالأم ، سواء أكانت الجدة أبوية أم أمية وتحجب الأبوية بالأب .

٩ - الأخوات الشقيقات :

للأخوات الشقيقات خمس حالات :

- ١ - أن تأخذ الواحدة النصف إذا انفردت .
- ٢ - أن تأخذ الثلثان فأكثر الثلثين عند عدم الأخ الشقيق .
- ٣ - أن يرثن بالتعصيب بالغير ، إذا كان مع الواحدة أو الأكثر أخ شقيق أو أكثر ، فتقسم بينهم التركة أو مابقى منها للذكر مثل حظ الأنثيين .
- ٤ - أن يرثن بالتعصيب مع الغير ، وذلك إذا كان مع الواحدة أو الأكثر بنت أو بنت ابن أو أكثر ، فلهن ما يبقى بعد أصحاب الفروض .
- ٥ - أن يحجبن بالفرع الوارث المذكر ، وهو الابن وإن نزل .

١٠ - الأخوات لأب :

هن كالأخوات الشقيقات عند فقدهن بإجماع العلماء ، قياسا على بنات الأبناء مع بنات الصلب . فللأخوات لأب الأحوال الخمسة التى للشقيقات والأخ لأب معهن كالأخ الشقيق مع الشقيقات .

١١ - أولاد الأم (٢٢٦) :

لأولاد الأم ثلاث حالات :

- ١ - أن يأخذ الواحد السدس إذا انفرد مذكرا كان أم مؤنثا .

- ٢ - أن يأخذ الاثنان فأكثر الثلث : يقسم بينهم بالتساوى ، سواء أكانوا ذكوراً فقط أم إناثاً أم ذكورا وإناثاً .
- ٣ - الحجب بالفرع الوارث مذكراً أم مؤنثاً ، وبالأصل الوارث المذكر أبا أو جذاً ، ولا يحجبون بالأم وإن كانوا يدلون بها .

\* \* \*

## مبادئ فى التوريث :

نستطيع أن نستخلص من آيات الموارث المبادئ الآتية :

- ١ - مبنى التوريث فى الإسلام أمران : نسبى وهو القرابة ، وسببى وهو الزوجية .
- ٢ - متى اجتمع فى المستحقين ذكور وإناث ، أخذ الذكر ضعف الأنثى ، إلا فى الإخوة الأم ، فإنهم يستوون فى النصيب ، لأنهم يدلون إلى الميت بالأم . وهم سواء فى الانتساب إليها .
- ٣ - الأبناء و الزوجان والأبوان لا يسقطون فى أصل الاستحقاق ، وإن كان يؤثر عليهم وجود غيرهم فى كمية المستحق .
- ٤ - لا إرث للإخوة والأخوات مع وجود الأبوين ، وإن كانوا يحجبون الأم من الثلث إلى السدس ، لأن وجود عدد من الإخوة يثقل كاهل الأب . فاستحق زيادة فى الميراث لرعايتهم وكفالتهم .
- ٥ - يجب تقديم حقوق الميت على تقسيم التركة ، قال تعالى : **مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينَ** . وقد تكررت فى الآيتين ١١ و ١٢ من سورة النساء أربع مرات لتبنيه الأذهان إلى وجوب العناية بأمرين قبل تقسيم التركة .

الأول : أداء الديون التى على الميت .

الثانى : تنفيذ وصيته فى حدود ثلث ماله .

- ٦ - لا ينبغى للإنسان أن يسئ إلى ورثته حين مشارفته الموت ، بالوصية لمن ليس محتاجاً إليها ، أو الإقرار بما ليس ثابتاً عليه ، وورثته فى حاجة إليه ، يرشد إلى هذا قوله تعالى : **غَيْرَ مُضَارٍ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ** . وقوله : **وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ** . أى يوصيكم الله أن تنفذوا أحكامه وأن تبعدوا عن الإضرار بالورثة ، أو حرمان البنات ، أو تفضيل بعض الأولاد على بعض ، أو منع بعض العصبة من أخذ حقوقهم ، تحت ستار البيع والشراء ، أو تحت ستار الوصية أو الاعتراف بالديون .

وجدير بالمؤمن ألا يختم حياته بوزر عظيم ، يفرط بسببه فى تنفيذ الأحكام التى فرضها الله ، فالله عليم حكيم فيما شرع ، وعلينا أن ننفذ أحكامه وأن نخضع لأوامره ، ففى ذلك عز الدنيا وشرف الآخرة .

★ ★ ★

﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (١٣)

وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١٤﴾

المفردات :

حدود الله : شرائع وأحكامه ، وقد أطلق عليها الحدود لشبهها بالحدود والحواجز ، حيث إن المكلف لا يجوز أن يتعداها إلى غيرها .

التفسير :

١٣ - تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ... الآية

المعنى العام :

هذه الفرائض والمقادير التي جعلها الله للورثة ، بحسب قريهم من الميت ، واحتياجهم إليه ، هي حدود له فلا تعتدوها .

ومن يطع الله ورسوله . فلم يزد بعض الورثة ، ولم ينقص بعضهم بحيلة ووسيلة ، بل تركهم على حكم الله وفريضته وقسمته .

يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ . لا يخرجون منها ولا يموتون فيها ، قال تعالى : لَا يَمُسُّهُمُ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ . ( الحجر : ٤٨ ) .

وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . وهذا الجزاء هو الفوز الحقيقي البالغ العظمة ، فقد حصل صاحبه على أسمى المطالب ، ونجا من كل المكاره ، ولا فوز يدنو من ذلك الفوز .

١٤ - وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ .

ومن خالف أمر الله ، وبذل في حدود الموارث وغير ، فقد استهان بما فرض الله ، وجعل نفسه مشرعا ومقتنا ، ولم يرتض بحكم الله .

قال ابن كثير :

أى لكونه غير ما حكم الله به ، وضاد الله في حكمه ، وهذا إنما يصدر عن عدم الرضا بما قسم الله وحكم به ؛ ولهذا يجازيه بالإهانة في العذاب الأليم المقيم .

عن أبي هريرة قال : قال رسول الله - ﷺ - « إن الرجل ليعمل بعمل أهل الخير سبعين سنة ، فإذا أوصى وحاف في وصيته فيختم له بشر عمله فيدخل النار ، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الشر سبعين سنة فيعدل في وصيته فيختم له بخير عمله فيدخل الجنة » (٢٢٧) قال ثم يقول أبو هريرة : اقرأوا إن شئتم .

تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم .  
ومن يعص الله ورسوله ويعبد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين .

★ ★ ★

﴿وَالَّتِي يَأْتِيكَ الْفَاحِشَةُ مِنْ نِسَائِكَ فَأَسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ۝ (١٥) وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ فَأَذَوْهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ۝ (١٦)﴾

المفردات :

الفاحشة : معناها لفة ، الفعل الشديدة القبح ، والمراد منها هنا الزنى ، لأنه أقبح الفواحش .

فأمسكوهن : احبسوهن .

سبيلاً : السبيل : الطريق الموصل ، سواء أكان سهلاً أم صعباً .

التفسير :

١٥ - واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكُم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فإن شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً

المعنى العام :

واللاتي يأتين الزنا من النساء إن شهد عليهن أربعة من الرجال العاقلين ، يمسكن في البيوت محافظة عليهن ، ودفعاً للفساد والشر حتى يأتين الموت ، أو يفتح الله لهن طريقاً للحياة المستقيمة بالزواج والتوبة .

التدرج في التشريع :

بدأ القرآن الكريم بدعوة إلى الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، فلما استقر الإيمان في القلوب تحدث القرآن المكي عن الزنا وضرره ، ومدح عباد الرحمن ببعدهم عنه ، وفي سورة الفرقان المكية يقول سبحانه :

والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق

أثاماً . ( الفرقان : ٦٨ ) .

وفى سورة الإسراء ، وهى من أواخر ما نزل بمكة، إذ نزلت قبل الهجرة بسنة وشهرين ، يقول :  
وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا . ( الإسراء : ٣٢ ) .

والآية تنهى المؤمنين عن الاقتراب من الزنا، وتأمريهم بالبعد عن مقدماته ، كالقبلة واللمسة والخلو  
بالأجنبية، فما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

وتبين أن الزنا فاحشة وذنب كبير ، يترتب عليه فساد الأنساب ، وهتك الأعراض واختلاط الذرية،  
وانتشار الأمراض المؤذية الفتاكة، وسَاءَ سَبِيلًا . أى ساء مآل الزنا وعاقبته فى الدنيا والآخرة .

وفى العهد المدنى حرم الله الزنا بتدرج مناسب ، وفى العام الثانى من الهجرة نزلت الآيتان ١٥ ، ١٦ من  
سورة النساء ، وفيهما نجد الزنا جريمة اجتماعية ، ويترك عقاب الزناة للأسرة التى تتكفل بحبس الزانيات ،  
وإيذاء ومعاقبة الرجال الزناة ، وفى العام السادس من الهجرة أنزل الله سورة النور ، وجعل فيها الزنا جريمة  
جنائية ، تتولى تنفيذ عقوبتها شرطة الدولة وحكومتها . حيث قال سبحانه : الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ  
مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ  
الْمُؤْمِنِينَ . ( النور : ٢ ) .

من مختصر ابن كثير :

كان الحكم فى ابتداء الإسلام أن المرأة إذا ثبت زناها بالبينّة العادلة ، حبست فى بيت فلا تمكن من  
الخروج منه إلى أن تموت ، ولهذا قال . وَاللَّائِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ . يعنى الزنا . مِنْ نِّسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً  
مِّنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّىٰ يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا . فالسبيل الذى جعله الله هو  
الناسخ لذلك .

قال ابن عباس - رضى الله عنه - كان الحكم كذلك حتى أنزل الله سورة النور فنسخها بالجلد أو الرجم،  
وهو أمر متفق عليه .

روى مسلم وأصحاب السنن عن عبادة بن الصامت عن النبى - ﷺ - قال : « خذوا عني ، خذوا عني ،  
وقد جعل الله لهن سبيلا، البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام ، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم » (٢٣٨).

وقد ذهب الجمهور إلى أن الثيب الزانى إنما يرمم فقط من غير جلد ، قالوا لأن النبى - ﷺ - رجم  
ماعزا والغامدية واليهوديين ، ولم يجلدهم قبل ذلك فدل على أن الجلد ليس بحتم ، بل هو منسوخ على قولهم  
والله أعلم (٢٣٩). وعند أبى حنيفة التغريب فى حق البكر منسوخ (٢٣٠) وأكثر أهل العلم على ثبوته (٢٣١).

١٦ - وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَأَذُوهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا .



المعنى العام :

والرجل والمرأة اللذان يزنيان وهما غير متزوجين ، فلهما عقوبة محددة ، إذا ثبت الزنا بشهادة شهود أربعة عدول.

قال ابن عباس : عقوبتها الشتم والتعير والضرب بالنعال أو باليد ، أى مطلق الإيذاء المناسب لهما .  
فإن تابا بعد العقوبة فلا تذكرهما بما ارتكبا ، ولا تعيروهما به ، إن الله يقبل برحمته توبة التائبين.

التعليق على الآية:

اختلف العلماء فى المراد بقوله : وَاللَّذَانِ .

- فمنهم من قال : المراد بهما الرجل والمرأة البكران اللذان لم يحصنا .
- ومنهم من قال : المراد بهما الرجل والمرأة لا فرق بين بكر وثيب ، و المختار عند كثير من العلماء  
الرأى الأول .

قالوا : وقد نسخ حكم هذه الآية بآية النور ، حيث جعل حكم الزانيين اللذين لم يحصنا جلد مائة .

ومن العلماء من قال : إن هذه الآية غير منسوخة بآية النور ، فإن العقوبة ذكرت هنا مجملة غير واضحة المقدار لأنها مجرد الإيذاء ، وذكرت مفصلة بينة المقدار فى سورة النور ، أى أن ما ذكر هنا من قبيل المجمل ، وما ذكر فى سورة النور من قبيل المفصل ، وأنه لا نسخ بين الآيتين.

رأى أبى مسلم الأصفهاني :

لأبى مسلم الأصفهاني رأى آخر فى تفسير هاتين الآيتين ، فهو يرى أن المراد بالآية ١٥ من سورة النساء . وَاللَّاتِي يَأْتِيْنَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ ... . إلى آخر الآية النساء السحاقيات اللاتي يستمتع بعضهن ببعض ، وحدهن الحبس .

والمراد بالآية ١٦ : وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ فَأَذُوهُمَا ... . اللاتطون من الرجال ، وحدهم الإيذاء ، وأما حكم الزناة فسيأتى فى سورة النور .

وقد ردَّ عليه الألوسى ، وزيف قوله لأنه لم يقل به أحد (٢٣٢).

\* \* \*

ومن العلماء من رجح أن هذا الحكم المذكور فى الآيتين منسوخ بعضه بالكتاب فى سورة النور ، وبعضه بالسنة فى حديث عبادة بن الصامت فى صحيح مسلم (٢٣٣).

ورجح أبو الأعلى المودودى فى تفسير سورة النور أنه لا نسخ فى هذه الآيات وأنها تمثل مرحلة معينة من باب التدرج فى التشريع .

فالزنا فى مكة لم يكن عليه عقوبة ، بل بين الله أنه فاحشة ونهى عن الاقتراب منه ، ولم يشرع أى عقوبة عليه .

وفى العام الثانى من الهجرة ، بين أن الزنا مخالفة اجتماعية ، والأسرة هى المسئولة عن علاج هذه الحالة بالحبس أو الإيذاء . كما نجده فى الآية ١٥ ، ١٦ من سورة النساء .

فلما استقر الإسلام واشتدت دولته وحكومته ، جعل الله عقوبة الزانى الجلد وجعل الزنا جريمة جنائية تتولى عقوبتها شرطة الدولة وحكومتها . وكان ذلك فى العام السادس من الهجرة . والله أعلم .



﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧﴾ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْكُفْرَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٨﴾ ﴾

المفردات :

السوء : القبح ، والمراد المعاصى مطلقاً .

بجهالة : الجهالة : الجهل والسفاهة وارتكاب ما لا يليق بالعقلاء ، وليس المراد عدم العلم فإن من لا يعلم ، لا يحتاج إلى التوبة ، وقال الزجاج : الجهالة اختياريهم اللذة الفانية على اللذة الباقية .

التفسير :

١٧ - إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ

عَلِيمًا حَكِيمًا .

المعنى العام :

إنما قبول التوبة كائن أو مستقر على الله - تعالى - لعباده الذين يعملون السيئات فى حال الحمالة والطيش وعدم التبصر ، ثم يبادرون بالتوبة قبل حضور الموت ، فهؤلاء يقبل الله توبتهم ، وهو عليم لا يخفى عليه صدق التوبة ، حكيم لا يخطئ فى تقدير .

لتوبة فى القرآن والسنة :

فتح الله باب التوبة على مصراعيه ، ودعا عباده إلى التوبة وتمهد بقبولها من التائبين ، وذلك أن كل بنى

م خطاء ، وخير الخطائين التوابون .

ولم يجعل الله وسطاء بينه وبين عبادِهِ ، فقد خلقهم ورزقهم وهو أعلم بهم ، وفي القرآن الكريم آيات عديدة تحت على التوبة وتدعو إليها ، وتبين فضل الله العظيم في قبولها .

قال تعالى : قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . ( الزمر : ٥٣ ) .

وقال سبحانه : وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ . ( آل عمران : ١٣٥ ) .

وقال عز شأنه : الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَىٰ . ( النجم : ٣٢ ) .

وفي الحديث الصحيح : « ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فينادي : يا عبادي ، هل من داع فاستجب له ؟ هل من مستغفر فاغفر له ؟ هل من تائب فأتوب عليه ؟ حتى يطلع الفجر ... » .

وروى الإمام أحمد في مسنده أن رسول الله - ﷺ - قال : يقول الله عز وجل : « يا عبادي ، إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا ، يا عبادي كلّمكم جائع إلا من أطعمته فاستطعموني أطعمكم ، يا عبادي ، كلّمكم عار إلا من كسوته فاستكسوني أكسكم ، يا عبادي إنكم تضلون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعاً فاستغفروني أغفر لكم ... » ( ٢٣٤ ) .

\* \* \*

التوبة من قريب :

قال تعالى :

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ (٢٣٥) .

ومعنى ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ . أي ثم يتوبون في زمن قريب من وقت عمل السوء ، ولا يسترسلون في الشر استرسالاً ويستمرئونه ، ويتعودون عليه دون مبالاة .

ولا شك أنه متى جدد الإنسان توبته الصادقة في أعقاب ارتكابه للمعصية ، كان ذلك أرجى لقبولها عند الله - تعالى - وهذا ما يفيد ظاهر الآية .

ومنهم من فسر قوله : مِن قَرِيبٍ . بما قبل حضور الموت ، وإلى هذا المعنى ذهب صاحب الكشاف ، فقال : « من قريب » أي من زمان قريب ، والزمان القريب : ما قبل حضرة الموت ، ألا ترى إلى قوله : « حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن .. » فبين أن وقت الاحتضار هو الوقت الذي لا تقبل فيه التوبة ، فبقى ما وراء ذلك في حكم القريب .

وجاء في تفسير ابن كثير ما يفيد أنه التوبة من قريب إلى قتل الموت ، ونقل من الآثار والأجاديث النبوية الشريفة ما يؤيد ذلك . فقال عن ابن عباس : ثم يتوبون من قريب قال : ما بينه وبين أن ينظر إلى ملك الموت .

وقال الضحاك : بما كان دون الموت فهم قريب .

وقال قتادة والسدي : ما دام في صحته .

وقال الحسن البصري : ثم يتوبون من قريب . تعلمم يفرغوا .

روى الإمام أحمد عن ابن عمر عن النبي - ﷺ - قال : « إن الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ » .

١٨ - وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون

وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذابا ألما

المعنى العام :

وليست التوبة مقبولة عند الله بالنسبة للذين يعملون السيئات ، ويقتضون المعاصي ، ويستثمرون على ذلك ، بدون أن يستيقظ ضميرهم أو يشعرون بالندم ، إلى أن يفزع بهم الموت فيقول أحدهم : إني أعلن التوبة الآن .

كما لا تقبل التوبة من الذين يموتون على الكفر ، وقد أعد الله للفريقين عذابا ألما .

\* \* \*

في رحاب الآية :

نفث الآية قبول التوبة من فريقين :

١ - الذين يرتكبون السيئات صغيرها وكبيرها ، ويستثمرون على ذلك بدون توب أو ندم ، حتى إذا

حضرهم الموت ورأوا هوله قال قائلهم : إني تبت الآن .

٢ - الذين يموتون وهم على غير دين الإسلام .

وقد تكرر هذا المعنى في القرآن الكريم لدعوة الناس إلى التوبة في الحياة الدنيا ، وإلى العمل الصالح .

والإنسان يملك الوقت والصحة والحياة والقدرة على العمل .

قال تعالى : وأنفقوا من ما يوفقكم من قبل أن يأتى أحسابكم للموت فيقول رب لولا إخراجي إلى أجل قريب

نأصدق وأكن من الصالحين \* ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها والله خير بما تعملون . ( المتأفقون : ١١ ، ٢٠ ) .

وحين أدرك الفرق فرعون أعلن توبته مضطرا عندما رأى شبح الموت ، وهي توبة غير حقيقية لأن الإنسان

لا يملك بديلا لها .

قال تعالى : وجاوزنا ببني إسرائيل البحر فأتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى إذا أدركه الغرق قال آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين \* آلآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين \* فاليوم ننجيكَ بيدنك لتكون لمن خلفك آية وإن كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون . (يونس : ٩٠-٩٢) .

وقد سئل رسول الله - ﷺ - أي الصدقة أفضل ؟ فقال : أن تصدق وانت صحيح صحيح شحيح تأمل الفنى وتخشى الفقر، ولا تعمل حتى إذا بلغت الروح (٢٣٨). الحلقوم قلت : لفلان كذا، ولفلان كذا ، وقد صار المال إلى فلان (٢٣٩) .

★ ★ ★

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ (١٩)

المفردات :

كرها : مكرهين بدون رضاهن .

ولا تعضلوهن : العضل : المنع والحبس والتضييق .

بفاحشة : كل ما فحش قبحه قولاً أو فعلاً، والمراد بها هنا : نحو الزنا والنشوز .

مبينة : واضحة ظاهرة .

التفسير :

١٩ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ ..

فيمع بضم من - ياد - بطل الله - سبحانه - عادات كانت للجاهلية ، فى شأن اليتامى وأموالهم . وميراث النساء . واستطرد الحديث ، إلى وجوب الحفاظ على عفتهم وتأديبهم ، إن ارتكبن الفاحشة ، استكمالاً لعناصر إصلاح الأسرة .

وفى هذه الآية ، ينهى عن عادات جاهلية أخرى ، تتعلق بالنساء فى أنفسهن وأموالهن .



[/http://arabicivilization2.blogspot.com](http://arabicivilization2.blogspot.com)

Amly



د. عبدالله شحاته

تفسير  
القرآن  
المحريم

دار عربي  
مكتبة



بسم الله الرحمن الرحيم

AL - AZHAR AL - SHARIF  
ISLAMIC RESEARCH ACADEMY  
GENERAL DEPARTMENT  
For Research, Writting & Translation

الأزهر الشريف  
مجمع البحوث الإسلامية  
الإدارة العامة  
للبحوث والتأليف والترجمة

المسند / دار غريب للطبع والنشر والتوزيع  
~~~~~

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ... وبعد :

فهنا على الطلب المقدم منكم بشأن فحص النص القرآني

للجزء الرابع ( من تفسير الدكتور / عبد الله شحاته ) والمترجم به /

دار غريب .

نفيد أنه بمراجعة النص القرآني تبين أنه سليم في جوهر القرآن الكريم

ولا مانع من نشره وتداوله ،،،

والله الموفق ————— ق ..

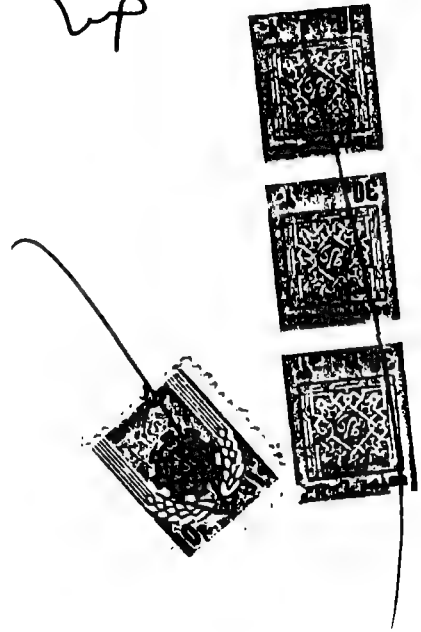
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ...

مدير عام  
البحوث والتأليف والترجمة



١٤٢٠/١٠/٢٩ هـ

٢٠٠٠/٢/٥ م  
صبا



## سبب النزول :

روى البخارى ، عن ابن عباس ، قال : « كانوا إذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بامرأته : إن شاء بعضهم تزوجها ، وإن شاءوا زوجوها ، وإن شاءوا لم يزوجوها . فهم أحق بها من أهلها » فنزلت هذه الآية (٢٤٠).

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ

أى : لا يحل لكم - أيها المؤمنون - أن تراثوا من أقاربكم زوجاتهم بعد وفاتهم، كما تورث الأموال والعقارات. وتقولوا : نرثهن كما نرث أموالهم.

كرهاً . كراهات لذلك، بأن تتزوجوهن أو تزوجوهن من غيركم، بدون رضاهن، أو تمنعهن من الزواج. كأنما تتصرفون فى أموال ورثتموها ، فإن ما كان من أفعال الجاهلية المنكرة ، لا يليق بكم - أيها المؤمنون .

وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ . أى ولا تضيعوا - أيها الأزواج - على زوجاتكم اللاتي كرهتموهن لدماثة أو سامة وملل، وتحبسوهن لديكم ، مع سوء العشرة، ليفتدين أنفسهن منكم ببعض صداقكم لهن، فتأخذوهن منهن بدون رضاهن.

إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ . أى إلا أن يرتكبن فعلة واضحة القبح ، ظاهرة الشناعة تجعلها - وحدها- المسئولة عن هدم الحياة الزوجية : كالزنا أو النشوز. وعندئذ ، يكون من العدل أن يأخذ الزوج المظلوم بعض ما أداه لها صداقاً ليخالعهما عليه ، إذ هى التى هدمت بيته بظلمها وعدوانها.

وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ . أى بما عرف فى الشرع حسنه ، من الإنفاق قدر طاقتكم، من غير إسراف، ومن القسم بالعدل، والقول اللين ، وانبسطة الوجه، لتعيشوا سعداء.

فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ . وستتم عشرتهن لدمايتهن، أو سوء فى خلقهن يمكن احتماله ، فلا تفارقوهن بمجرد كراهة النفس، وذهاب الحب، واصبروا على معاشرتهن فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا . فلعلكم تكرهون شيئاً بحكم النفس والهوى، ويجعل الله - تعالى - فيه خيراً كثيراً : دنيوياً كان أو آخروياً، وأنتم لا تعلمون ذلك الخير ولا تدركونه، بسبب كراهتكم لهن. فأحسنوا إليهن وعاشروهن بالمعروف ، لتروا ثمرة ذلك ، فإن المعروف يستعقب الخير دائماً .



﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴿٢٠﴾ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿٢١﴾ ﴾

المفردات :

قنطارا

: هو مائة رطل كما فى القاموس والعرف، والمراد منه الشيء الكثير.

بهتاناً

: البهتان: الكذب الذى يواجه به المكذوب عليه فيحيره، والمراد به هنا الظلم الذى يتحير من ارتكابه.

افضى بعضكم إلى بعض : الإفضاء إلى الشيء : الوصول إليه باللامسة . والمراد به هنا الاتصال الجنسي، أو ما يكون بين الزوجين فى خلوة .

ميثاقاً غليظاً

: عهداً وثيقاً قوياً .

التفسير :

٢٠ - وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ ... الآية

كان الرجل فى الجاهلية إذا أراد التزوج بامرأة أخرى ، بهت التى تحته - أى رماها بالفاحشة التى هى منها بريئة - حتى يلجئها إلى أن تطلب طلاقها منه فى نظير أن تفتدى نفسها بصداقها أو ببعضه (٢٤١). فنهوا عن ذلك .

ومعنى الآية :

إذا رغبتم تزوج امرأة ترغبون فيها لتقوم مكان زوجة سابقة رغبتم فى طلاقها وفراقها، وكنتم قد أعطيتم هذه الزوجة التى ترغبون فى فراقها مهراً كبيراً ومالاً كثيراً فلا يحل لكم أن تأخذوا منه شيئاً، تأخذونه على وجه البطلان والإثم المبين.

تعليق :

تحت الآية على الفراق بالمعروف ، وهى تستكمل عدة تشريعات سماوية أنزلها الله بشأن المرأة.

فقد أحل الله لها الميراث، وجعل لها نصيباً مفروضاً، وأحل الله لها الصداق وجعله حقاً ثابتاً، وأمر بحسن معاملتها، وعشرتها بالمعروف ، ونهى عن المسارعة إلى الطلاق، ووعد الصابر على زوجته بالخير وحسن العوض. وهنا يتوج هذه الوصاية بتأكيد أن المهر حق ثابت للمرأة، لا يجوز لرجل أن يسترده، إذا كره زوجته أو رغب فى فراقها، بل ينبغى أن يفارق بالمعروف ولا يأخذ من الصداق قليلاً ولا كثيراً، فقد عاشرها عشرة الأزواج، واستحل منها ما أحله الله بين الزوجين ، فكيف يبيع لنفسه أن يأخذ مالا بالبهتان والإثم ١٥

قال صاحب الكشف : والبهتان أن تستقبل الرجل بأمر قبيح تقذفه به وهو برىء منه ، لأنه يبهت عند ذلك - أى يتحير .

٢١ - وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذَنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا

والمعنى : بأى وجه من الوجوه تستحلون - يا معشر الرجال - أن تأخذوا شيئاً من الصداق الذى أعطيتموه لنسائكم عند مفارقتهم ، والحال أنكم قد اختلط ببعض ، وصار كل واحد منكم لباساً لصاحبه ، وأخذن منكم عهداً وثيقاً مؤكداً لا يحل لكم أن تتقضوه أو تخالفوه .

وفى الحديث الشريف : « استوصوا بالنساء خيراً ، فإنكم أخذتموهن بأمانة الله ، واستحلتم فروجهن بكلمة الله » (٢٤٢) .

#### التعبير بكلمة افضى :

قال الفخر الرازى ، وأصل أفضى من الفضاء الذى هو السعة ، يقال فضا يفضو فضوا وفضاء إذا اتسع والمراد بالإفضاء هنا : الوصول والمخالطة ، لأن الوصول إلى الشيء قطع للفضاء الذى بين المتواصلين .

وجاء فى ظلال القرآن ما يأتى :

ويدع أَفْضَى بلا مفعول ، يدع اللفظ مطلقاً ، يشع كل معانيه ويلتقى كل ظلاله ، ولا يقف عند حدود الجسد ، بل يشمل العواطف والمشاعر والوجدانات والتصورات ، والتجاوب فى كل صورة من صور التجاوب ، يدع اللفظ يرسم عشرات الصور لتلك الحياة المشتركة آناء الليل وأطراف النهار .. وفى كل اختلاجة حب إفضاء وفى كل نظرة ود إفضاء ، وفى كل لمسة جسم إفضاء ، وفى كل اشتراك فى ألم وأمل إفضاء ، وفى كل تفكير فى حاضر أو مستقبل إفضاء ، وفى كل التقاء فى طفل إفضاء (٢٤٣) .

كل هذه المعانى تجعل الرجل يخجل أن يسترد بعض ما دفع لزوجته وهو يستعرض فى خياله وفى وجدانه ذلك الحشد من صور الماضى فى لحظة الفراق الرهيب .

ومن الأحكام التى أخذها العلماء من هاتين الآيتين ما يأتى :

١ - أن الرجل إذا فارق امرأته فلا يحل له أن يأخذ منها شيئاً ما دام الفراق بسببه ومن جانبه ، كما أنه لا ينبغى أن يأخذ منها أكثر مما أعطاه إذا كان الفراق بسببها ومن جانبها .

٢ - اتفق العلماء على أن المهر يستقر بالوطء ، واختلفوا فى استقراره بالخلوة المجردة ، قال الحنفية : إذا خلا بها خلوة صحيحة يجب كمال المهر والمدة دخل بها أو لم يدخل ، وقال مالك : إذا طال مكثه معها السنة ونحوها ، واتفقوا أن لا ميسيس ، وطلبت المهر كله كان لها (٢٤٤) .



|                                  |                                                     |
|----------------------------------|-----------------------------------------------------|
| مقتا                             | : بغضا شديدا .                                      |
| وساء سبيلا                       | : وقبح طريقا .                                      |
| وربائبكم                         | : جمع ربيبة وهى بنت امرأة الرجل من غيره .           |
| فى حجورك                         | : الحجر: الحصن . والمراد فى كفالتكم وتحت رعايتكم .  |
| وحلائل ابنائكم الذين من أصلا بكم | : زوجات أبنائكم . وسمت الزوجة حليلة، لحملها للزوج . |

التفسير :

٢٢ - وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا .

روى ابن أبى حاتم عن عدى بن ثابت عن رجل من الأنصار ، قال : لما توفى زيد أبو قيس - يعنى ابن الأسلت - وكان من صالحى الأنصار ، خطب ابنه قيس امرأته فقالت : إنما أعددك ولدا وأنت من صالحى قومك ولكنى آتى رسول الله - ﷺ - فقالت : إن أبا قيس توفى ، فقال : « خيرا » ، ثم قالت : إن ابنه قيسا خطبنى وهو من صالحى قومه ، وإنما كنت أعدة ولدا فما ترى ؟ فقال لها : « ارجعى بيتك » فأنزل الله تعالى قوله (٢٤٨) . وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ .

وذكر الواحدى وغيره أنها نزلت فى الأسود بن خلف ، كما ذكروا أنها نزلت فى صفوان بن أمية وامرأة أبيه فاختة بنت الأسود .

ويجمع بين هذه الروايات بتعدد الأسباب والمنزل واحد . قال القرطبى : كان فى العرب قبائل قد اعتادت أن يخلف ابن الرجل على امرأة أبيه ، وكانت هذه السيرة فى الأنصار لازمة ، وكانت فى قريش مباحة مع التراضى .. إلخ .

قال ابن عباس : كان أهل الجاهلية يحرمون ما حرم الله إلا امرأة الأب والجمع بين الأختين ، وهكذا قال عطاء وقتادة (٢٤٩) .

المعنى :

لا تتزوجوا من تزوج آبائكم من النساء لأنه من أفعال الجاهلية القبيحة، لكن ما قد مضى وسبق من هذا الزواج فإنه معفو عنه ، فمن كان متزوجاً من امرأة كانت زوجة لأبيه من النسب أو من الرضاع فإنها تصير حراما عليه من وقت نزول هذه الآية، ويجب عليه أن يفارقها ، فإنها أصبحت محرمة عليه .

إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا .

الفاحشة أقبح المعاصى ، والمقت أشد البغض، وكانوا يسمونه نكاح المقت لأنه أمر ممقوت بغيض .

وَسَاءَ سَبِيلًا . أى وبئس طريقا لمن سلكه من الناس ، فمن تعاطاه بعد هذا فقد ارتد عن دينه فيقتل ويصير ماله فيثا لبيت المال .

والحكمة من تحريم نكاح زوجة الأب ما يأتي :

١ - أن امرأة الأب في منزلة الأم .

٢ - ألا يخلف الابن أباه فيصبح أبوه في خياله ندا له ، وكثيرا ما يكره الزوج زوج امرأته الأول فطرة وطبعاً .

٣ - ألا تكون هناك شبهة الإرث لزوجة الأب .

لهذا حرم الله نكاح زوجة الأب .

لهذا حرم الله نكاح زوجة الأب أشد التحريم ، وشنع على فعله وجعله كالزنا أو أشد .

قال تعالى : وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا . ( الإسراء : ٣٢ ) . وزاد هنا كلمة وَمَقْتًا . أى غضبا من الله على فاعله فقال سبحانه : وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا .

٢٣ - حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا .

المعنى الإجمالي :

حرم الله عليكم أن تتزوجوا أمهاتكم ، وبَنَاتِكُمْ ، وأخواتكم ، وعماتكم ، وخالاتكم ، وبَنَاتُ الْأَخِ ، وبَنَاتُ الْأُخْتِ ، والمحرمات لغير النسب : أمهات الرضاعة ، والأخوات من الرضاعة ، وأمهات الزوجات ، وبَنَاتُ الزَّوْجَاتِ من غير الأزواج إذا دخل بهن ، وزوجات أبناء الصلب ، والجمع بين الأختين ، وما سلف في الجاهلية فإنه معفو عنه ، إن الله غفور لما سلف قبل هذا التحريم ، رحيم بكم فيما شرع لكم .

## حكمة التحريم

يحاول العلماء التماس الحكمة من تحريم نكاح الأقارب عن طريق الاجتهاد ، واستنباط حكمة التحريم للأمر الآتية :

١ - يقال : إن الزواج من الأقربين في الدم يضوئ الذرية ويضعفها مع امتداد الزمن ، لأن مواضع الضعف الوراثية قد تتركز وتتأصل في الذرية .

٢ - العلاقة بين الإنسان وبعض هذه الطبقات المحرمات علاقة قوية مؤكدة لأنها علاقة القرابة القريبة التي تكون بين الإنسان وأمّهاته أو أخواته أو عماته أو خالاته ، فبين الإنسان وبينهن علاقة رعاية وعطف واحترام

وتوقير، فلا يصح أن تتعرض هذه العلاقة القوية إلى بعض هزات الزواج ، فإن الزواج أحياناً يصاب بالفشل أو الضعف أو الطلاق أو النزاع، وهى أمور ينبغى أن تحفظ هذه القرابة القريبة من التعرض لها.

٣ - الفطرة الإنسانية السليمة تأبى أن يتصل ذو القرابة القريبة من الرجال أو النساء اتصال شهوة ومتعة جنسية، وترى ذلك أشبه بتمتع الإنسان بنفسه لما بينه وبين أقاربه الأقربين من قوة الارتباط، وكثرة الاختلاط، ولهذا كان أكثر المحرمات فى الإسلام محرماً فى الجاهلية (٢٥٠).

٤ - قد يلحق القرابة القريبة ما يماثلها فى قوة الاتصال ، واستحقاق الاحترام والترفع عن المطامع الجنسية، كقرابة الرضاع، فإن اشتراك الموضع مع الأم فى بناء بنية الرضيع ، وإطلاعها منه على مثل ما اطلعت، جعلها أما بعد الأم ، وبناتها أختا بعد الأخت، وأمها جدة بعد الجدة ، وهكذا . ولاشك فى أن التمتع بهؤلاء - كالتمتع بنظائره من القربيات الصليبيات تمجعه الفطر السليمة.

### المحرمات من النساء

اشتملت هذه الآية وحدها على تحريم ثلاثة عشر نوعاً من المحرمات بيانها كالآتى :

سبع يحرم نكاحهن من النسب أى القرابة - وهن الأمهات والبنات والأخوات والعمات والخالات ، وبنات الأخ ، وبنات الأخت.

وست أخريات يحرم نكاحهن من الرضاة والمصاهرة وهن : الأمهات من الرضاة ، والأخوات من الرضاة، وأمهات الزوجات، وبناتهن، وحلائل الأبناء ، والجمع بين الأختين .

ويتضح لنا أن المحرمات بالنسب أربعة أصناف :

١ - الأصل وإن علا، والمراد به الأم وأمها وإن علت . وأم الأب والجدة كذلك ، قال تعالى : حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ .

٢ - الفرع وإن نزل، والمراد به البنت وما تناسل منها وبنت الابن وإن نزل ، وما تناسل منها : وَبَنَاتُكُمْ .

٣ - فرع الأبوين وإن نزل وهو الأخوات مطلقاً وبناتهن وبنات أبنائهن وإن نزلن وبنات الأخوة، وبنات أبنائهن كذلك : وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ .

٤ - أول بطن فقط من فروع الجد والجدة ، والمراد به العمات والخالات. قال تعالى : وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ .

أما بنات العمات والخالات ، وبنات الأعمام والأخوال وفروعهن فمحلات لعدم ذكرهن فى المحرمات ، ودخولهن بذلك فى قوله تعالى : وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ وَلَقَوْلِهِ تَعَالَى : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي

آتَيْتُ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عِمَّاكِ وَبَنَاتِ خَالَكِ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ . ( الأحزاب : ٥٠ ) .

### المحرمات بالمصاهرة

يحرم بالمصاهرة أربعة أصناف:

- ١ - زوجة الأصل والمراد بها زوجة الأب والجد وإن علا ، قال تعالى : وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ .
  - ٢ - زوجة الفرع ، والمراد بها زوجة الابن وابن الابن أو البنت وإن نزل ، قال تعالى : وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ .
  - ٣ - أصول الزوجة ، وهى أمها وأم أبيها وإن علت ، وتحرم بمجرد العقد الصحيح لإطلاق النص فى قوله تعالى : وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ .
  - ٤ - فروع الزوجة ، وهى بنتها وبنت بنتها أو ابنها وإن نزلت ، والآية دالة على حرمة الريبة ، أما من عداها من فروع الزوجة فحُرمت بالإجماع ، ولا خفاء فى دلالة الآية على اشتراط الدخول على الزوجة لتحريم بنتها ، قال تعالى : وَرَبَائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ .
- وفى كتب الفقه نجد هذه القاعدة : العقد على البنات يحرم الأمهات ، والدخول بالأمهات يحرم البنات .

### المحرمات بالرضاع

يعرم بالرضاع أربعة الأنواع التى تحرم بالنسب وهى :

- ١ - الأصل الرضاعى وإن علا ، وهو الأم التى أرضعت وأمها نسبا أو رضاعا وإن علت ، وأم الأب والجد الرضاعيين .
- ٢ - الفرع الرضاعى وإن نزل ، وهو البنت التى رضعت لبنا در من امرأتك لولدك الصلبى وبنتها وإن نزلت وابنها كذلك .
- ٣ - فرع الأبوين الرضاعيين ، وهو الأخوات من الرضاع شقيقات أو لأب أو لأم ، وبناتهن إن نزلن ، وبنات الإخوة من الرضاع كذلك .

٤ - أول بطن من فروع الجد والجدة الرضاعيين وهو العمات والخالات .

روى الإمام أحمد فى مسنده والبخارى ومسلم وأبو داود والنسائى وابن ماجه أن رسول الله - ﷺ - قال :

« يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب » (٢٥١) .

## مقدار الرضاع المحرم

الرضاع المحرم : يكون بوصول لبن المرأة إلى الجوف ، مصا من الثدي أو شربا من نحو إناء أو مطبوخا .

ورضعة واحدة تكفى في التحريم عند أكثر العلماء .

ولا تحريم عند الشافعى إلا بخمس رضعات متفرقات لحديث ثبت عنده بذلك ، وقد رواه مسلم وغيره عن عائشة - رضى الله عنها - أن رسول الله - ﷺ - قال : « لا تحرم المصة ولا المصتان » (٢٥٢) . وفى رواية عنها أنه قال : « لا تحرم الرضعة والرضعتان ، والمصة والمصتان » (٢٥٣) . ثم ليعلم أنه لا بد أن تكون الرضاعة فى سن الصغر دون الحولين على قول الجمهور . واعتبر أبو حنيفة فى إثبات حكم الرضاع ستة أشهر بعد الحولين ، واعتبر مالك بعد الحولين - شهرا أو نحوه .

## الجمع بين الأختين

يحرم على الرجل أن يجمع بين أختين فى النكاح ، فلا يتزوج الرجل امرأة ، ثم يضم إليها أختها بطريق الزواج ، وهذا بإجماع العلماء ، قال تعالى : وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا .

قال ابن كثير : والمعنى : وحرم الله عليكم الجمع بين الأختين معا فى التزويج ، إلا ما كان منكم فى جاهليتكم فقد عفونا عنه وغفرنا له ، فدل أنه لا مشوية فيما يستقبل لأنه استثنى ما سلف .. وقد أجمع العلماء من الصحابة والتابعين والأئمة قديما وحديثا على أنه يحرم الجمع بين الأختين فى النكاح ، ومن أسلم وتحتة أختان خير فيمسك إحداهما ويطلق الأخرى لا محالة ، فقد روى الإمام أحمد عن الضحاك بن فيروز عن أبيه قال : أسلمت وعندى امرأتان أختان ، فأمرنى النبى - ﷺ - أن أطلق إحداهما (٢٥٤) .

وجماعة الفقهاء متفقون على أنه لا يحل الجمع بين الأختين بملك اليمين فى الوطاء كما لا يحل فى النكاح . وقد أجمع المسلمون على أن معنى قوله : حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ . إلى آخر الآية النكاح وملك اليمين فى هؤلاء كلهن سواء (٢٥٥) .

## الجمع بين المرأة وعمتها

كما يحرم الجمع بين الأختين فى عصمة رجل واحد ، كذلك يحرم الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها أو ابنة أخيها أو ابنة أختها لنهى النبى - ﷺ - عن ذلك ، فقد جاء فى صحيح مسلم وفى سنن أبى داود والترمذى والنسائى عن أبى هريرة أن رسول الله - ﷺ - قال : « لا تتكح المرأة على عمتها ولا على خالتها ، ولا على ابنة أخيها ، ولا على ابنة أختها » (٢٥٦) .

وفى رواية للطبرانى أنه قال : « فإنكم إن فعلتم ذلك قطعتم أرحامكم » .



والسر فى تحريم هذا النوع من النكاح أنه يؤدى إلى تقطيع الأرحام إذ من شأن الضرائر أن يكون بينهم من المنافسة والكيد وتبادل الأذى ما هو مشاهد ومعلوم ، فكان من رحمة الله بعباده أن حرم عليهم هذه الأنواع من الأنكحة صيانة للأسرة من التمزق والصراع وحماية لها من الضعف والوهن وسموا بها عن مواطن الريبة والفيرة والفساد ، وأن عفا - سبحانه - عما حدث من هذه الأنكحة الفاسدة فى الجاهلية لأنه - كان وما زال غفارا للذنوب ستارا للميوب رحيمًا بعباده ومن رحمته بهم أنه لا يعذبهم من غير نذير ، ولا يواخذهم على ما اكتسبوا إلا بعد بيان واضح .

\* \* \*

إن هذا التشريع الإلهي ، صمام الأمان لحماية الأسرة والنهوض بالمرأة والرجل على السواء ، وفى هذا التشريع ما يدل حقا على أنه من عند الله الحكيم العليم . فأتى لحمد الأمي بمثل هذا التشريع المتكامل فى شئون اليتامى ، وفى شئون الميراث ، وفى شئون الأسرة ، وفى شئون المحرمات ، وفى سائر أحكام العبادات والمعاملات ، إلا أن يكون من عند الله .

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا . ( النساء : ٨٢ ) .

لقد حرم الله فى آية تالية وَالْمُحْصَنَاتِ مِنَ النِّسَاءِ . أى حرم ذوات الأزواج من النساء فى الآية ٢٤ .

وعقب الله على تشريع هذه الأحكام بقوله سبحانه : يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ \* وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا \* يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا . ( النساء : ٢٦-٢٨ ) .

\* \* \*

والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات .

الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله .

الحمد لله حمدا كثيرا ، وطيبا طاهرا مباركا فيه كما يرضى ربنا ويحب ، وسلام على المرسلين ، والحمد لله رب العالمين .

\* \* \*

تم بحمد الله تفسير الجزء الرابع فجر السبت ١٢ يناير سنة ١٩٨٢ .

ويليه تفسير الجزء الخامس إن شاء الله .

**والله ولي التوفيق**

★ ★ ★

# تخریج أحادیث وهوامش تفسیر القرآن الکریم

( الجزء الرابع )

خرَجَ أحادیثه

الأستاذ

كمال سعيد فهمی

- (١) تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري : ٥/٤ بهامش تفسير الطبري . الطبعة الأولى بمطبعة بولاق سنة ١٢٣٥هـ .
- (٢) النسخ في اللغة الإزالة، تقول نسخت الشمس الأثر إذا أزالته ، وفي الشرع : رفع الشارع حكم النص بعد أن يكون ثابتا ، وشرعية محمد صلى الله عليه وسلم مهيمنة على ما سبقها وناسخة لها . وقد أنكر اليهود النسخ في الأحكام وقد رد عليهم القرآن وأبطل حجتهم .
- (٣) أي أن بعض الأطعمة والطيبات كانت حلالا لليهود ثم حرم الله عليهم بعض الأطعمة عقوبة لهم لأنهم شعب غليظ الرقبة أي متكبر عن تنفيذ أحكام الله . وتحريم الحلال على اليهود نسخ للأحكام السابقة .
- (٤) تفسير النيسابوري بهامش تفسير الطبري : ٦/٤ .
- (٥) التفسير الوسيط بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر ، الحزب السابع ، ص ٦٢١ .
- (٦) أنشدكم بالله الذي أنزل التوراة  
رواه أحمد في مسنده ح ٢٣٨٤ ، عن شهر - ابن حوشب - عن ابن عباس . قلت : وشهر بن حوشب هذا فيه مقال .
- (٧) تفسير الطبري : ٥/٤ ، طبعة بولاق . الطبعة الأولى ، ١٣٣٥ هـ .
- (٨) البحيرة : كان أهل الجاهلية إذا أنتجت الناقة خمسة أبطن آخرها ذكر بحروا أذنوا أي شقوها وخلوا سبيلها فلا تركب ولا تحمل . وكان الرجل يقول إن شفيت فتافني سائبة ويجعلها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها .
- (٩) تفسير النيسابوري بهامش تفسير الطبري : ٨/٤ .
- (١٠) تفسير النيسابوري بهامش تفسير الطبري : ١١/٤ ، بتصرف .
- (١١) المسجد الحرام  
رواه البخاري في أحاديث الأنبياء ح ٣١١٥ ، ٣١٧٢ ، ومسلم في المساجد ح ٨٠٩ ، والنسائي في المساجد ح ٦٨٣ ، وأحمد ح ٢٠٤٩٥ . من حديث أبي ذر الغفاري ، واللفظ لمسلم .
- (١٢) انظر تفسير المنار ٦/٤ ، والتفسير الوسيط لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر ، حزب ٧ ص ٦٢٤ ، وتفسير سورة آل عمران للدكتور محمد سيد طنطاوي . ص ٢٤٢ .
- (١٣) تفسير المنار : ٧/٤ .
- (١٤) تفسير الفخر الرازي : ١٥١/٨ .
- (١٥) تفسير سورة آل عمران للأستاذ الدكتور محمد سيد طنطاوي ص ٢٤٢ .
- (١٦) تفسير الفخر الرازي : ١٥١/٨ .
- (١٧) تفسير سورة آل عمران للأستاذ الدكتور محمد سيد طنطاوي ص ٢٤٢ .
- (١٨) تفسير النيسابوري بهامش تفسير الطبري مطبعة بولاق : ١٢/٤ .
- (١٩) صلاة في مسجدي هذا  
البخاري في فضل الصلاة (١١٩٠) ، ومسلم في الحج (٥٠٦/١٣٩٤) ، والترمذي في الصلاة (٢٢٥) وقال : « حديث حسن صحيح » . والنسائي في المساجد (٦٩٤) ، وابن ماجه في إقامة الصلاة (١٤٠٤) ، كلهم عن أبي هريرة وانظر تفسير النيسابوري : ١٢/٤ - ١٣ .
- (٢٠) تفسير المنار : ٧/٤ .
- (٢١) تفسير النيسابوري بهامش تفسير الطبري : ١٣/٤ .

(٢٢١) كبر وأسن

(٢٢٢) قيلة : هي قيلة بنت كاهل بن عذرة وهي أم الأوس والخزرج .

(٢٢٤) تفسير الطبري : ١٦/٤ . والنيسابوري : ٢٢/٤ . وأسباب النزول للواحدي : ٦٦ - ٦٧ .

(٢٢٥) تفسير الطبري : ١٩/٤ . وقد استشهد بعدد من أبيات الشعر لتأييد المعنى .

(٢٢٦) تفسير الطبري : ١٨/٤ .

(٢٢٧) تفسير النيسابوري : ٢٧/٤ .

(٢٢٨) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب : ١٢/٤ بتصرف .

(٢٢٩) مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتماطلهم

البخاري في الأدب (٦١١) ، ومسلم في البر والصلة والآداب (٦٦/٢٥٨٦) . وأحمد ح ١٧٦٣٢ ، ١٧٦٤٨ عن النعمان بن بشير .

(٢٣٠) إن الله يرضى لكم ثلاثاً

رواه مسلم في الأفضية ح ٣٢٣٦ ، ومالك في الجامع ح ١٥٧٢ ، وأحمد ح ٨٤٤٤ من حديث أبي هريرة .

(٢٣١) تفسير سورة آل عمران ، د . محمد سيد طنطاوي : ٢٦٦ .

(٢٣٢) من رأى منكم منكراً فليغيره ١٦

مسلم في الإيمان ح ٧٠ ، والترمذي في الفتن ح ٢٠٩٨ وقال : حديث حسن صحيح ، والنسائي في الإيمان ح ٤٩٢٢ ، ٤٩٢٣ ، وأبو داود في الصلاة ح ٩٦٢ ، وفي الملاحم ح ٢٧٧٧ ، وابن ماجه في إقامة الصلاة ح ١٢٦٥ ، وفي الفتن ح ٤٠٠٣ ، وأحمد ح ١٠٦٥١ ، ١١٠٣٤ ، ١١٠٩١ ، ١١٤٤٢ من حديث أبي سعيد الخدري .

(٢٣٣) والذي نفسى بيده لتأمرن بالمعروف

رواه الترمذي في الفتن ح ٢١٦٩ ، وأحمد ح ٢٢٧٩٠ ، ٢٢٨١٦ من حديث حذيفة بن اليمان ، وقال الترمذي : " حديث حسن " .

(٢٣٤) بايعت النبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة

رواه البخاري في الإيمان ح ٥٧ ، ٥٨ ، وفي مواقيت الصلاة ح ٥٢٤ ، وفي الزكاة ح ١٤٠١ ، وفي البيوع ح ٢١٥٧ ، وفي الشروط ح ٢٧١٤ ، ٢٧١٥ ، وفي الأحكام ح ٧٢٠٤ ، ومسلم في الإيمان ح ٥٦ ، والترمذي في البر ح ١٩٢٥ ، والنسائي في البيعة ح ٤١٧٤ ، ٤١٧٥ ، ٤١٨٩ ، وأحمد ١٨٦٨١ ، ١٨٦٨٢ ، ١٨٧٠٩ ، ١٨٧١٣ ، ١٨٧٤٣ ، ١٨٧٦٠ ، والدارمي في البيوع ح ٢٥٤٠ من حديث جرير بن عبد الله البجلي ، وقال الترمذي : حديث حسن صحيح .

(٢٣٥) أبها الناس إنكم تقرعون هذه الآية

رواه الترمذي في الفتن ح ٢١٦٨ ، وفي تفسير القرآن ح ٣٠٥٦ ، وأبو داود في الملاحم ح ٤٣٣٨ ، وابن ماجه في الفتن ح ٤٠٠٥ ، وأحمد ح ١ ، ١٧ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٥٤ من حديث أبي بكر الصديق ، وقال الترمذي : حسن صحيح . ورواه أيضاً من حديث أبي ثعلبة الخشني .

(٢٣٦) الترغيب والترهيب : ٢٢٣/٣ .

(٢٣٧) التفسير الوسيط لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر ، حزب ٧ ص ٦٣٣ .

(٢٣٨) إن أهل الكتابين افترقوا

رواه أحمد في مسنده ح ١٦٤٩٠ ، وأبو داود في السنة ٤٥٩٧ ، كلاهما عن معاوية بن أبي سفيان ، ورواه أبو داود في السنة ح ٤٥٩٦ ، من حديث أبي هريرة . ورواه الترمذي في الإيمان ح ٢٦٤١ ، من حديث عبد الله بن عمرو ، وقال الترمذي : حديث حسن غريب مفسر . قلت : في إسناده : عبد الرحمن بن زياد الأفريقي ، وهو مُتَكَلِّم فيه . ورواه ابن ماجه في الفتن ح ٣٩٩٢ ، من حديث عوف بن مالك ، ورواه أيضاً ١

فى نفس الباب ح ٣٩٩٣ ، من حديث أنس بن مالك ، والدارمى فى السير ٢/٢٤١ ، من حديث معاوية أيضاً إلا أنه لم يذكر فيه : ... كما يتجارى الكلب .

الكلب بفتح اللام مريض يصيب الإنسان من أثر عضه الكلب العقور . وهذا المرض يؤثر فى سائر الجسم حتى فى سجايا المخ ثم يفتك بصاحبه .

(٣٩) مختصر تفسير ابن كثير للصابونى : ٣٠٧/١ .

(٤٠) د . محمد سيد طنطاوى . تفسير سورة آل عمران : ٢٦٩ .

(٤١) تفسير الكشاف : ٣٩٩/١ .

(٤٢) تفسير الفخر الرازى : ١٨١/٨ .

(٤٣) تفسير الآلوسى : ٣٦/٤ .

(٤٤) جاد فى تفسير المنار : ٤٧/٤ ، ٤٨ كلام خلاصته ما يأتى :

فى قوله تعالى : ﴿ كنتم ﴾ ثلاثة أوجه :

(الوجه الأول ) : أنها تامة بمعنى وجدتم خير أمة ، وهى لا تحتاج إلى خبر ويكون قوله ﴿ خير أمة ﴾ بمعنى الحال .

(الوجه الثانى ) : أنها ناقصة ، والمعنى حينئذ كنتم فى علم الله أو قدرتم فى علم الله تعالى خير أمة أخرجت للناس .

(الوجه الثالث ) : أن كان هنا بمعنى صار . أى صرتم خير أمة ، وهذا أضعف الأقوال .

(٤٥) فى ظلال القرآن : ١٥/٤ .

(٤٦) أنتم توفون سبعين أمة أنتم خيرها

رواه الترمذى التفسير ح ٣٠١ ، وابن ماجه فى الزهد ح ٤٢٨٧ ، ٤٢٨٨ ، وأحمد ح ١٩٥٠٥ ، ١٩٥١٣ ، ١٩٥٢١ ، ١٩٥٢٥ ، ١٩٥٤٥ ، والدارمى فى الرقاق ح ٢٧٦٠ ، من حديث حكيم بن معاوية عن أبيه معاوية البهزى . وقال الترمذى : حديث حسن .

(٤٧) مختصر تفسير ابن كثير ، تحقيق محمد على الصابونى : ٣٠٨/١ .

(٤٨) عرضت على الأمم : فجعل يمر النبى ومعه الرجل ٢٢

البخارى فى الرقاق (٦٥٤١) ومسلم فى الإيمان (٢٧٤/٢٢٠) .

(٤٩) تفسير المنار : ٥٦/١ .

(٥٠) التفسير الوسيط بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر ، حزب ٧ ص ٦٣٨ .

(٥١) فى ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب : ١٦/٤ .

(٥٢) تفسير الكشاف : ٢١٧/١ .

(٥٣) تفسير سورة آل عمران للأستاذ الدكتور محمد سيد طنطاوى ص ٢٨٦ بتصرف .

(٥٤) تفسير الطبرى : ٦/٤ وتفسير المنار : ٥٩/٤ .

(٥٥) تفسير المنار : ٥٩/٤ .

(٥٦) اختار هذا رأى الشيخ محمد عبده فى تفسير المنار : ٥٩/٤ .

(٥٧) تفسير الطبرى : ٣٧/٤ .

(٥٨) تفسير المنار : ٦٠/٤ .

- (٥٩) تفسير الفخر الرازي : ٢٠٢/٨ ، بتصرف .
- (٦٠) تفسير الطبري : ٢٧/٤ ، بتصرف يسير .
- (٦١) ﴿ وما يفعلوا من خير ﴾ ما شرطية . وفعل الشرط قوله ﴿ يفعلوا ﴾ وجوابه قوله ﴿ فلن يكفروا ﴾ .
- (٦٢) تفسير سورة آل عمران للأستاذ الدكتور محمد سيد طنطاوي : ٣٠٠ .
- (٦٣) إن أول ما دخل النقص على بني إسرائيل
- رواه أبو داود في الملاحم ح ٤٣٣٦ ، والترمذي في التفسير ح ٣٠٤٧ ، وابن ماجه في الفتن ح ٤٠٠٦ من حديث عبد الله بن مسعود .
- (٦٤) تفسير المنار : ٦٢/٤ ، باختصار شديد .
- (٦٥) تفسير النيسابوري : ٥١/٤ .
- (٦٦) تفسير النيسابوري : ٥١/٤ - ٥٢ .
- (٦٧) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب : ١٧/٤ .
- (٦٨) تفسير المنار : ٦٥/٤ .
- (٦٩) التفسير الوسيط إشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر - الحزب السابع ، ص ٦٤٦ .
- (٧٠) ما ينبغي لنبي إذا لبس لأمته أن يرتعها
- البخاري في الاعتصام معلقا ، وأحمد ٣/٣٥١ ، والدارمي عن جابر بن عبد الله . والألمة : الدرع ، وقيل : السلاح ، ولأمة الحرب : أداؤه . انظر : النهاية ٢٢٠/٤ .
- (٧١) احموا ظهورنا
- رواه أحمد ح ٢٦٠٤ من حديث ابن عباس .
- (٧٢) تفسير الكشاف : ٤٠٩/١ ، بتصرف .
- (٧٣) المرجع السابق بتصرف .
- (٧٤) مختصر تفسير ابن كثير : ٣١٥/١ .
- (٧٥) مختصر تفسير ابن كثير : ٣١٥/١ ، تحقيق محمد علي الصابوني .
- (٧٦) تفسير النيسابوري بهامش تفسير الطبري : ٦٢/٤ .
- (٧٧) تفسير المنار : ٩٤/٤ .
- (٧٨) د . محمد سيد طنطاوي ، تفسير سورة آل عمران : ص ٢٣٤ .
- (٧٩) أن النبي قنت شهراً يدعو على رعل ، وذكوان
- البخاري في الجنائز (١٣٠٠) ، ومسلم في المساجد (٢٩٧/٦٧٧) التفسير (٩٥) .
- انظر تفسير النيسابوري ، وقد ورد هذا المعنى في تفسير ابن كثير عن البخاري .
- (٨٠) كيف يفلح قوم شحوا نبيهم ١٩
- ذكره البخاري تعليقا في المنازى ، ووصله مسلم في الجهاد ح ١٧٩١ ، والترمذي في التفسير ح ٣٠٠٢ ، وابن ماجه في الفتن ح ٤٠٢٧ .
- وأحمد ح ١١٥٤٥ ، ١٢٤٢٠ ، ١٢٧٢٥ ، ١٣٢٤٥ ، ١٣٦٥٨ ، من حديث أنس بن مالك . ورد ذلك في صحيح مسلم . ومسنند الإمام أحمد .

- (٨١) تفسير الكشاف : ٤١٣/١ .
- (٨٢) تفسير الفخر الرازي : ٣/٩ .
- (٨٣) المرجع السابق .
- (٨٤) التفسير الوسيط لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الشريف حزب ٦٥٤/٧ .
- (٨٥) تفسير القرطبي : ٢٠٢/٤ .
- (٨٦) تفسير ابن جرير الطبري : ٩٠/٤ .
- (٨٧) ألا إن ربا الجاهلية موضوع
- رواه مسلم في الحج ح ١٢١٨ ، وأبو داود في المناسك ح ١٩٠٥ ، وفي البيوع ح ٣٣٣٤ ، وابن ماجه في المناسك ح ٣٠٥٥ ، ٣٠٧٤ ، والدارمي في المناسك ح ١٨٥٠ .
- (٨٨) البر بالبر مثلا بمثل
- البخاري في البيوع ٢١٧٠ ومسلم في المساقاة ١٥٨٦ وأبو داود في البيوع ٣٣٤٨ والترمذي في البيوع ١٢٤٣ وقال : « هذا حديث حسن صحيح » والنسائي في البيوع ٤٥٥٨ وابن ماجه في التجارات ٢٢٥٣ والدارمي في البيوع ٢٥٨/٢ ، كلهم عن عمر بن الخطاب .
- (٨٩) تفسير الكشاف : ٤١٤/١ .
- (٩٠) من كظم غيظا وهو قادر على أن ينفذه
- رواه الترمذي في البر والصلة ح ٢٠٢١ ، وفي صفة القيامة ح ٢٤٩٣ ، وأبو داود في الأدب ح ٤٧٧٧ ، وابن ماجه في الزهد ح ٤١٨٦ ، وأحمد ح ١٥٢١٠ من حديث معاذ بن أنس الجهني . وقال الترمذي : حديث حسن غريب . قلت : وليس فيه : « ملأ الله جوفه أمنا وإيماننا » إنما بقيته بلفظ : « دعاه الله يوم القيامة على رءوس الخلائق يخيّره في أي الحور شاء » .
- (٩١) ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبدا بعفو ٤٤
- رواه مسلم في البر والصلة ح ٢٥٨٨ ، والترمذي في البر والصلة ٢٠٢٩ ، وأحمد ح ٧١٦٥ ، ٨٧٨٢ ، والدارمي في الزكاة ح ١٦٧٦ من حديث أبي هريرة ، وقال الترمذي : حديث حسن صحيح .
- (٩٢) أن تعبد الله كأنك تراه
- رواه البخاري في الإيمان ح ٥٠ ، وفي تفسير القرآن ح ٤٧٧٧ ، ومسلم في الإيمان ح ٨ ، ٩ ، والترمذي في الإيمان ح ٢٦١٠ ، والنسائي في الإيمان ح ٤٩٩٠ ، ٤٩٩١ ، وأبو داود في السنة ح ٤٦٩٥ ، وابن ماجه في المقدمة ح ٦٣ ، ٦٤ ، وأحمد ح ٣٦٩ ، ٣٧٦ ، ٥٨٢٢ ، ٦١٢١ من حديث أبي هريرة ، ومن حديث عمر بن الخطاب . وقال الترمذي : حديث حسن صحيح .
- (٩٣) ليس الواصل بالمكافئ
- رواه البخاري في الأدب ح ٥٩٩١ ، والترمذي في البر والصلة ح ١٩٠٨ ، وأبو داود في الزكاة ح ١٦٩٧ ، وأحمد ح ٦٤٨٨ ، ٦٧٤٦ ، ٦٧٧٨ من حديث عبد الله بن عمرو . وقال الترمذي : حديث حسن صحيح .
- (٩٤) ما أصر من استغفر
- رواه الترمذي في الدعوات ح ٣٥٥٩ ، وأبو داود في الصلاة ح ١٥١٤ من حديث أبي بكر الصديق . وقال الترمذي : حديث غريب إنما نعرفه من حديث أبي نصيرة وليس إسناده بالقوى .
- (٩٥) تفسير الفخر الرازي : ١٢/٩ .
- (٩٦) تفسير الطبري : ١٠١/٤ صفوة التفاسير لمحمد على الصابوني : ٢٣١/١ .
- (٩٧) مختصر تفسير ابن كثير ، تحقيق محمد على الصابوني : ٢٢١/١ .

- (٩٨) في ظلال القرآن . للأستاذ سيد قطب : ٣٨/٤ .
- (٩٩) تفسير الكشاف : ٤١٨/١ .
- (١٠٠) التفسير الوسيط ، مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر . الحزب ٧ ص ٦٦٦ .
- (١٠١) تفسير المنار : ١٢٨/٤ ، نقلاً عن تفسير الكشاف .
- (١٠٢) تفسير الطبري : ٧١/٤ .
- (١٠٣) تفسير المنار : ١٢٨/٤ .
- (١٠٤) قال صاحب الكشاف : وقوله ﴿ ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ﴾ بمعنى ولما تجاهدوا . لأن العلم متعلق بالمعلوم ، فنزل نفى العلم منزلة نفى متعلقه لأنه منتف بانتقائه ، يقول الرجل : ما علم الله من فلان خيراً ، يريد ما فيه خير حتى يعلمه .
- وقال الدكتور محمد سيد طنطاوي : والمعنى : بل أحسبتم أن تدخلوا الجنة . وتناولوا كرامة ربكم . وشرف المنازل عنده مع أنكم لم تجاهدوا في سبيل الله جهاد الصابرين على شدائده ومتاعبه ومطالبه إن كنتم تحسبون هذا الحساب فهو ظن باطل يجب عليكم الإقلاع عنه .
- (١٠٥) كان هنا ناقصة وقوله ﴿ أن تموت ﴾ في محل رفع اسمها ، وقوله ﴿ لنفس ﴾ متعلق بمحذوف وقع خبراً لها ، والاستثناء مفرغ من أعم الأحوال والأسباب . أي ما كان لها أن تموت في حالة من الأحوال أو لسبب من الأسباب ، إلا ما دونها لها منه سبحانه . والباء في قوله ﴿ إلا بإذن الله ﴾ للمصاحبة .
- وقوله ﴿ كتابا ﴾ مفعول مطلق مؤكد لمضمون الجملة قبله ، وعامله مضمرة والتقدير : كتب الله ذلك كتاباً مؤجلاً ، أي له أجل معلوم لا يتقدم عنه ولا يتأخر ، وهو آت لا ريب فيه . وقوله ﴿ مؤجلاً ﴾ صفة لقوله ﴿ كتابا ﴾ .
- (١٠٦) تفسير المنار : ١٣٩/ ٤ .
- (١٠٧) تفسير المنار : ١٤٠/ ٤ .
- (١٠٨) تفسير المنار : ١٤١/ ٤ .
- (١٠٩) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب : ٤٥/٤ .
- (١١٠) كان هنا ناقصة وقوله ﴿ قولهم ﴾ بالنصب خبرها ، واسمها الاسم المتحصل من أن وما بعدها ، في قوله ﴿ إلا أن قالوا ﴾ والاستثناء مفرغ ، أي : ما كان قولهم في ذلك المقام ، وفي غيره من المواطن ، إلا قولهم هذا الدعاء ، أي هو دأبهم ودينتهم .
- (١١١) تفسير الألوسي : ٨٧/٤ .
- (١١٢) تفسير الطبري : ٨٠/٤ .
- (١١٣) تفسير المنار : ١٤٥/ ٤ .
- (١١٤) تفسير الطبري : ٨١/٤ .
- (١١٥) مختصر من تفسير الطبري للآية : ٨١/٤ .
- (١١٦) تفسير الفخر الرازي : ٣٢/٩ باختصار وحذف .
- (١١٧) انظر تفسير المنار : ١٤٧/٤ . والفخر الرازي : ٣٢/٩ .
- (١١٨) تفسير المنار : ١٤٧/ ٤ ، بتصريف .
- (١١٩) هامش تفسير الطبري : ١٠٧/٤ - ١٠٨ .
- (١٢٠) د . عبد الله شحاتة : في نور القرآن : ٨٣ ، الهيئة المصرية العامة للكتاب .



- (١٢١) تفسير المنار : ٤ / ١٥٤ ، بتصرف .
- (١٢٢) تفسير المنار : ٤ / ١٥٤ ، بتصرف واختصار .
- (١٢٣) تفسير المنار : ٤ / ١٥٦ ، بتصرف واختصار .
- (١٢٤) تفسير الفخر الرازي : ٩ / ٥١ .
- (١٢٥) التفسير الحديث للأستاذ محمد عزة دروزة : ٨ / ١٧٠ .
- (١٢٦) التفسير الحديث للأستاذ محمد عزة دروزة : ٨ / ١٧٢ .
- (١٢٧) أخرجه ابن أبي شيبة في مسنده ، والبخارى في الأدب ، وأشار إليه الترمذى في آخر باب الجهاد .
- (١٢٨) حكاية الواقدي عن الكلبى ، ومقاتل .
- (١٢٩) متاع لمسافر .
- (١٣٠) هو فى النار
- رواه البخارى فى الجهاد والسير ح ٢٠٧٤ ، وابن ماجه فى الجهاد ح ٢٨٤٩ ، وأحمد ح ٦٤٥٧ من حديث عبد الله بن عمرو .  
غلها : سرقها من الغنيمة . رواه البخارى نقلا عن تاج الأصول : ٤ / ٣٩١ . كتاب الجهاد .
- (١٣١) انظر أبا داود فى كتاب الجهاد - باب تعظيم الفلول .
- (١٣٢) نصر ، مطبوعى والطبرى والخازن فى تفسير الآية . وفيها روايات أنها نزلت فى حق شهداء بدر أو أحد أو بدر واحد ، أو شهداء بدر معونة .
- (١٣٣) مازالت الملائكة تظله بأجنحتها
- رواه البخارى فى الجنائز ح ١٢٤٤ ، ١٢٩٣ ، وفى الجهاد ح ٢٨١٦ ، وفى المغازى ح ٤٠٨٠ . ومسلم فى فضائل الصحابة ح ٢٤٧١ .  
والنسائى فى الجنائز ح ١٨٤٢ ، ١٨٤٥ ، وأحمد ح ١٣٧٧٥ ، ١٣٨٨٣ من حديث جابر بن عبد الله .  
أخرجه البخارى ومسلم والنسائى ، وانظر مختصر تفسير ابن كثير تحقيق الصابونى : ١ / ٣٣٦ .
- (١٣٤) لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم
- رواه أبو داود فى الجهاد ح ٢٥٢٠ ، وأحمد ح ٢٣٨٤ . من حديث ابن عباس . قلت : فى إسناده محمد بن إسحاق ، وقد عنعنه .
- (١٣٥) أسباب النزول للواحدي : ٧٣ .
- (١٣٦) المرجع السابق : ٧٤ .
- (١٣٧) تفسير القرطبي : ٤ / ٢٦٨ .
- (١٣٨) تفسير سورة آل عمران للأستاذ الدكتور محمد سيد طنطاوى : ٤٤٤ .
- (١٣٩) يا أم حارثة إنها جنان وليست جنة
- رواه البخارى فى الجهاد ح ٢٨٠٩ ، وفى المغازى ح ٢٩٨٢ ، وفى الرقاق ح ٦٥٥٠ ، ٦٥٦٧ ، وأحمد ح ١٢٧٨٨ ، ١٢٨٣٨ ، ١٣٣٣٠ ، ١٣٣٧٦ .
- ١٣٥٩٩ ، ١٣٦٠٢ من حديث أنس بن مالك .
- (١٤٠) هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجدك فتقوم ولا تفتر
- رواه البخارى فى الجهاد والسير ح ٢٧٥٨ ، والنسائى فى الجهاد ح ٢١٢٨ ، وأحمد ح ٨٢٣٥ من حديث أبى هريرة ، ولفظه : " هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجدك فتقوم ولا تفتر وتصوم ولا تقطر " . قال : ومن يستطيع ذلك . قال أبو هريرة : " إن فرس المجاهد ليست فى طوله فيكتب له حسنات " . اهـ

- (١٤١) تفسير ابن كثير والألوسي والفخر الرازي والطبري والطبرسي والخازن .
- (١٤٢) ج ٣ ص ٩٠ - ٩١ و ١٠٠ - ١٠٢ .
- (١٤٣) هذه رواية ابن سعد .
- (١٤٤) انظر تفسير الطبري والخازن .
- (١٤٥) هو جابر بن عبد الله ، وهو الوحيد الذي سمح له بالخروج إلى حمراء الأسد ممن لم يشهدوا غزوة أحد . وانظر تفسير ابن كثير .
- (١٤٦) التفسير الحديث ، للأستاذ محمد عزة دروزة : ١٨٧/٨ .
- (١٤٧) من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته
- رواه البخاري في الزكاة ح ١٤٠٣ ، ١٤٠٤ ، وفي تفسير القرآن ح ٤٥٦٥ ، والنسائي في الزكاة ح ٢٤٨٢ ، وابن ماجه في الزكاة ح ١٧٨٧ .
- وأحمد ح ٨٤٤٧ من حديث أبي هريرة .
- (١٤٨) التفسير الحديث ، للأستاذ محمد عزة دروزة : ١٩٤/٨ .
- (١٤٩) الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل
- بوب به البخاري في كتاب المرضى ، ورواه الترمذي في الزهد ح ٢٣٩٨ ، وابن ماجه في الفتن ح ٤٠٢٣ ، وأحمد ح ١٤٨٤ ، ١٤٩٧ ، ١٥٥٨ ، ١٦١٠ ، والدارمي في الرقاق ح ٢٧٨٣ من حديث سعد بن أبي وقاص ، وقال الترمذي : حديث حسن صحيح .
- (١٥٠) يا سعد ألم تسمع ما قال أبو الحباب
- رواه البخاري في تفسير القرآن ح ٤٥٦٦ ، وفي الأدب ح ٦٢٠٧ ، وفي الاستئذان ح ٦٢٥٤ ، وفي الاستئذان ح ٦٢٥٤ ، ومسلم في الجهاد والسير ح ١٧٩٨ ، وأحمد ح ٢١٢٦٠ من حديث أسامة بن زيد .
- (١٥١) مختصر تفسير ابن كثير تحقيق محمد علي الصابوني : ٣٤٥/١ .
- (١٥٢) من سئل عن علم فكتمه
- رواه الترمذي في العلم ح ٢٦٤٩ ، وأبو داود في العلم ح ٣٦٥٨ ، وابن ماجه في المقدمة ح ٢٦٦ ، وأحمد ح ٧٥١٧ ، ٧٨٨٣ ، ٧٩٨٨ ، ٨٣٢٨ ، ٨٤٢٤ ، ١٠٠٤٨ ، من حديث أبي هريرة . وقال الترمذي : حديث حسن صحيح . ورواه ابن ماجه في المقدمة ح ٢٦٤ من حديث أنس بن مالك .
- (١٥٣) في ظلال القرآن بقلم سيد قطب : ٥٤٥/٤ .
- (١٥٤) في ظلال القرآن بقلم سيد قطب : ٥٤٥/٤ .
- (١٥٥) بت عند خالتي ميمونة
- رواه البخاري في الوضوء ح ١٣٨ ، وفي الأذان ح ٦٩٩ ، ٨٥٩ ، وفي تفسير القرآن ح ٤٥٦٩ ، ٤٥٧٠ ، ومسلم في صلاة المسافرين ح ٧٦٣ ، والنسائي في الإمامة ح ٨٠٦ ، وفي التطبيق ح ١١٢١ ، وأبو داود في الصلاة ح ١٣٥٦ ، ١٣٦٥ ، وابن ماجه في الطهارة ح ٤٢٣ ، وفي إقامة الصلاة ح ٩٧٣ ، وأحمد ح ١٩١٥ ، ٣١٦٠ ، ٣١٨٤ ، ٣٢٩١ ، ٣٢٩١ ، ٣٣١٤ ، ٣٣٦٢ ، ٣٣٧٩ ، ٣٥٠٤ من حديث ابن عباس .
- مختصر تفسير ابن كثير ، تحقيق محمد علي الصابوني : ٣٤٧/١ .
- (١٥٦) انظر تفسير القاسمي : ١٠٦٦/٤ .
- (١٥٧) صل قائما فإن لم تستطع فقاعدا
- رواه البخاري في الجمعة ح ١١١٧ ، والترمذي في الصلاة ح ٣٧١ ، وأبو داود في الصلاة ح ٩٥٢ ، وابن ماجه في إقامة الصلاة ح ١٢٢٣ ، والنسائي في قيام الليل ح ١٦٦٠ ، وأحمد ح ١٩٣١٨ من حديث عمران بن حصين .
- مختصر تفسير ابن كثير تحقيق محمد علي الصابوني : ٣٤٦/١ .

- (١٥٨) إذا صلى أحدكم فليبدأ بالتحميد  
رواه الترمذى فى الدعوات ح ٣٤٧٧ ، وأبو داود فى الصلاة ح ١٤٨١ ، وأحمد ح ٢٣٤١٩ من حديث فضالة بن عبيد . وقال الترمذى :  
حديث حسن صحيح .  
أخرجه أبو داود فى ٨ كتاب الوتر . ٢٢ باب الدعاء حديث ١٤٨١ نقلاً عن تفسير القاسمى ١٠٦٨/٤ .
- (١٥٩) نعم وأنت صابر محتسب - القتل فى سبيل الله .  
رواه مسلم فى الإمارة ح ١٨٨٥ ، والترمذى فى الجهاد ح ١٧١٢ ، والنسائى فى الجهاد ح ٣١٦٥ ، وأحمد ح ٢٢٠٣٦ ، ٢٢٠٧٩ ، ٢٢١٢٠ ،  
ومالك فى الجهاد ح ١٠٠٣ ، والدارمى فى الجهاد ح ٢٤١٢ من حديث أبى قتادة . وقال الترمذى : حديث حسن صحيح . قلت : ولفظه :  
نعم وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر إلا الدين فإن جبريل قال لى ذلك .
- (١٦٠) يا مكة لأنت أحب بلاد الله إلى  
رواه الترمذى فى المناقب ح ٢٩٢٦ ، من حديث ابن عباس بلفظ : " ما أطيبك من بلد وأحبك إلي ولولا أن قومى أخرجونى منك ما سكنت  
غيرك " . وقال : حديث حسن صحيح غريب . رواه أحمد ح ١٨٢٤٢ من حديث أبى هريرة بنحوه .
- (١٦١) لا أسمع الله ذكر النساء فى الهجرة  
رواه الترمذى فى تفسير القرآن ح ٣٠٢٣ من حديث أم سلمة .
- (١٦٢) انظر علوم القرآن للمؤلف . موضوع أسباب النزول . وانظر أيضاً المرأة المسلمة بين الماضى والحاضر للمؤلف ، وانظر تفسير الآيات فى  
كتاب التفسير الحديث للأستاذ محمد عزة دروزة : ٢٠١/٨ .
- (١٦٣) ما الدنيا فى الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه  
رواه مسلم فى الجنة وصفة نعيمها ح ٢٨٥٨ ، والترمذى فى الزهد ح ٢٢٢٣ ، وابن ماجه فى الزهد ح ٤١٠٨ ، وأحمد ح ١٧٥٤٧ ، ١٧٥٤٨ ،  
١٧٥٥١ ، ١٧٥٥٣ ، ١٧٥٥٩ ، ١٧٥٦٠ من حديث المستورد . وقال الترمذى حديث حسن صحيح .  
صحيح مسلم ج ٢ ص ٥٤٠ (باب فناء الدنيا) .
- (١٦٤) انظر تفسير الطبرى والطبرسى وابن كثير والخازن والبغوى والزمخشري .
- (١٦٥) أخرجه مسلم فى كتاب الطهارة .
- (١٦٦) ألا أخبركم بما يمعوا الله به الخطايا  
رواه مسلم فى الطهارة ح ٢٥١ ، والترمذى فى الطهارة ح ٥١ ، والنسائى فى الطهارة ح ١٤٣ ، وأحمد ح ٧١٦٨ ، ٧٦٧٢ ، ومالك فى النداء  
للصلاة ح ٣٨٦ من حديث أبى هريرة ورواه ابن ماجه فى المساجد ح ٧٧٦ ، وأحمد ح ١٠٦١١ من حديث أبى سعيد الخدرى .
- (١٦٧) تمس عبد الدرهم لتمس عبد الدينار لتمس عبد الخميصة )  
البخارى فى الجهاد ٢٨٨٧ ، وفى الرقاق ح ٦٤٣٥ ، وابن ماجه فى الزهد ح ٤١٥٣ ، ٤١٣٦ من حديث أبى هريرة . الخميصة : الثوب  
المخطط .
- (١٦٨) قوله : وإذا شيك فلا انتقش أى : إذا أصابه شوكة فلا وجد من يخرجها منه بالمنقاش .
- (١٦٩) قال ابن الجوزى : المعنى أنه خامل الذكر لا يقصد السمو والرفعة .
- (١٧٠) رباط يوم وليلة فى سبيل الله خير من صيام شهر وقيامه  
مسلم فى الإمارة ١٩١٣ ، والترمذى فى الجهاد ح ١٦٦٥ وقال : حديث حسن ، والنسائى فى الجهاد ٣١٦٧ ، وأحمد ح ٢٢٢٢٣ ، ٢٢٢١٦ من  
حديث سلمان الفارسي .
- (١٧١) أخرجه مسلم فى ٣٣ - كتاب الإمارة .

- (١٧٢) حرمت النار - عينان لا تمسهما النار : عين بكت من خشية الله ٩٧ .  
يشير إلى حديث "عينان لا تمسهما النار : عين بكت من خشية الله ، وعين باتت تحرس في سبيل الله" رواه الترمذى في فضائل الجهاد ١٦٢٩ وقال : "حديث ابن عباس حديث حسن لا نعرفه إلا من حديث شعيب بن زريق . قلت : شعيب هذا ، ضعفه بعضهم .
- (١٧٣) أخرجه مسلم في ٦ - كتاب صلاة المسافرين وقصرها .
- (١٧٤) يؤتى بالقرآن يوم القيامة وأهله  
مسلم في صلاة المسافرين ٨٠٥ ، والترمذى في فضائل القرآن ح ٢٨٨٢ ، وقال : غريب وأحمد ح ١٧١٨٥ . من حديث نواس بن سمعان .
- (١٧٥) حزقان : سريان أو مجموعتان
- (١٧٦) المراد الآيات التي تبدأ من قوله تعالى : ﴿إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ...﴾ آية ١٩٠ إلى آخر السورة وهي ١١ آية .
- (١٧٧) مقتبس من تفسير القرآن الكريم للإمام محمود شلتوت ، ط ٢ ، ص ٢٠٧ .
- (١٧٨) المنتخب في تفسير القرآن الكريم : ١١٢ .
- (١٧٩) استوصوا بالنساء خيراً  
رواه البخارى في أحاديث الأنبياء ح ٣٣٣١ ، وفي النكاح ح ٥١٨٦ ، ومسلم في الرضاع ح ١٤٦٨ ، وأحمد ح ١٠٠٧١ ، والدارمى في النكاح ح ٢٢٢١ من حديث أبي هريرة .
- (١٨٠) تفسير الفخر الرازى : ١٦١/٩ .
- (١٨١) تفسير الكشاف : ٤٦٢/١ .
- (١٨٢) من استعاض بالله فأعيزوه .. من سألكم بالله فأعطوه  
أبو داود في الزكاة ١٦٧٢ ، والنسائى في الزكاة ٢٥٦٧ ، وأحمد ٦٨/٢ ، ٩٦ ، ٩٩ كلهم عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه .
- (١٨٣) من سره أن يبسط له في رزقه  
البخارى في البيوع ٢٠٦٧ ، ومسلم في البر والصلة ٢٥٥٧ ، وأبو داود في الزكاة ١٦٩٣ ، كلهم عن أنس .
- (١٨٤) الرحم معلقة بالعرش  
رواه مسلم في البر والصلة ح ٢٥٥٥ ، من حديث عائشة .
- (١٨٥) محاضرات في التفسير لطلبة السنة الرابعة بكلية دار العلوم - جامعة القاهرة . مخطوط أملاه على الطلبة د . محمد عبد الله دراز في العام الجامعى ١٩٥٤-١٩٥٥م .
- (١٨٦) تفسير المنار : ٢٨٥/٤ ، أنظر التراث للجميع ، الهيئة المصرية العامة للكتاب العدد ١٨ جزء ٤ ص ٢٨٥ طبعة ثانية مأخوذة عن الطبعة الأولى .
- (١٨٧) د . محمد بلتاجى : دراسات في أحكام الأسرة ، مكتبة الشباب بالقاهرة : ٤٧١ .
- (١٨٨) د . محمد عبد الله دراز تفسير سورة النساء . مخطوط ، والمرأة في القرآن والسنة لمحمد عزة دروزة . ص ١١٧ .
- (١٨٩) على حسب الله ، الزواج في الشريعة الإسلامية الطبعة الأولى ص ١١٥ .
- (١٩٠) راجع مطالبة بعض الأوربيات بتعدد الأزواج للرجل الواحد : ٣٦٠/٤ من تفسير المنار . وراجع كلاما حسنا للمرحوم الشيخ أحمد شاكر في من يريد منع التعدد : ١٠٢/٣ - ١٠٩ ، عمدة التفسير للحافظ ابن كثير .
- (١٩١) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير تحقيق أحمد شاكر : ١٠٢ ، هامش .

- (١٩٢) اللهم هذا قسمي فيما أملك  
رواه أبو داود في النكاح ح ٢١٣٤، والترمذي في النكاح ح ١١٤٠، والنسائي في عشرة النساء ح ٣٩٤٣، وابن ماجه في النكاح ح ١٩٧١، وأحمد ح ٢٤٥٨٧، والدارمي في النكاح ح ٢٢٠٧ من حديث عائشة، واللفظ لأبي داود، وأشار الترمذي إلى تضعيفه.
- (١٩٣) من كانت له امرأتان فمال إلى إحدهما دون الأخرى  
أبو داود في النكاح ٢١٣٣ والترمذي في النكاح ١١٤١، والنسائي في عشرة النساء ٣٩٤٢ وابن ماجه في النكاح ١٩٦٩.
- (١٩٤) رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه عن ابن عباس .
- (١٩٥) نداء للجنس اللطيف يوم المولد النبوي الشريف، تأليف رشيد رضا، ص ٤٥ .
- (١٩٦) الضمير في ﴿ منه ﴾ يعود إلى الصدقات أي المهور. ﴿ نفسا ﴾ منصوب على التمييز من الضمير وهو نون النسوة في قوله: ﴿ طبن ﴾ . والتمييز محول عن الفاعل. والأصل فإن طابت أنفسهن عن شيء منه فكلوه .
- (١٩٧) محاضرات في التفسير لطلبة ليسانس كلية دار العلوم سنة ١٩٥٤ / ١٩٥٥ .
- (١٩٨) ألا من ولي يتيما له فليتجر فيه  
رواه الترمذي في الزكاة ح ٦٤١، من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، وقال: في إسناده مقال لأن المثني بن الصباح يضعف في الحديث .
- (١٩٩) تفسير القرآن الكريم للإمام الأكبر محمود شلتوت - الأجزاء العشرة الأولى ص ١٨٣ .
- (٢٠٠) تفسير سورة النساء للدكتور محمد سيد طنطاوي . ص ٥١ .
- (٢٠١) تفسير القرآن الكريم، الطبعة الثالثة: ١٨٤ للأستاذ محمود شلتوت .
- (٢٠٢) تفسير الفخر الرازي: ١٩٠/٩ .
- (٢٠٣) التفسير الوسيط، لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر حزب ٨ ص ٧٦٠ .
- (٢٠٤) انظر مختصر تفسير ابن كثير: ٣٦٠/١ .
- (٢٠٥) هي محكمة وليست بمنسوخة .
- رواه البخاري في تفسير القرآن ح ٤٥٧٦ من قول ابن عباس .
- (٢٠٦) تفسير القرطبي: ٤٩/٥ .
- (٢٠٧) وهو أول من نقط المصاحف وتوفي سنة ١٢٩ هـ .
- (٢٠٨) تبصرة المتذكر، وتذكرة المتبصر . لأحمد بن يوسف الموصلي الكواشي تحقيق السيدة/ مفيدة آدم محمد زين: ٦٣٢ .
- (٢٠٩) تفسير سورة النساء . للأستاذ / محمد سيد طنطاوي: ٦٧ .
- (٢١٠) تفسير التحرير والتوير: ٢٥٣ .
- (٢١١) في ظلال القرآن: ٨٩/٤ .
- (٢١٢) تفسير الفخر الرازي: ١٠٠/٩ .
- (٢١٣) انظر اللسان: ٢٠١/١٩، وانظر تفسير الكواشي المسمى (تبصرة المتذكر وتذكرة المتبصر) تحقيق الأستاذة مفيدة آدم: ٦٣٣. رسالة ماجستير بإشراف المؤلف .

- (٢١٤) رَوَاهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ . وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ ، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ .  
رَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي الْوَصَايَا ح ٣٦٦٩ ، وَأَبُو دَاوُدَ فِي الْوَصَايَا ح ٢٨٧١ ، مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ .
- (٢١٥) تَفْسِيرُ ابْنِ كَثِيرٍ : ٤٥٧/١ .
- (٢١٦) تَفْسِيرُ الْفَخْرِ الرَّازِيِّ : ٢٠٢/٩ .
- (٢١٧) اجْتَنَبُوا السَّبْعَ الْمَوْبِقَاتِ
- رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْوَصَايَا ح ٢٧٦٧ ، وَمُسْلِمٌ فِي الْإِيمَانِ ح ٨٩ ، وَالنَّسَائِيُّ فِي الْوَصَايَا ح ٣٦٧١ ، وَأَبُو دَاوُدَ فِي الْوَصَايَا ح ٢٨٧٤ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ .
- (٢١٨) أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ
- رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي الطَّلَاقِ ح ٥٣٠٤ ، وَفِي الْأَدَبِ ح ٦٠٠٥ ، وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الْبِرِّ وَالصَّلَةِ ح ١٩١٨ ، وَأَبُو دَاوُدَ فِي الْأَدَبِ ح ٥١٥٠ ، وَأَحْمَدُ ح ٢٢٣١٢ ، مِنْ حَدِيثِ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ ، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ : حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَمَالِكٌ فِي الْجَامِعِ ح ١٧٦٨ بِإِسْنَادٍ .
- (٢١٩) الْمُنْتَخَبُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ . الْمَجْلِسُ الْأَعْلَى لِلشُّعُونَ الْإِسْلَامِيَّةِ بِالْقَاهِرَةِ : ١١٥ .
- (٢٢٠) قَالَ تَعَالَى : يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ أَمَرُوا هَلْكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الشُّكْلَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ . (النساء : ١٧٦) .
- (٢٢١) قَالَ تَعَالَى : وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلِكُمُ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يَوْصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ . (النساء : ١٢) .
- (٢٢٢) قَالَ تَعَالَى : وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلِلَّهِنَّ الثُّمْنُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يَوْصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ . (النساء : ١٢) .
- (٢٢٣) قَالَ تَعَالَى : يَوْصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلِلَّهِنَّ ثُلَاثُ مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ . (النساء : ١١) .
- (٢٢٤) قَالَ تَعَالَى : وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدْسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ ....
- (٢٢٥) قَالَ تَعَالَى : وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدْسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ الشُّدْسُ .
- (٢٢٦) قَالَ تَعَالَى : وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورِثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدْسُ إِنْ كَانَ لَهُمَا شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ . (النساء : ١٢) . وَالْمُرَادُ بِالْكَلَالَةِ مَنْ لَا وَلَدَ لَهُ وَلَا وَالِدَ ، وَالْإِجْمَاعُ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْأَخِ ، وَالْأُخْتِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ الْإِخْوَةُ لِأَمِّ هَقَقْتُ ، انْظُرِ الْمِيرَاثَ فِي الشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ لِلْأَسْتَاذِ عَلَى حَسَبِ اللَّهِ : ٥٦ .
- (٢٢٧) إِنْ الرَّجُلُ لِيَعْمَلَ سِتِينَ سَنَةً بِطَاعَةِ اللَّهِ ، ثُمَّ يَجُورُ فِي وَصِيَّتِهِ
- رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ فِي الْوَصَايَا ٢٧٠٤ وَاللَّفْظُ لَهُ ، التِّرْمِذِيُّ فِي الْوَصَايَا ٢١١٧ وَقَالَ : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ ، وَأَبُو دَاوُدَ فِي الْوَصَايَا ح ٢٨٦٧ ، وَأَحْمَدُ ح ٧٦٨٤ ، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ .
- مُخْتَصَرُ تَفْسِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ : ٣٦٦ . وَنَقَلَ حَدِيثًا آخَرَ عَنْ أَبِي دَاوُدَ فِي بَابِ الْإِضْرَارِ فِي الْوَصِيَّةِ . وَهُوَ فِي نَفْسِ مَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ .
- (٢٢٨) خَذُوا عَنِّي خَذُوا عَنِّي قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا
- مُسْلِمٌ فِي الْحُدُودِ ١٦٩٠ وَأَبُو دَاوُدَ فِي الْحُدُودِ ٤٤١٥ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الْحُدُودِ ١٤٣٤ وَقَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَابْنُ مَاجَهَ فِي الْحُدُودِ ٢٥٥٠ وَالدَّارِمِيُّ فِي الْحُدُودِ ١٨١/٢ ، كُلُّهُمْ عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ ، وَأَحْمَدُ ٤٧٦/٢ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْحَبِيقِ .
- (٢٢٩) مُخْتَصَرُ تَفْسِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ : ٣٦٦/١ بِتَصْرِيفٍ وَاخْتِصَارٍ .
- (٢٣٠) الْمَبْسُوطُ : ٤٤/٩ .
- (٢٣١) انْظُرِ الْمَدُونَةَ : ٢٣٦/٦ . وَالْجَامِعُ لِأَحْكَامِ الْقُرْآنِ : ١٦٥٨ .

- (٢٣٢) تفسير الألوسي : ٢٣٦/٥ .
- (٢٣٣) تفسير سورة النساء للأستاذ/ محمد سيد طنطاوى : ١٠٦ .
- (٢٣٤) يا عبادى . إني حرمت الظلم على نفسى  
مسلم فى البر والصلة والآداب ٢٥٧٧ ، وأحمد ١٦٠/٥ ، كلاهما عن أبى ذر رضى الله عنه .
- (٢٣٥) لفظ التوبة مبتداً ، وقوله : ﴿ للذين يعملون السوء بجهالة ﴾ متعلق بمحذوف خبر ، وقوله ﴿ على الله ﴾ متعلق بمحذوف صفة للتوبة  
أى إنما التوبة الكائنة على الله كائنة للذين يعملون السوء بجهالة .
- (٢٣٦) أى تدركه غرغرة الموت .
- (٢٣٧) إن الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغر  
الترمذى فى الدعوات ٣٥٣٧ وقال : "حديث حسن غريب" ، وابن ماجه فى الزهد ٤٢٥٢ وقال البوصيرى فى الزوائد : "فى إسناده الوليد  
بن مسلم ، وهو مدلس ، وقد عنفنه . وكذلك مكحول الدمشقى" ، وأحمد ١٣٢/٢ ، ١٥٣ كلهم عن ابن عمر .
- (٢٣٨) أن تصدق وأنت صحيح شحيح  
رواه البخارى فى الزكاة ح ١٤١٩ ، وفى الوصايا ح ٢٧٤٨ ، ومسلم فى الزكاة ح ١٠٣٢ ، والنسائى فى الزكاة ح ٢٥٤٢ ، وفى الوصايا ٣٦١١ .  
وأبو داود فى الوصايا ح ٢٨٦٥ ، وابن ماجه فى الوصايا ح ٢٧٠٦ ، وأحمد ح ٧١١٩ ، ٩٤٧٦ . من حديث أبى هريرة .
- (٢٣٩) أى : أفضل الصدقة وأفضل الأعمال الصالحة ما عمله الإنسان فى صحته وقوته والدنيا مقبلة عليه . وهو قادر على الطاعة والمصيبة  
، ولا تؤخر الصدقة إلى أن يهجم الموت فتوصى بالمال لفلان وفلان ، ممن لهم عليك ديون أو صدقات واجبة ، أو صلة للرحم . أو أى عمل  
صالح توصى به . (وقد صار المال إلى فلان) أى : أصبح المال ملكاً لورثتك .
- (٢٤٠) كانوا إذا مات الرجل كان أولياؤه  
رواه البخارى فى تفسير القرآن ح ٤٥٧٩ موقوفاً على ابن عباس .
- (٢٤١) رواه الطبرانى عن ابن عباس .
- (٢٤٢) استوصوا بالنساء خيراً  
تقدم تخريجه رواه الترمذى وقال : حسن صحيح ، ورواه مسلم فى صحيحه عن جابر فى خطبة حجة الوداع .
- (٢٤٣) فى ظلال القرآن : ٩٨/٤ .
- (٢٤٤) تفسير القرطبي : ١٠٢/٥ .
- (٢٤٥) رواه الإمام أحمد .
- (٢٤٦) خير الصداق أيسره  
ذكره أبو داود فى النكاح تحت حديث رقم ٢١١٧ تعليقاً من حديث عمر بن الخطاب ، وهو بلفظ : خير النكاح أيسره . أخرجه أبو داود  
فى باب «من تزوج ولم يسم صداقاً حتى مات» من كتاب النكاح : ٢٢١/٢ .
- (٢٤٧) إن أعظم النساء بركة أيسرهن مؤونة  
أحمد ٨٢/٦ ، ١٤٥ ، والبيهقى فى السنن الكبرى فى الصداق ٢٣٥/٧ .
- (٢٤٨) انظر تفسير ابن كثير : ٤٦٨/١ : ومختصر تفسير ابن كثير : ٣٧٠/١ ، وتفسير القرطبي : ١٦٧٤ . وأسباب النزول للواحدي : ٩٨ .
- (٢٤٩) مختصر تفسير ابن كثير : ٣٧٠/١ .

(٢٥٠) حجة الله البالغة : ٩٨/٢ .

(٢٥١) يحرم من الرضاع ما يعرم من النسب

رواه البخارى فى الشهادات ح ٢٦٤٥ ، وفى النكاح ح ٥٢٢٩ ، ومسلم فى الرضاع ح ١٤٤٤ ، ١٤٤٥ ، ١٤٤٧ ، والنسائى فى النكاح ح ٣٣٠١ .  
٣٣٠٢ ، ٣٣٠٦ . وأبو داود فى النكاح ح ٢٠٥٥ ، وابن ماجه فى النكاح ح ١٩٣٧ ، ١٩٣٨ ، وأحمد ح ٢٤٨٦ ، ٢٦٢٨ ، ٢٣٦٥ ، ٢٣٧٢٢ ، ومالك  
فى الرضاع ح ١٢٧٨ ، ١٢٩١ ، والدارمى فى النكاح ح ٢٢٤٧ ، ٢٢٤٨ ، ٢٢٤٩ .

(٢٥٢) لا تحرم المصّة ولا المصتان

رواه مسلم فى الرضاع ح ١٤٥٠ ، والترمذى فى الرضاع ح ١١٥٠ ، والنسائى فى النكاح ح ٣٣٠٩ ، ٣٣١٠ ، وأبو داود فى النكاح ح ٢٠٦٣ .  
وابن ماجه فى النكاح ح ١٩٤١ ، وأحمد ح ١٥٦٨٩ ، ٢٣٥٠٦ ، ٢٤١٢٣ ، والدارمى فى النكاح ح ٢٢٥١ .

(٢٥٣) لا تحرم الرضعة

رواه مسلم فى الرضاع ح ١٤٥١ ، وابن ماجه فى النكاح ح ١٩٤٠ من حديث أم الفضل .  
مختصر تفسير ابن كثير : ٣٧٣/١ .

(٢٥٤) أسلمت وعندى امرأتان أختان

أبو داود فى الطلاق ح ٢٢٤٣ ، والترمذى فى النكاح ح ١١٢٩ ، وابن ماجه فى النكاح ح ١٩٥٠ ، وأحمد ح ٢٣٢/٤ ، كلهم عن فيروز الديلمى .

(٢٥٥) مختصر تفسير ابن كثير : ٣٧٤/١ .

(٢٥٦) لا تتكح المرأة على عمتها ولا على خالتها

البخارى فى النكاح ح ٥١٠٨ - ٥١١٠ ، ومسلم فى النكاح ح ١٤٠٨ ، وأبو داود فى النكاح ح ٢٠٦٥ ، والترمذى فى النكاح ح ١١٢٦ ، وأحمد ح ٤٠١/٢ .  
٤٢٣ .

★ ★ ★

تمت الهوامش وتفريغ الأحاديث

بحمد الله وبها تم الجزء الرابع



## محتويات الكتاب

| رقم الآيات | أول الآيات                                | رقم الصفحة |
|------------|-------------------------------------------|------------|
|            | <b>أولاً : سورة آل عمران ٩٣-٢٠٠</b>       |            |
| ٩٣         | ﴿ كل الطعام كان حلالاً لنبي إسرائيل ... ﴾ | ٦٢٧        |
| ٩٤         | ﴿ فمن افترى على الله الكذب ... ﴾          | ٦٢٧        |
| ٩٥         | ﴿ قل صدق الله ... ﴾                       | ٦٢٧        |
| ٩٦         | ﴿ إن أول بيت وضع للناس ... ﴾              | ٦٣١        |
| ٩٧         | ﴿ فبيته آيات بينات ... ﴾                  | ٦٣١        |
| ٩٨         | ﴿ قل يا أهل الكتاب لم تكفرون ... ﴾        | ٦٣٥        |
| ٩٩         | ﴿ قل يا أهل الكتاب لم تصدون ... ﴾         | ٦٣٥        |
| ١٠٠        | ﴿ يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا ... ﴾     | ٦٣٥        |
| ١٠١        | ﴿ وكيف تكفرون ... ﴾                       | ٦٣٥        |
| ١٠٢        | ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ... ﴾    | ٦٤٠        |
| ١٠٣        | ﴿ واعتصموا بحبل الله جميعاً ... ﴾         | ٦٤٠        |
| ١٠٤        | ﴿ ولتكن منكم أمة يدعون ... ﴾              | ٦٤٠        |
| ١٠٥        | ﴿ ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا ... ﴾ | ٦٤٤        |
| ١٠٦        | ﴿ يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ... ﴾          | ٦٤٤        |
| ١٠٧        | ﴿ وأما الذين ابيضت وجوههم ... ﴾           | ٦٤٤        |
| ١٠٨        | ﴿ تلك آيات الله ... ﴾                     | ٦٤٤        |
| ١٠٩        | ﴿ ولله ما فى السموات وما فى الأرض ... ﴾   | ٦٤٤        |
| ١١٠        | ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس ... ﴾          | ٦٤٩        |
| ١١١        | ﴿ لن يضركم ... ﴾                          | ٦٤٩        |
| ١١٢        | ﴿ ضربت عليهم الذلة ... ﴾                  | ٦٤٩        |
| ١١٣        | ﴿ ليسوا سوا ... ﴾                         | ٦٥٤        |
| ١١٤        | ﴿ يؤمنون بالله واليوم الآخر ... ﴾         | ٦٥٤        |
| ١١٥        | ﴿ وما يفعلوا من خير ... ﴾                 | ٦٥٤        |

| رقم الآيات | أول الآيات                                  | رقم الصفحة |
|------------|---------------------------------------------|------------|
| ١١٦        | ﴿ إن الذين كفروا لن تغنى عنهم أموالهم ... ﴾ | ٦٥٨        |
| ١١٧        | ﴿ مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا ... ﴾  | ٦٥٨        |
| ١١٨        | ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة ... ﴾ | ٦٦١        |
| ١١٩        | ﴿ هأنتم أولاء تحببونهم ولا يحببونكم ... ﴾   | ٦٦١        |
| ١٢٠        | ﴿ إن تمسسكم حسنة تسؤهم ... ﴾                | ٦٦١        |
| ١٢١        | ﴿ وإذا غدت من أهالك ... ﴾                   | ٦٦٣        |
| ١٢٢        | ﴿ إذ هممت طائف تـ ... ان منكم ... ﴾         | ٦٦٣        |
| ١٢٣        | ﴿ ولقد نصركم الله ببدر ... ﴾                | ٦٦٣        |
| ١٢٤        | ﴿ إذ تقول للمؤمنين ... ﴾                    | ٦٦٣        |
| ١٢٥        | ﴿ بلى إن تصيبوا وتتقوا ... ﴾                | ٦٦٣        |
| ١٢٦        | ﴿ وما جعله الله إلا بشئى لكم ... ﴾          | ٦٧١        |
| ١٢٧        | ﴿ ليقطع طرفا من الذين كفروا ... ﴾           | ٦٧١        |
| ١٢٨        | ﴿ ليس لك من الأمور شئ ... ﴾                 | ٦٧١        |
| ١٢٩        | ﴿ ولله ما فى السموات وما فى الأرض ... ﴾     | ٦٧١        |
| ١٣٠        | ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا ... ﴾ | ٦٧٤        |
| ١٣١        | ﴿ واتقوا النار ... ﴾                        | ٦٧٤        |
| ١٣٢        | ﴿ وأطيعوا الله والرسول ... ﴾                | ٦٧٤        |
| ١٣٣        | ﴿ وسارعوا إلى مففرة من ربكم ... ﴾           | ٦٧٧        |
| ١٣٤        | ﴿ الذين ينفقون فى السراء والضراء ... ﴾      | ٦٧٧        |
| ١٣٥        | ﴿ والذين إذا فعلوا فاحشة ... ﴾              | ٦٧٧        |
| ١٣٦        | ﴿ أولئك جزاؤهم مففرة ... ﴾                  | ٦٧٧        |
| ١٣٧        | ﴿ قد خلت من قبلكم سنن ... ﴾                 | ٦٨٢        |
| ١٣٨        | ﴿ هذا بيـ ... ان للناس ... ﴾                | ٦٨٢        |
| ١٣٩        | ﴿ ولا تهنوا ولا تحزنوا ... ﴾                | ٦٨٢        |
| ١٤٠        | ﴿ إن يمسسكم قرح ... ﴾                       | ٦٨٢        |

| رقم الآيات | أول الآيات                                         | رقم الصفحة |
|------------|----------------------------------------------------|------------|
| ١٤١        | ﴿ وليمحص الله الذين آمنوا ... ﴾                    | ٦٨٢        |
| ١٤٢        | ﴿ أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ... ﴾                   | ٦٨٢        |
| ١٤٣        | ﴿ ولقد كنتم تمنون الموت ... ﴾                      | ٦٨٨        |
| ١٤٤        | ﴿ وما محمد إلا رسول ... ﴾                          | ٦٨٨        |
| ١٤٥        | ﴿ وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله ... ﴾         | ٦٩١        |
| ١٤٦        | ﴿ وكأين من نبي قاتل معه ربيون ... ﴾                | ٦٩١        |
| ١٤٧        | ﴿ وما كان قولهم إلا أن قالوا ... ﴾                 | ٦٩١        |
| ١٤٨        | ﴿ فأتاهم الله ثواب الدنيا ... ﴾                    | ٦٩١        |
| ١٤٩        | ﴿ يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا ... ﴾  | ٦٩٦        |
| ١٥٠        | ﴿ بل الله مولاكم ... ﴾                             | ٦٩٦        |
| ١٥١        | ﴿ سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب ... ﴾            | ٦٩٦        |
| ١٥٢        | ﴿ ولقد صدقكم الله وعده ... ﴾                       | ٦٩٦        |
| ١٥٣        | ﴿ إذ تصمدون ولا تلوون على أحد ... ﴾                | ٧٠٠        |
| ١٥٤        | ﴿ ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة ... ﴾            | ٧٠٠        |
| ١٥٥        | ﴿ إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان ... ﴾      | ٧٠٥        |
| ١٥٦        | ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا ... ﴾ | ٧٠٥        |
| ١٥٧        | ﴿ ولئن قتلتكم في سبيل الله ... ﴾                   | ٧٠٥        |
| ١٥٨        | ﴿ ولئن مئتم أوقتلتم ... ﴾                          | ٧٠٥        |
| ١٥٩        | ﴿ فبما رحمة من الله لنت لهم ... ﴾                  | ٧٠٨        |
| ١٦٠        | ﴿ إن ينصركم الله فلا غالب لكم ... ﴾                | ٧٠٨        |
| ١٦١        | ﴿ وما كان لنبي أن يفل ... ﴾                        | ٧١٠        |
| ١٦٢        | ﴿ أفمن اتبع رضوان الله ... ﴾                       | ٧١٠        |
| ١٦٣        | ﴿ هم درجات عند الله ... ﴾                          | ٧١٠        |
| ١٦٤        | ﴿ لقد من الله على المؤمنين ... ﴾                   | ٧١٢        |
| ١٦٥        | ﴿ أولما أصابتكم مصيبة ... ﴾                        | ٧١٢        |

| رقم الآيات | أول الآيات                                        | رقم الصفحة |
|------------|---------------------------------------------------|------------|
| ١٦٦        | ﴿ وما أصابكم يوم التقى الجمعان ... ﴾              | ٧١٤        |
| ١٦٧        | ﴿ وليعلم الذين نافقوا ... ﴾                       | ٧١٤        |
| ١٦٨        | ﴿ الذين قالوا لإخوتهم ... ﴾                       | ٧١٤        |
| ١٦٩        | ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا ... ﴾ | ٧١٦        |
| ١٧٠        | ﴿ فرحين بما آتاهم الله من فضله ... ﴾              | ٧١٦        |
| ١٧١        | ﴿ يستبشرون بنعمة من الله وفضل ... ﴾               | ٧١٩        |
| ١٧٢        | ﴿ الذين استجابوا لله والرسول ... ﴾                | ٧٢٠        |
| ١٧٣        | ﴿ الذين قال لهم الناس ... ﴾                       | ٧٢٠        |
| ١٧٤        | ﴿ فانقلبوا بنعمة من الله وفضل ... ﴾               | ٧٢٠        |
| ١٧٥        | ﴿ إنما ذلكم الشيطان ... ﴾                         | ٧٢٣        |
| ١٧٦        | ﴿ ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر ... ﴾          | ٧٢٣        |
| ١٧٧        | ﴿ إن الذين أشكروا الكفر بالإيمان ... ﴾            | ٧٢٣        |
| ١٧٨        | ﴿ ولا يحسبن الذين كفروا ... ﴾                     | ٧٢٣        |
| ١٧٩        | ﴿ ما كان الله ليعذّر المؤمنين ... ﴾               | ٧٢٦        |
| ١٨٠        | ﴿ ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله ... ﴾     | ٧٢٧        |
| ١٨١        | ﴿ لقد سمع الله قول الذين قالوا ... ﴾              | ٧٢٧        |
| ١٨٢        | ﴿ ذلك بما قسدت أيديكم ... ﴾                       | ٧٢٧        |
| ١٨٣        | ﴿ الذين قالوا إن الله عهد إلينا ... ﴾             | ٧٢٧        |
| ١٨٤        | ﴿ فإن كذبوك فقد كذب رسل ... ﴾                     | ٧٢٧        |
| ١٨٥        | ﴿ كل نفس ذائقة الموت ... ﴾                        | ٧٣٢        |
| ١٨٦        | ﴿ لتبطلون في أموالكم وأنفسكم ... ﴾                | ٧٣٣        |
| ١٨٧        | ﴿ وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ... ﴾    | ٧٣٣        |
| ١٨٨        | ﴿ لا تحسبن الذين يفرحون ... ﴾                     | ٧٣٥        |
| ١٨٩        | ﴿ ولله ملك السموات والأرض ... ﴾                   | ٧٣٥        |
| ١٩٠        | ﴿ إن في خلق السموات والأرض ... ﴾                  | ٧٣٨        |

| رقم الآيات | أول الآيات                                  | رقم الصفحة |
|------------|---------------------------------------------|------------|
| ١٩١        | ﴿ الذين يذكرون الله ... ﴾                   | ٧٣٨        |
| ١٩٢        | ﴿ ربنا إنك من تدخل النار فقد أخزيتك ... ﴾   | ٧٤٠        |
| ١٩٣        | ﴿ ربنا إنا سمعنا مناديا ينادي للإيمان ... ﴾ | ٧٤١        |
| ١٩٤        | ﴿ ربنا وآتانا ما وعدتنا ... ﴾               | ٧٤١        |
| ١٩٥        | ﴿ فاستجاب لهم ربهم ... ﴾                    | ٧٤١        |
| ١٩٦        | ﴿ لا يفررنك قلب الذين كفروا ... ﴾           | ٧٤٤        |
| ١٩٧        | ﴿ متاع قليل ... ﴾                           | ٧٤٤        |
| ١٩٨        | ﴿ لكن الذين اتقوا ربهم ... ﴾                | ٧٤٤        |
| ١٩٩        | ﴿ وإن من أهل الكتاب ... ﴾                   | ٧٤٦        |
| ٢٠٠        | ﴿ يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ... ﴾  | ٧٤٦        |
| ٧٤٨        | <b>فضل الجهاد</b>                           |            |
| ٧٤٩        | <b>فضل سورة آل عمران</b>                    |            |
| ٧٤٩        | <b>قافية السورة</b>                         |            |
| ٧٥٠        | <b>سورة النساء</b>                          |            |
| ٧٥١        | <b>أولاً : الأهداف العامة لسورة النساء</b>  |            |
| ٧٥٢        | <b>الوصية بالنساء واليتامى</b>              |            |
| ٧٥٣        | <b>المال والميراث</b>                       |            |
| ٧٥٤        | <b>تعدد الزوجات</b>                         |            |
| ٧٥٥        | <b>شبهة تفتضح ، وحجة تنضح</b>               |            |
| ٧٥٦        | <b>التضامن الاجتماعي</b>                    |            |
| ٧٥٧        | <b>الحرمات من النساء</b>                    |            |
| ٧٥٨        | <b>مصادر التشريع في الاسلام</b>             |            |
| ٧٥٩        | <b>القتال وأسباب النصر</b>                  |            |
| ٧٦١        | <b>ثانياً : تفسير سورة النساء ١ - ٢٣</b>    |            |
| ٧٦٢        | ﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم ... ﴾            | ١          |

| رقم الآيات | أول الآيات                                                                                 | رقم الصفحة |
|------------|--------------------------------------------------------------------------------------------|------------|
| ٢          | ﴿ وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ ... ﴾                                                 | ٧٦٤        |
| ٣          | ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ ... ﴾                                 | ٧٦٦        |
| ٤          | ﴿ وَآتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ... ﴾                                         | ٧٧٢        |
| ٥          | ﴿ وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُم ... ﴾                                           | ٧٧٥        |
| ٦          | ﴿ وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ ... ﴾                                                           | ٧٧٧        |
| ٧          | ﴿ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ ... ﴾                                                                | ٧٨٠        |
| ٨          | ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ ... ﴾                                                         | ٧٨٢        |
| ٩          | ﴿ وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ... ﴾                                 | ٧٨٣        |
| ١٠         | ﴿ إِنْ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ... ﴾                                  | ٧٨٤        |
| ١١         | ﴿ يُوَصِّصُكُمْ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ ... ﴾                                            | ٧٨٧        |
| ١٢         | ﴿ وَلَكُمْ نَصْفٌ مِمَّا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ ... ﴾                                        | ٧٨٧        |
| ١٣         | ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ... ﴾                                                             | ٧٩٣        |
| ١٤         | ﴿ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ... ﴾                                                  | ٧٩٣        |
| ١٥         | ﴿ وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ ... ﴾                                                 | ٧٩٤        |
| ١٦         | ﴿ وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِهِمَا مِنْكُمْ ... ﴾                                             | ٧٩٤        |
| ١٧         | ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ ... ﴾                                                 | ٧٩٧        |
| ١٨         | ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ... ﴾                        | ٧٩٧        |
| ١٩         | ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا ... ﴾ | ٨٠٠        |
| ٢٠         | ﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ ... ﴾                                              | ٨٠٢        |
| ٢١         | ﴿ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ ... ﴾                                             | ٨٠٢        |
| ٢٢         | ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ ... ﴾                                             | ٨٠٤        |
| ٢٣         | ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ... ﴾                                                | ٨٠٤        |
| ٨١١        | <b>تخريج الأحاديث والهوامش</b>                                                             |            |
| ٨٢٦        | <b>محتويات الكتاب</b>                                                                      |            |

تم بحمد الله الجزء الرابع ويليه

الجزء الخامس بإذن الله

## تحريم الخليلات

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ ۚ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٢٤﴾ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ۚ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسْفِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتٍ أَخْدَانٍ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ۚ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٥﴾﴾

## المفردات:

المحصنات: واحدتهن: محصنة (بفتح الصاد) يقال: حصنت المرأة (بضم الصاد) حصنا وحصانة: إذا كانت عفيفة فهي حاصن وحصان (بفتح الصاد) ويقال: أحصنت المرأة: إذا تزوجت؛ لأنها تكون في حصن الرجل وحمايته، وأحصنها أهلها: زوجها. ما مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ، أى: بالسبى فى حروب دينية، وأزواجهن كفار فى دار الحرب؛ فينفسخ عند ذلك نكاحهن، ويحل الاستمتاع بهن بعد وضع الحامل حملها وحيض غيرها ثم طهرها.

الإحصان: العفة.

المسافح: الزانى.

الاستمتاع بالشئ: هو التمتع به.

الأجور: واحدها: أجر: وهو فى الأصل الجزاء الذى يعطى فى مقابلة شئ ما من عمل أو منفعة، والمراد به هنا: المهر.

فريضة: أى: حصة مفروضة محددة مقدرة.

لا جناح: أى: لا حرج ولا تضيق.



الاستطاعة، كون الشيء فى طوعك لا يتعاصى عليك، والطول الغنى والفضل من مال أو قدرة على تحصيل الرغائب.

المحصنات، هنا: الحرائر.

الفتيات، الإماء.

محصنات، أى: عفيفات.

مسافحات، مستأجرات للبغاء.

الأخــدان، واحداهم: خدن وهو صاحب ويطلق على الذكر والأنثى، وهو أن يكون للمرأة خدن يزنى بها سرا فلا تبذل نفسها لكل أحد.

الفاحشة، الفعلة القبيحة وهى: الزنى.

المحصنات، هنا: الحرائر.

المــذاب، هو الحد الذى قدره الشارع وهو مائة جلدة، فنصفها خمسون ولا رجم عليهن؛ لأنه لا ينتصف.

المــنت، الجهد والمشقة.

تمهيد:

هاتان الآيتان من تتمة ما قبلهما من المعنى فقد ذكر فى أولاهما بقية ما يحرم من النساء وحل سوى من تقدم، ووجوب إعطاء المهور، وذكر فى الآية الثانية حكم نكاح الإماء وحكم حدهن عند ارتكاب الفاحشة، لكن من قسموا القرآن ثلاثين جزءا جعلوهما أول الجزء الخامس، مراعاة للفظ دون المعنى إذ لو راعوه لجعلوا أول الخامس: يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ.

٢٤ - وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ... أى: حرم الله عليكم نكاح المحصنات أى: المتزوجات. وَالْمُحْصَنَاتُ. معطوف على قوله تعالى: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ. والمعنى: وكما حرم الله عليكم نكاح أمهاتكم وبناتكم ... إلخ. فقد حرم عليكم أيضا نكاح ذوات الأزواج من النساء عامة، حرائر وغير حرائر إلا ما سبيتم وملكتم منهن فى حرب بينكم وبين الكفار، فإن نكاحهن السابق ينفسخ بالسبى فيصرن حلالا لكم بعد استبراء أرحامهن.

وقد كان الإسلام مضطرا إلى هذه المعاملة؛ لأنها معاملة بالمثل، والإسلام لم يفرض السبى ولم يحرمه وقد جاء الإسلام والرق كنهز يجرى فحاول الإسلام توسيع المصعب وتضييق المنبع؛ حتى يجف نهر الرق. وقد حرم الرق الآن؛ وروح الإسلام تبارك هذا التحريم.

كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ. أى: كتب عليكم تحريم هذه الأنواع كتابا مؤكدا، فالزموا ما كتب الله عليكم فى تحريم ما حرم، ولكم فيما عدا هؤلاء المؤمنات المحرمات، أن تطلبوا النساء اللاتى أحلهن الله لكم

عن طريق ما تقدمونه لهن من أموالكم كمهور لهن وبذلك تكونون قد أحصنتم أنفسكم ومنعتموها عن السفاح والفجور والزنى.

فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً. أَى: وأى امرأة من النساء اللواتى أحللتن لكم تزوجتموها فأعطوها الأجر وهو المهر بعد أن تفرضوه وتتفقوا عليه عند العقد، فريضة فرضها الله عليكم.

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ. ولا حرج عليكم فيما تم بينكم عن تراض من تنازل زوجة عن بعض مهرها، أو زيادة زوج فيه.

إن الله كان ولم يزل مطلقاً على شئون العباد مدبراً لهم فى أحكام ما يصلح به أمرهم.

٢٥ - وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ فِتْيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُم مِّنْ بَعْضٍ ... أَى: ومن لم يجد منكم - أيها الأحرار المؤمنون - سعة من المال تمكنه من القيام بتكاليف الزواج من إحدى الحرائر المؤمنات؛ فلينكح أمة من الإماء المؤمنات؛ لخفة تكاليف الزواج منها، ويتخذ منها زوجة دون غضاضة فى ذلك الزواج، فقد يكون فى قوة إيمان الأمة ما يعوضه خيراً مما فاتته من نكاح الحرة، والله وحده هو الذى يعلم حقيقة إيمانكم، الذى هو أساس التفاضل بينكم عنده سبحانه وتعالى، فأنتم جميعاً أمام الله سواء؛ أكرمكم عند الله أتقاكم.

فَإِنْ كُحُّوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ. أَى: فإذا رغب أحدكم أن يتزوج إحدى الإماء المسلمات، فليكن نكاحه إياها بإذن وليها ومالكها، وليؤد لها مهرها، من غير إضرار أو نقص بل المهر المتعارف لأمثالهن، مع حسن التعامل وتوفية الحق، واختاروهن عفيفات، فلا تختاروا زانية معلنة ولا خلية، فإن أتى الزنى بعد زواجهن؛ فعقوبتهن نصف عقوبة الحرة، وإباحة نكاح المملوكات عند عدم القدرة جائز لمن خاف منكم المشقة المفضية إلى الزنى، وصبركم عن نكاح المملوكات مع العفة خير لكم. والله كثير المغفرة عظيم الرحمة.

## التيسير

﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦﴾ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴿٢٧﴾ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ﴿٢٨﴾﴾

## التمهيد:

بعد أن ذكر أحكام النكاح فيما سلف على طريق البيان والإسهاب، ذكر هنا: عللها وأحكامها كما هو دأب القرآن الكريم أن يعقب ذكر الأحكام التي يشرعها للعباد ببيان العلل والأسباب؛ ليكون في ذلك طمأنينة للقلوب، وسكون للنفوس؛ لتعلم مغبة ما هي مقدمة عليه من الأعمال، وعاقبة ما كلفت به من الأفعال، حتى تقبل عليها وهي مثلجة الصدور عالمة بأن لها فيها سعادة في دنياها وأخرها، ولا تكون في عماية من أمرها؛ فتتية في أودية الضلالة، وتسير قدما لا إلى غاية.

٢٦ - يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . يريد الله بما شرعه لكم من الأحكام أن يبين لكم ما فيه مصالحكم ومنافعكم وأن يهديكم مناهج من تقدمكم من الأنبياء والصالحين؛ لتقتفوا آثارهم وتسيروا سيرتهم، ويتوب عليكم من الإثم والمحارم واتباع الشهوات والمعاصي، ويريد الله أن يرجع بكم إلى طريق طاعته والله مطلع على شئونكم مدبر في أحكامه لما يصلح أمركم.

٢٧ - وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا . والله سبحانه يريد أن يتوب عليكم فيفتح لكم باب التوبة والأمل، ويريد أتباع الشياطين من اليهود، والنصارى، والزناة أن تميلوا عن الحق، وتنحرفوا إلى الضلالة انحرافا عظيما؛ حتى تكونوا مثلهم وهذا شأن المنحرفين دائما يريدون أن يكون الناس على طريقتهم؛ حتى يسلموا من ذمهم ولومهم.

٢٨ - يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا . يريد الله أن ييسر عليكم بتشريع ما فيه سهولة لكم وتخفيف عليكم، وقد خلق الإنسان ضعيفا أمام غرائزه وميوله، فيناسبه من التكاليف ما فيه يسر وسعة، لضعفه في نفسه، وضعف عزمه وهمته.

﴿يَتَايَاهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ  
تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٢٩﴾ وَمَنْ يَفْعَلْ  
ذَلِكَ عُدُوْنَا وظُلَمًا فَسَوْفَ نُنْصِلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٠﴾﴾

تمهيد:

بعد أن ذكر فيما سلف كيفية معاملة اليتامى وإيتاء أموالهم إليهم عند الرشد وعدم دفع الأموال إلى السفهاء، ثم بين وجوب دفع المهور للنساء وأنكر عليهم أخذها بوجه من الوجوه، ثم ذكر وجوب إعطاء شيء من أموال اليتامى إلى أقاربهم إذا حضروا القسمة، ذكر هنا قاعدة عامة للتعامل في الأموال: تطهيرا للأنفس في جمع المال المحبوب لها فقال:

٢٩ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَأْخُذْ بَعْضُكُم مَّالَ بَعْضٍ بِغَيْرِ الْحَقِّ أَى: بأنواع المكاسب غير المشروعة كأنواع الربا، والقمار، والسرقة، والغصب، والرشوة، واليمين الكاذبة، وشهادة الزور، ونحو ذلك مما حرمه الله.

وَيَبِّينَ وَسِيلَةً مِنْ وَسَائِلِ الْكَسْبِ الْحَلَالِ، وهى التجارة القائمة عن تراض يتعامل الناس فيها معا، ويقيمونها بينهم كما بينها رسول الله ﷺ، وفصلها الفقهاء فى كتبهم، ويلحق بالتجارة كل أسباب التملك التى أباحها الشارع كالهبة، والصدقة، والإرث.

وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ. أَى: بارتكاب محارم الله وتعاطي معاصيه وأكل أموالكم بينكم بالباطل، إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا. فيما أمركم به ونهاكم عنه.

روى الإمام أحمد وأبو داود: أن عمرو بن العاص كان أميرا على الجيش فى سرية ذات السلاسل فأصبح جنبا فى ليلة باردة شديدة البرد؛ فتييم وصلى بأصحابه ثم أخبر بذلك رسول الله ﷺ وقال: يا رسول الله، احتلمت فى ليلة باردة وأشفقت إن اغتسلت أن أهلك؛ فذكرت قول الله عز وجل: وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا. فتييمت ثم صليت؛ وضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئا<sup>(١)</sup>.

وفى الصحيحين: «من قتل نفسه بشيء عذب به إلى يوم القيامة»<sup>(٢)</sup>.

وروى البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: «من تردى من جبل فقتل نفسه؛ فهو فى نار جهنم يتردى فيه خالدا مخلدا فيها أبدا، ومن تحصى سما فقتل نفسه؛ فسمه فى

يده يتحساه فى نار جهنم خالدا مخلدا فيها أبدا، ومن قتل نفسه بحديدة؛ فحديدته فى يده يجأ بها فى بطنه فى نار جهنم خالدا مخلدا فيها أبدا»<sup>(٣)</sup>.

٣٠ - وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا ... ومن يقدم على فعل ما حرم الله، معتديا فيه ظالما فى تعاطيه. أى: عالما بتحريمه متجاسرا على انتهاكه.

فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا. فسوف ندخله نارا يحترق فيها، وكان ذلك على الله هينا ميسورا.

★ ★ ★

﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾ (٢١)

**المفردات:**

**الاجتناب:** ترك الشئ جانبا، والكبائر واحدها كبيرة وهى المعصية العظيمة، والسيئات: واحدها: سيئة، وهى الفعل الذى تسوء صاحبها عاجلا أو آجلا، والمراد بها هنا: الصغيرة.

**نكفر:** نغفر ونمح.

**مدخلا كريما:** أى: مكانا كريما وهو الجنة.

**تمهيد:**

بعد أن نهى سبحانه عن أكل أموال الناس بالباطل، وعن قتل النفس، وهما أكبر الذنوب المتعلقة بحقوق العباد، وتوعد فاعل ذلك بأشد العقوبات، نهى عن جميع الكبائر التى يعظم ضررها، وتؤذن بضعف إيمان مرتكبها، ووعد من تركها بالمدخل الكريم.

**التفسير:**

٣١ - إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ. أى: إن تركوا جانبا كبائر ما ينهوا عنها ينهوا عنها ما ينهوا عنه الله عنه ارتكابه من الذنوب والآثام؛ نمح عنكم صفائرها فلا نؤاخذكم بها.

وقد اختلف فى عدد الكبائر فقليل: هى سبع؛ لما ورد فى الصحيحين عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «اجتنبوا السبع الموبقات، قالوا: وما هى يا رسول الله؟ قال: الشرك بالله، وقتل النفس التى حرم الله إلا بالحق، والسحر، وأكل مال اليتيم، وأكل الربا، والتولى يوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات»<sup>(٤)</sup>، وفى رواية لهما عن أبى بكره قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أنبئكم

بأكبر الكبائر» قلنا: بلى يا رسول الله، قال: الإشراف بالله، وعقوق الوالدين - وكان متكئا فجلس وقال - ألا وقول الزور وشهادة الزور، فما زال يكررها؛ حتى قلنا: ليته سكت»<sup>(٥)</sup>.

وفيهما أيضا من حديث ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن من أكبر الكبائر أن يعلن الرجل والديه، قالوا: وكيف يعلن الرجل والديه؟! قال: يسب أبا الرجل؛ فيسب أباه، ويسب أمه؛ فيسب أمه»<sup>(٦)</sup>.

والأحاديث الصحيحة مختلفة في عددها، ومجموعها يزيد على سبع؛ ومن ثم قال ابن عباس لما قال له رجل: الكبائر سبع. قال: هي إلى سبعين أقرب. إذ لا صغيرة مع الإصرار، ولا كبيرة مع الاستغفار، ومراده: أن كل ذنب يرتكب لعارض يعرض على النفس من استشاطه غضب أو ثورة شهوة، وصاحبه متمكن من دينه، يخاف الله ولا يستحل محارمه، فهو من السيئات التي يكفرها الله تعالى، إذ لولا ذلك العارض القاهر للنفس؛ لم يكن ليجترحه تهاونا بالدين، إذ هو بعد اجتراحه يندم ويتألم ويتوب ويرجع إلى الله تعالى، ويعزم على عدم العودة إلى اقتراف مثله؛ فهو إذ ذاك أهل لأن يتوب الله عليه، ويكفر عنه.

وكل ذنب يرتكبه الإنسان مع التهاون بالأمر وعدم المبالاة ينظر الله إليه، ورؤيته إياه حيث نهاه، فهو مهما كان صغيرا في صورته، أو في ضرره، يعد كبيرا من حيث الإصرار والاستهتار، فتطفيف الكيل والميزان ولو حبة لمن اعتاده، والهمز واللمز (عيب الناس والطعن في أعراضهم) - لمن تعود - كل ذلك كبيرة ولا شك.

وكان النبي ﷺ يذكر في كل مقام ما تمس إليه الحاجة، ولم يرد الحصر والتحديد.

وقال بعض العلماء: الكبيرة كل ذنب رتب عليه الشارع حداً أو صرح فيه بوعيد.

وَنُدْخِلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا. أي: وندخلكم مكانا لكم فيه الكرامة عند ربكم وهي الجنات التي تجرى من تحتها الأنهار والعرب تقول: أرض كريمة، وأرض مكرومة، أي: طيبة جيدة النبات، قال تعالى: فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِّنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ \* وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ. (الشعراء: ٥٧، ٥٨)

﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾

#### المفردات:

**التمنى:** تشهى حصول الزمر المرغوب فيه، وحديث النفس بما يكون وما لا يكون.  
**من فضله:** أى: إحسانه ونعمه المتكاثرة.

#### تمهيد:

بعد أن نهى سبحانه عن أكل الأموال بالباطل، وعن القتل، وتوعد فاعلهما بالويل والثبور، وهما من أفعال الجوارح؛ ليصير الظاهر طاهرا من المعاصى الوخيمة العاقبة - نهى عن التمنى، وهو التعرض لها بالقلب حسدا؛ لتطهر أعمالهم الباطنة فيكون الباطل موافقا للظاهر، ولأن التمنى قد يجر إلى الأكل، والأكل قد يقود إلى القتل، فإن من يرتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه.

#### التفسير:

٣٢ - وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ.  
أى: إن الله كلف كلا من الرجال والنساء أعمالا فما كان خاصا بالرجال لهم نصيب من أجره لا يشاركهم فيه النساء، وما كان خاصا بالنساء لهن نصيب من أجره لا يشاركهن فيه الرجال وليس لأحدهما أن يتمنى ما هو مختص بالآخر وقد أراد الله أن يختص النساء بأعمال البيوت، والرجال بالأعمال الشاقة التى فى خارجها؛ ليتقن كل منهما عمله، ويقوم بما يجب عليه مع الإخلاص.

وعلى كل منهما أن يسأل ربه الإعانة والقوة على ما نيط به من عمل، ولا يجوز أن يتمنى ما نيط بالآخر، ويدخل فى هذا النهى تمنى كل ما هو من الأمور الخلقية كالعقل والجمال؛ إذ لا فائدة فى تمنىها لمن لم يعطها، ولا يدخل فيه ما يقع تحت قدرة الإنسان من الأمور الكسبية؛ إذ يحمد من الناس أن ينظر بعضهم إلى ما نال الآخرون ويتمنوا لأنفسهم مثله أو خيرا منه بالسعى والجهد.

والخلاصة: أنه تعالى طلب إلينا أن نوجه الأنظار إلى ما يقع تحت كسبنا، ولا نوجهها إلى ما ليس فى استطاعتنا، فإنما الفضل بالأعمال الكسبية، فلا تتمنوا شيئا بغير كسبكم وعملكم.

فعلى المسلم أن يعتمد على مواهبه وقواه فى كل مطالبه، بالجد والاجتهاد مع رجاء فضل الله فيما لا يصل إليه كسبه إما للجهل به وإما للعجز عنه فالزارع يجتهد فى زراعته ويتبع السنن والأسباب التى سنّها الله لعمله، ويسأل الله أن يمنع الآفات والجوائح عنه ويرفع أثمان غلاته إلى نحو أولئك مما هو بيد الله.

روى عكرمة: أن النساء سألن الجهاد فقلن: وددنا أن الله جعل لنا الغزو فنصيب من الأجر ما يصيب الرجال؛ فنزلت: **وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ** أى: لا تتمنوا نصيب غيركم، ولا تحسدوا من فضل الله عليكم واسألوا الله من إحسانه وإنعامه؛ فإن خزائنه مملوءة لا تنفد، روى أنه ﷺ قال: «سلوا الله من فضله؛ فالله يحب أن يسأل وإن من أفضل العباداة انتظار الفرج».

إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا. وبذا فضل بعض الناس على بعض بحسب مراتب استعدادهم، وتفاوت اجتهادهم فى معترك الحياة، ولا يزال العاملون يستزيدونه ولا يزال ينزل عليهم من جوده وكرمه ما يفضلون به القاعدين الكسالى حتى بلغ التفاوت بين الناس فى الفضل حدا بعيدا، وكاد التفاوت بين الشعوب أن يكون أبعد من التفاوت بين بعض الحيوان وبعض الإنسان.

★ ★ ★

﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴾ (٣٣)

المفردات:

المـوالى: من يحق لهم الاستيلاء على التركة، مِمَّا تَرَكَ. أى: وارثين مما ترك، والَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ. هم الأزواج، فإن كلا من الزوجين له حق الإرث بالعقد، والمتعارف عند الناس فى العقد أن يكون بالمصافحة باليدين، قاله أبو مسلم الأصفهاني.

تمهيد:

بعد أن نهى سبحانه عن أكل أموال الناس بالباطل، وعن تمنى أحد ما فضل الله به غيره عليه من المال؛ حتى لا يسوقه التمنى إلى التعدى، وهو وإن كان نهيا عاما فالسياق يعين المراد منه، وهو المال؛ لأن أكثر التمنى يتعلق به ثم ذكر القاعدة العامة فى حيازة الثروة وهى الكسب؛ انتقل إلى نوع آخر تأتى به الحيازة وهو الإرث.



## التفسير:

٣٣ - وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ. أى: إن لكل من الرجال الذين لهم نصيب مما اكتسبوا، ومن النساء اللواتي لهن نصيب مما اكتسبن، موالى لهم حق الولاية على ما يتركون من كسبهم.

ثم بين هؤلاء الموالى فقال:

الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ. أى: إن هؤلاء الموالى هم جميع الورثة من الأصول، والفروع، والحواشى، والأزواج.

فَأَتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ. أى: فأعطوا هؤلاء الموالى نصيبهم المقدر لهم ولا تنقصوهم منه شيئاً.

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا. أى: إن الله رقيب شاهد على تصرفاتكم فى التركة وغيرها، فلا يطمعن من بيده المال أن يأكل من نصيب أحد الورثة شيئاً، سواء أكان ذكراً أم أنثى، كبيراً أم صغيراً. وجاءت هذه الآية: لمنع طمع الوارثين فى بعض.

★ ★ ★

## قوامه الرجال

﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ۚ فَالْصَّالِحَاتُ قَنِينَتٌ حَافِظَاتٌ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَاللَّي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَأَضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ﴿٣٤﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴿٣٥﴾﴾

## المفردات:

يقال: هذا قيم المرأة وقوامها؛ إذا كان يقوم بأمرها ويهتم بحفظها وما به الفضل قسمان: فطرى: وهو قوة مزاج الرجل وكماله فى الخلقة، ويتبع ذلك قوة العمل وصحة النظر فى مبادئ الأمور

وغاياتها، وكَسْبِي: وهو قدرته على الكسب والتصرف فى الأمور، ومن ثم كلف الرجال بالإنفاق على النساء والقيام برياسة المنزل.

**الْعَنُوتُ**، السكون والطاعة لله وللأزواج.

**الحافظات للغيب**، أى: اللاتى يحفظن ما يغيب عن الناس، ولا يقال إلا فى الخلوة بالمرأة.

**تَخَافُونَ**، أى: تظنون.

**نشزت الأرض**، ارتفعت عما حواليتها، ويراد بها هنا: معصية الزوج والترفع عليه.

**الْبَغْيُ**، الظلم وتجاوز الحد.

**الشقاق**، الخلاف الذي يجعل كلا من المختلفين فى شق: أى: جانب، وخوفه توقع حصوله بظهور أسبابه.

**الحكم**، من له حق الحكم والفصل بين الخصمين، ويعث الحكمين: إرسالهما إلى الزوجين؛ لينظرا فى شكوى كل منهما، ويتعرفا ما يرجى أن يصلح بينهما.

### تمهيد:

لما نهى سبحانه كلا من الرجال والنساء عن تمنى ما فضل الله به بعضهم على بعض، وأرشدهم إلى الاعتماد فى أمر الرزق على كسبهم وأمرهم أن يؤتوا الوارثين أنصبتهم، وفى هذه الأنصبة يستبين تفضيل الرجال على النساء - ذكر هنا أسباب التفضيل.

٣٤ - الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ. الرجال

لهم حق الصيانة والرعاية للنساء، والقيام بشئونهن؛ بما أعطاهم الله من صفات تهينهم للقيام بهذا الحق، فقد خص الله الرجال بأمر منها:

الإمامة، والولاية، والميراث، والشهادة، والجهاد، والجمعة، والجماعات، وولاية الزوج على زوجته ولاية رعاية ومودة ورحمة لا ولاية غلظة ورهبة، كما أن ولاية الزوج على زوجته، تهين للزوجة الاستقرار فى البيت ورعاية شئون الأسرة.

والرجل أقدر - بطبيعته - على السعى والكدح فى سبيل تحصيل رزقه، ورزق أسرته؛ ليهيئ

لها حياة سعيدة هانئة.

### النساء قسمان:

قسم يفهم ويقدر قوامه الرجل على المرأة، فيلتزم بما أمر الله وهن الصالحات؛ فالصالحات مطيعات لله ولأزواجهن، حافظات لكل ما يغيب عن أزواجهن بسبب أمر الله بهذا الحفظ وتوفيقه لهن فى القيام بواجبهن، وهن يحفظن على الأزواج أموالهم وأعراضهم فى جميع الحالات.

أما القسم الثانى من النساء:

فهو قسم مكابر يرغب فى تعالى والخروج عن طاعة الزوج وقد شرع الإسلام العلاج لهذا النوع من النساء على النحو الآتى:

١ - الوعظ والإرشاد، والتوجيه، والتذكير بما أمر الله ورسوله من طاعة الزوج، والتزام أمره، والتحذير من شماتة الأعداء وتصدع شمل الأسرة.

٢ - الهجر والإعراض فى المضجع ويتحقق ذلك بهجرها فى الفراش مع الإعراض والصد.

٣ - الضرب اليسير غير المبرح، وهو ما كان بنحو سواك أو عصا صغيرة. وهو أمر معنوى أكثر منه حسى. وهو خاص ببعض النساء ومن لا تستقيم بالوعظ ولا بالهجر، ويجب ألا يكون الضرب قاسياً ولا شديداً. وبعض الناس لا يتقبل عقوبة الضرب. ونحن نشاهد هذه العقوبة فى الجيش وفى غيره!. وليست هذه العقوبة لجميع الناس، بل لفئة جاحدة لا تريد أن تخضع لقانون الله ولا أن تلتزم بشئون الأسرة.

فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً كَبِيراً. أى: فإن أطعنكم بواحدة من هذه الخصال التأديبية: فلا تبغوا ولا تتجاوزوا ذلك إلى غيرها، فابدءوا بما بدأ الله من الوعظ، فإن لم يفد فبالهجر، فإن لم يفد فبالضرب الخفيف غير مبرح ولا مهين، عند التمرد، فإذا لم يغن فليجأ إلى التحكيم، ومتى استقام لكم الظاهر فلا تبحثوا عن السرائر.

إن الله فوقكم وينتقم منكم إذا أذيتموهن أو بغيتن عليهن ونلمح أن فى نهاية الآية تهديداً ووعيدا لكل من يتكبر على زوجته، أو ينتهز الفرصة لإذلالها والعدوان عليها، فإن الظلم ظلمات يوم القيامة، وإذا دفعتك قوتك إلى ظلم غيرك: فتذكر قدرة الله عليك وفى الحديث القدسى: «يا عبادى! إنى حرمت الظلم على نفسى وجعلته بينكم محرماً؛ فلا تظالموا».

ويقول الشاعر:

لا تظلمن إذا ما كنت مقتدرا      الظلم شيمته يفضى إلى الندم  
تنام عيناك والمظلوم منتبه      يدعو عليك وعين الله لم تنم

٣٥ - وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا ...

المعنى:

وإن علمتهم أن بين الزوجين شقاقاً قد استفحل خطره؛ فوجهوا إليهما حكماً من أهل الزوج، وحكماً من أهل الزوجة؛ لينظرا فيما بينهما من نزاع وشقاق فإذا خلصت نية الحكيمين، وقصداً بصدق إلى التوفيق بين الزوجين؛ وفقهما الله تعالى إلى إزالة أسباب الخلاف والشقاق.

وينبغي أن نختار الحكمين من أهل الخبرة والحكمة والصلاح والمعرفة بشئون الصلح؛ لنحفظ البيوت والأسر من التصدع والأطفال من التشرد. فالإسلام حريص على دعم الأسرة وقيامها على المودة والرحمة والألفة كما أن الإسلام أمر بالصبر والصفح، وحسن الخلق والعشرة بالمعروف بين الزوجين.

★ ★ ★

﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَنًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿٣٦﴾ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَاءً آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿٣٧﴾ وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَن يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ﴿٣٨﴾ وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ﴿٣٩﴾﴾

#### المفردات:

عبادة الله: الخضوع له، والاستشعار بتعظيمه في السر والعلن بالقلب والجوارح، والإخلاص له بالاعتراف بوحديته؛ إذ لا يقبل عملاً بدونها.

الإحسان إلى الوالدين: قصد البر بهما بالقيام بخدمتهما، والسعى في تحصيل مطالبهما، والإنفاق عليهما بقدر الاستطاعة، وعدم الخشونة في الكلام معهما.

ذو القربى: صاحب القرابة من أخ، وعم، وخال، وأولاد هؤلاء.

الجار ذو القربى: هو الجار القريب الجوار.

الجار الجنب: هو البعيد القرابة.

الصاحب بالجنب: الرفيق في السفر، أو المنقطع إليك، الراجي نفعا ورفدا.

ابن السبيل: هو المسافر أو الضيف.

ما ملكت أيمانكم: عبيدكم وإماءكم.

المختال: ذو الخيلاء والكبر.

الْفَخْرُ: الذى يعدد محاسنه؛ تعاضما وتكبيرا.

أَعْتَدْنَا: هيأنا وأعددنا.

الْمُهَيْن: ذو الإهانة والذلة

رثاء الناس: أى: للمراءة والفخر بما فعل.

الْقَرِيب: صاحب الخليل . وَمَاذَا عَلَيْهِمْ . أى ضرر يحيق بهم لو آمنوا وأنفقوا ؟

تمهيد:

كان الكلام من أول السورة فى وصايا ونصائح، كابتلاء اليتامى قبل تسليمهم أموالهم، والنهى عن إيتاء الأموال للسفهاء، وعن قتل النفس، والإرشاد إلى كيفية معاملة النساء، وطرق تأديبهن تارة بالموعظة الحسنة وأخرى بالقسوة والشدة، مع مراقبة الله عز وجل فى كل ذلك.

فناسب بعدئذ التذكير بحسن معاملة الخالق بالإخلاص له فى الطاعة، وحسن معاملة الطوائف المختلفة من الناس، وعدم الضن عليهم فى أوقات الشدة بالمال، مع قصد التقريب إلى الله لقصد الفخر والخيلاء.

التفسير:

٣٦ - وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ .

هذه آية تأمر بمكارم الأخلاق وهى سبيل من سبل التكافل والتراحم بين المسلمين.

وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا . أى: وحدوا الله وأخلصوا له العبادة، ولا تشركوا به صنما أو غيره؛ فهو سبحانه صاحب الفضل والنعمة، وهو الذى خلق السموات والأرض، وجعل الظلمات والنور.

كما أمر الله بالإحسان إلى الوالدين ورعايتهما خصوصا فى مرحلة الكبر والشيخوخة.

كما أمر بصلة الرحم، والإحسان إلى الأقارب، والتجاوز عن هفواتهم، كما أمر برعاية اليتيم والإحسان إليه؛ لأنه فقد أباه فيجب أن يرعاه المجتمع ويحنو عليه، كما أمر برعاية المسكين المحتاج بأن نيسر له العمل والنصح ويشمل ذلك إنشاء الملاجئ، والمستشفيات، ودور الحضانه، ودروس تقوية التلاميذ، وإنشاء صندوق لرعاية المحتاجين. وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ .

أى: أحسنوا إلى الجار الذى قرب مكانا أو ديننا أو نسبنا، وإلى الجار البعيد مكانا أو ديننا أو نسبنا.

جاء فى تفسير ابن كثير :

قال ابن عباس: وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى . يعنى: الذى بينك وبينه قرابة، وَالْجَارِ الْجُنُبِ . الذى ليس

بينك وبينه قرابة.

وروى ابن جرير أن الْجَارِ ذِي الْقُرْبَى . يعنى: الجار المسلم، الْجَارِ الْجُنُبِ . يعنى: اليهودى

والنصرانى، وقال مجاهد: الْجَارِ الْجُنُبِ . الرفيق فى السفر.

وقد وردت الأحاديث بالوصايا بالجار منها ما رواه الشيخان عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «ما زال جبريل يوصيني بالجار؛ حتى ظننت أنه سيورثه»<sup>(٧)</sup>.

وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ. عن علي وابن مسعود قالا: هي المرأة، وقال ابن عباس ومجاهد: هو الرفيق في السفر، وقال الطبري والزمخشري: وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ. «هو الذي صحبتك إما رفيقا في سفر، أو جارا ملاصقا، أو شريكا في تعلم علم، أو قاعدا إلى جنبك في مجلس أو غير ذلك، ممن له أدنى صفة التأمث بينك وبينه فعليك أن ترعى ذلك الحق ولا تنساه». وَأَبْنِ السَّبِيلِ. أي: المسافر الغريب الذي انقطع عن بلده وأهله، وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ. أي: الممالك من العبيد والإماء، إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا. أي: متكبرا في نفسه يأنف عن أقاربه وجيرانه فخورا على الناس يرى أنه خير منهم.

قال ابن جرير عن أبي رجاء الهروي: لا تجد سيئ الملكة إلا وجدته مختالا فخورا، ولا عاقا إلا وجدته جبارا شقيا ثم تلا: وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا. (مريم: ٣٢)

٣٧ - الَّذِينَ يَخْلُونِ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ... وَضَحَّتِ الْآيَةُ المختال الفخور وهو المتكبر الذي لا يشكر الله على نعمه.

### ومعنى الآية،

الذين يبخلون بأموالهم؛ فلا ينفقونها في وجوه البر والإحسان ولا يكتفون بهذا بل يأمرون غيرهم بالبخل ويحرضونهم عليه، ويخفون ما أنعم الله به عليهم؛ حتى لا يطمع الناس في أموالهم وإحسانهم. وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا. أي: وأعدنا للكافرين عذابا مخزيا مذلا لكبريائهم وسماهم الله كفارا؛ للإيذان بأن هذه الأخلاق وأعمال لا تصدر إلا من الكفور لا من الشكور.

٣٨ - وَالَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ. أي: ولا يحب الله - كذلك - الذين ينفقون أموالهم للرياء وللسمعة، لا شكرا لله على نعمه، ولا اعترافا بما أوجب الله عليهم من حق في أموالهم. ولا يصدقون بوقوع اليوم الآخر وما فيه من ثواب وعقاب؛ لأنهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر؛ لتحروا مرضاة الله، ولما رأوا أحدا أبدا.

وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا. أي: ومن يكن الشيطان له صاحباً فبئس هذا صاحب صاحباً؛ لأنه يضلّه ويقوده إلى الهلاك.

والآية تشير إلى أن البخل والمتكبر ما حملهم على ما فعلوا إلا وسوسة الشيطان وهو بئس صاحب والخليل.

٣٩ - وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا.

الاستفهام هنا للتعجب والإنكار. أى: وما الذى كان يصيبهم لو آمنوا بالله إيماننا صحيحا يظهر أثره فى العمل، وفى هذا الأسلوب إثارة تعجيب الناس من حالهم، إذ هم لو أخلصوا؛ لما فاتتهم منفعة الدنيا ولفازوا مع ذلك بسعادة العقبى؛ فكثيرا ما يفوت المرائى ما يرمى إليه من التقرب إلى الناس وامتلاك قلوبهم، ويظفر بذلك المخلص الذى لم يكن من همه أن أحدا يعرف ما عمل، فيكون الأول قد رجع بخفى حنين فى حين أن الثانى فاز بسعادة الدارين.

وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا. فينبغى للمؤمن أن يكتفى بعلم الله فى إنفاقه ولا يبالى بعلم الناس، فهو سبحانه الذى لا ينسى عمل العاملين ولا يظلمهم من أجرهم شيئا.

★ ★ ★

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضْعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ٤٠﴾  
 ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ٤١﴾  
 يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ٤٢﴾

المفردات:

المِثْقَال: أصله المقدار الذى له ثقل مهما قل، ثم أطلق على المعيار المخصوص للذهب وغيره.  
 الذُّرَّة: أصغر ما يدرك من الأجسام ومن ثم قالوا: إنها النملة، أو رأسها، أو الخردلة، أو الهباء (ما يظهر فى نور الشمس الداخلى من الكوة).

ولذلك روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه أدخل يده فى التراب ثم نفخ فيه فقال: كل واحدة من هؤلاء ذرة !

الظَّالِم: النقص كما قال تعالى: كَلِمَاتُ الْجَنَّتَيْنِ ءَاتَتْ أَكْلَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا. ومن لدنه: من عنده.  
 الحديث: الكلام.

تمهيد:

بعد أن بين عز اسمه صفات المتكبرين وسوء أحوالهم، وتوعدهم على ذلك بأشد أنواع الوعيد، زاد الأمر تأكيداً وتشديداً فذكر أنه لا يظلم أحداً من العاملين بوصاياهم لا قليلا ولا كثيرا، بل يوفيه حقه بالقسطاس المستقيم، وفى هذا أعظم الترغيب لفاعلى البر والإحسان وحفز لهمهم على العمل، وفى معنى الآية قوله: فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ.

## التفسير:

٤٠ - إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ. أى: إنه تعالى لا ينقص أحداً من أجر عمله والجزاء عليه شيئاً ما وإن صغر كذرة الهباء؛ بل يوفيه أجره، كما لا يعاقبه بغير استحقاق للعقوبة، إذ إن الثواب والعقاب تابعان لتأثير الأعمال في النفس بتزكيتها أو تدهورها؛ فالعمل يرفعها إلى أعلى عليين أو يهبط بها إلى أسفل سافلين، ولذلك درجات ومثاقيل مقدرة في نفسها لا يحيط بدقائقها إلا من أحاط بكل شيء علماً.

والخلاصة: إن الظلم لا يقع من الله تعالى؛ لأنه من النقص الذي يتنزه عنه وهو ذو الكمال المطلق والفضل العظيم، وقد خلق للناس مشاعر يدركون بها ما لا يدركه الحس، وشرع لهم من أحكام الدين وآدابه ما لا تستقل عقولهم بالوصول إلى مثله في هدايتهم وحفظ مصالحهم، وهى تسوق إلى الخير وتصرف عن الشر وأيدها بالوعد والوعيد، فمن وقع بعد ذلك فيما يضره ويؤذيه كان هو الظالم لنفسه؛ لأن الله لا يظلم أحداً.

وإن تَكُ حَسَنَةً يُضَاعَفْهَا. أى: إنه تعالى مع كونه لا ينقص أحداً من أجر عمله مثقال ذرة يزيد للمحسن فى حسناته، فالسيئات جزاؤها بقدرها، والحسنات يضاعف الله جزاءها عشرة أضعاف أو أضعافاً كثيرة كما قال فى آية أخرى: مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ. (الأنعام: ١٦٠). وقال: مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً. (البقرة: ٢٤٥).

وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا. أى: إنه تعالى لواسع فضله لا يكتفى بجزاء المحسنين على إحسانهم فحسب، بل يزيدهم من فضله ويعطيهم من لدنه عطاء كبيراً، وسمى هذا العطاء أجراً ولا مقابل له من الأعمال؛ لأنه لما كان تابعا للأجر على العمل سمي باسمه لمجاورته له. وفى ذلك إيماء إلى أنه لا يكون لغير المحسنين، إذ هو علاوة على أجور أعمالهم، فلا مطمع للمسيئين فيه.

٤١ - فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا. أى: إذا كان الله لا يضيع من عمل العاملين مثقال ذرة، فكيف يكون الناس إذا جمعهم الله وجاء بالشهداء عليهم وهم أنبياءهم؟! فما من أمة إلا لها بشير ونذير.

وهذه الشهادة عبارة عن عرض أعمال الأمم على أنبيائهم (لا فرق بين اليهود والنصارى والمسلمين) ومقابلة عقائدهم، وأخلاقهم، وأعمالهم بعقائد الأنبياء، وأعمالهم، وأخلاقهم، فمن شهد لهم بينهم بأنهم على ما جاء به وما أمر الناس بالعمل به؛ فهم ناجون، ومن تبرأ منهم أنبياءهم لمخالفة أعمالهم وعقائدهم لما جاءوا به؛ فأولئك هم الخاسرون وإن ادعوا اتباعهم والانتماء إليهم.



وقوله: وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا. يراد به شهادة محمد ﷺ - خاتم المرسلين - على أمته كما قال تعالى: وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا. أى: إن هذه الأمة بحسن سيرتها؛ تكون شهيدة على الأمم السالفة وحجة عليها فى انحرافها عن هدى المرسلين، والرسول ﷺ بسيرته وأخلاقه الغالية وسننه المرضية؛ يكون حجة على من تركها وتساهل فى اتباعها، وعلى من تغالى فيها وابتدع البدع المحدثه من بعده.

روى البخارى، والترمذى، والنسائى وغيرهم من حديث ابن مسعود أنه قال: قال لى رسول الله ﷺ: «اقرأ على. قلت: يا رسول الله اقرأ عليك، وعليك أنزل؟! قال: نعم أحب أن أسمع من غيرى، فقرأت سورة النساء حتى أتيت إلى هذه الآية: فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ... إلخ، فقال: «حسبك الآن» فإذا عيناه تذرفان! (٨).

فانظر كيف اعتبر بهذه الشهادة الشهيد الأعظم ﷺ فبكى لتذكر هذا اليوم، وهل نعتبر كما اعتبر ونستعد لهول ذلك اليوم؛ باتباع سنته ونجتهد فى اجتناب البدع والتقاليد التى لم تكن فى عهده؛ وبذا نكون أمة وسطا لا تفريط عندها فى الدين ولا إفراط، لا فى الشئون الجسمية ولا فى الشئون الروحية، أو نظل فى غوايتنا، تقليدا للأباء؛ لنكون كما قال الكافرون: إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون. (الزخرف: ٢٢)

٤٢ - يَوْمَئِذٍ يُوَدِّعُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ. أى: إذا جاء ذلك اليوم الذى نأتى فيه بشهيد على كل أمة، يتمنى الذين كفروا وعصوا الرسول فلم يتبعوا ما جاء، أن يصيروا ترابا تسوى بهم الأرض؛ فيكونوا وإياها سواء كما قال تعالى: فى سورة النبأ: ... وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا. (النبأ: ٤٠)

وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا. أى: أنهم يودون لو يكونون ترابا فتسوى بهم الأرض ولا يكونون قد كتموا الله وكذبوا أمامه على أنفسهم بإنكار شركهم وضلالهم كما قال تعالى: وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ \* ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنْتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ \* انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون. (الأنعام: ٢٢-٢٤)، أى: فهم حينئذ يكذبون وينكرون شركهم إما اعتقاداً منهم أن ما كانوا عليه ليس بشرك، وإما هو استشفاع وتوصل، وإما مكابرة وظننا أن ذلك يجديهم ويدفع عنهم العذاب، فيشهد عليهم الأنبياء المرسلون أنهم لم يكونوا متبعين لهم فيما أحدثوا من شركهم، بل كانوا مبتدعين ذلك من عند أنفسهم، فقد قاسوا ربهم على ملوكهم الظالمين وأمرائهم المستبدين الذين يتركون عقاب بعض المسيئين بشفاعاة المقربين، فإذا شهدوا عليهم تمنوا لو كانوا قد سويت بهم الأرض وما افتروا ذلك الكذب.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَايَةِ أَوْ لَمْ تَمْسَسْهُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿٤٣﴾﴾

## المفردات :

**الْفَائِطُ** : المنخفض من الأرض كالوادي، وأهل البادية والقرى الصغيرة يقصدونه عند قضاء الحاجة؛ للستر والاستخفاء عن الناس.

**مَلَامَسَةُ النِّسَاءِ** : الإفضاء إليهن.

**تَيَمَّمُوا** : اقصدوا .

**الصَّعِيدُ** : وجه الأرض.

**الطَّيِّبُ** : الطاهر.

**الْعَفْوُ** : ذو العفو، والعفو عن الذنب: محوه وجعله كأن لم يكن.

**الْمَغْفِرَةُ** : ذو المغفرة.

**الْمَغْفِرَةُ** : ستر الذنوب بعدم الحساب عليها.

## تمهيد :

بعد أن وصف سبحانه الوقوف بين يديه يوم العرض والأحوال التي تؤدي إلى تمنى الكافر: العدم فيقول: يا ليتني كنت ترابا! والتي تجعله لا يستطيع أن يكتم الله حديثا، وذكر أنه لا ينجو في ذلك اليوم إلا من كان طاهر القلب والجوارح بالإيمان به والطاعة لرسوله، وصف في هذه الآية الوقوف بين يديه في مقام الأنس، وحضرة القدس، المنجى من هول الوقوف في ذلك اليوم، وطلب فيه استكمال القوى العقلية وتوجيهها إلى جانب العلى الأعلى بألا تكون مشغولة بذكرى غير طاهرة من الأنجاس والأخبار؛ لتكون على أتم العدة للوقوف في ذلك الموقف الرهيب، مستشعرة تلك العظمة والجلال والكبرياء.

٤٣ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ

حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا.

يأبها الذين آمنوا، لا يحل لكم أن تؤدوا الصلاة وأنتم في حالة السكر؛ حتى تكونوا بحيث تعلمون ما تقولونه قبل أدائها، ولا في حالة الجنابة؛ حتى تغتسلوا ولا تقربوا مواضع الصلاة (وهو المسجد) حال كونكم جنباً إلا في حال عبوركم من جانب إلى جانب.

روى ابن جرير: أن رجلاً من الأنصار كانت أبوابهم في المسجد تصيبهم جنابة ولا ماء عندهم فيريدون الماء ولا يجدون ممراً إلا في المسجد فأنزل الله تعالى: وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ .

وَأِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا. أى: وإن كنتم مرضى أو مسافرين، وفي الأسفار يصعب وجود ما يكفي من الماء عادة فقد أباح الله لكم التيمم وهو ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين وكذلك إذا جاء أحدكم من المكان المعد لقضاء الحاجة أو جامعتم النساء فلم تجدوا ماء فتطهروا به لفقده؛ فاقصدوا تراباً طيباً كذلك، فاضربوا به أيديكم، وامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه؛ إن الله من شأنه العفو العظيم والمغفرة.

وتفيد الآية ما يأتي:

١ - يسر الإسلام وسماحته، وتيسير الله على عباده قال تعالى: مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيَتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ. (المائدة: ٦).

٢ - من الواجب على المسلم عندما يتهيأ للصلاة أن يتجنب كل ما يتعارض مع الخشوع؛ لأن الصلاة مناجاة وذكر لله، قال تعالى: وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي. (طه: ١٤).

٣ - استدلووا بهذه الآية على أن المسلم منهي عن الصلاة حال النعاس أو ما يشبهه.

٤ - التيمم مباح للمسلم عند فقد الماء، أو عند وجود الماء ولكن هناك عارض يمنعه من استعماله كمرض أو نحوه.

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشَرُّونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ ﴿٤٤﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴿٤٥﴾ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لِيَّا أَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَٰكِن لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٤٦﴾ ﴾

## المفردات :

أَلَمْ تَرَ : أى: ألم تنظر؟

نَصِيبًا : حظًا.

السَّبِيل : الطريق القويم.

وَلِيًّا : أى: يتولى شئونكم.

نَصِيرًا : معينًا يدفع شرهم عنكم.

مِنَ الَّذِينَ هَادُوا : هم: اليهود.

غَيْرَ مُسْمِعٍ : يحتمل أن يكون المعنى غير مسمع: مكروها، وأن يكون غير مقبول منك ولا مجاب إلى ما تدعو إليه.

وَرَاعِنَا : إما بمعنى: ارقبنا وانظرنا؛ نكلمك، وإما بمعنى: كلمة عبرانية كانوا يتسابون بها، وهى: (راعينا).

لِيَّا أَلْسِنَتِهِمْ : أى: فتلا بها وتحريفًا.

طَعْنَا فِي الدِّينِ : قدحًا فيه.

أَقْوَمَ : أعدل وأسد.

إِلَّا قَلِيلًا : أى: إلا قليلا من الإيمان لا يعبا به.

## تمهيد:

بعد أن ذكر الله سبحانه فى سابق الآيات كثيرا من الأحكام الشرعية، ووعد فاعلها بجزيل الثواب، وأوعد تاركها بشديد العقاب، انتقل هنا إلى ذكر حال بعض الأمم الذين تركوا أحكام دينهم، وحرفوا كتابهم، واشتروا الضلالة بالهدى؛ لينبه الذين خوطبوا بالأحكام المتقدمة إلى أن الله مهيم

عليهم كما هيمن على من قبلهم، فإذا هم قصرُوا؛ أخذهم بالعقاب الذى رتبته على ترك أحكام دينه فى الدنيا والآخرة، والمؤمنون بالله حقاً بعد أن سمعوا الوعد والوعيد المتقدمين لابد أن يأخذوا بهذه الأحكام على الوجه الموصول إلى إصلاح الأنفس، وذلك هو الأثر المطلوب منها، ولن يكون ذلك إلا إذا أخذت بصورها ومعانيها، لا بأخذها بصورها الظاهرة فحسب.

وقد اكتفى بعض الأمم من الدين ببعض رسومه الظاهرة فقط كبعض اليهود الذين كانوا يكتفون ببعض القرايين وأحكام الدين الظاهرة، وهذا لا يكفى فى اتباع الدين والقيام به على الوجه المصلح للنفوس كما أراده الله.

فأرشدنا سبحانه إلى أن عمل الرسوم الظاهرة فى الدين كالغسل، والتيمم لا يغنى عنهم شيئاً إذا لم يطهروا القلوب؛ حتى ينالوا مرضاته ويكونوا أهلاً لكرامته، ولا يكون حالهم كحال بعض من سبقهم من الأمم.

٤٤ - أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشَرُّونَ الضَّلَالََةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ.

ألم ينته إلى علمك حال هؤلاء الأبحار من اليهود الذين أعطوا حظاً ومقداراً من علم التوراة؟ ! إن كنت لم تعلم أحوالهم أو لم تنظر إليهم فهاك خبرهم وتلك هى حقيقتهم، إنهم يشتررون الضلالة وهى البقاء على اليهودية، بعد وضوح الآيات لهم الدالة على صحة دين الإسلام، وهم لا يكتفون بتلبسهم بالضلال الذى أشربته نفوسهم، بل يريدون منكم يا معشر المسلمين أن تتركوا دين الإسلام الذى هو السبيل الحق، وأن تتبعوهم فى ضلالهم وكفرهم.

٤٥ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا.

الله أعلم بأعدائكم أيها المؤمنون، وقد أخبركم بأحوالهم وبما يببسون لكم من شرور؛ فاحذروهم، ولا تلتفتوا إلى أقوالهم، وأعدوا العدة لتأديبهم؛ دفاعاً عن دينكم وعقيدتكم، وكفى بالله ولياً يتولى أموركم ويصلح بالكم وكفى بالله نصيراً يدفع عنكم مكرهم، وشرهم فلا تطلبوا ولاية غير ولايته وتكفيكم نصرته؛ فلا تستعينوا بسواه. وعليكم باتباع السنن التى وضعها الله فى هذه الحياة، ومنها عدم الاستعانة بالأعداء الذين لا يعملون إلا لمصلحتهم الخاصة.

٤٦ - مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لِيَا بِلْسِنَتِهِمْ.

من اليهود فريق يميلون الكلام عن معناه، ويفسرونه بغير مراد الله تعالى كذبا منهم وافتراء وتضليلاً وإنهم كانوا يقولون للنبي ﷺ: سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا. أى: سمعنا قولك، وعصينا أمرك وروى عن مجاهد أنهم قالوا للنبي ﷺ: (سمعنا قولك ولكن لا نطيعك). وكذلك كانوا يقولون له: اسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ.

أى: اسمع كلامنا لا أسمعك الله، فى الموضع الذى يقول فيه المتأدبون للمخاطبين: اَسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ. أى: لا سمعت مكروها. فاللفظ يسوقونه ومرادهم منه الدعاء عليه ويوهمون أن مرادهم الدعاء له.

ويقولون: رَاعِنَا . وهى كلمة تحتمل الخير على معنى: (انظرنا وتمهل علينا نكلمك) وتحتمل الشر على معنى: (راعيئا) أى: اشمطنا بالرعونة والحمق، أو جعله راعيا من رعاة الغنم.

ومن تحريفهم قولهم: (السام عليكم) أى: الموت عليكم، لِيَا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ. أى: صرفا للكلام عن ظاهره إلى إرادة الشتم والسب، وقدحا فى الدين بالاستهزاء والسخرية.

وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمَعْ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ. أى: لو أنهم استقاموا وقالوا: سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا. بدل قولهم: سمعنا وعصينا وقالوا: اَسْمَعْ دُونَ أَنْ يَقُولُوا: غَيْرَ مُسْمَعٍ، وقالوا: انْظُرْنَا بدل رَاعِنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مَا قَالُوهُ، وأعدل منه سبيلا ولكن الله طردهم من رحمته؛ بإعراضهم فلا تجد منهم من يستجيبون لداعى الإيمان إلا عددا قليلا.

★ ★ ★

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آوَوْا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهَ فِرْزَهِهَا عَلَى أَذْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿١٧﴾﴾

المفردات:

الكتاب: التوراة.

الطمس: إزالة الأثر بمحوه أو إخفائه كما تطمس آثار الدار وأعلام الطرق إما بأن تنقل حجارته، وإما بأن تسفوها الرياح، ومنه الطمس على الأموال فى قوله: رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ. (يونس: ٨٨) أى: أزلها وأهلكها، والطمس على الأعين فى قوله: وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ. (يس: ٦٦) إما إزالة نورها، وإما محو حدقتها.

الوجه: تارة يراد به الوجه المعروف وتارة وجه النفس وهو ما تتوجه إليه من المقاصد كما قال تعالى: أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ. (آل عمران: ٢٠)، وقال: وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ. (لقمان: ٢٢)، وقال: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا. (الروم: ٣٠).

الأدب: أحدها: دبر، وهو الخلف والقفا.

الارتداد: هو الرجوع إلى الوراء، إما فى الحسيات وإما فى المعانى، ومن الأول: الارتداد والفرار فى القتال ومن الثانى: قوله: إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ. (محمد: ٢٥)

نلعنهم: نهلكهم. كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ، أى: كما أهلكنا أصحاب السبت، وقيل: مسخهم الله وجعلهم قردة وخنازير كما أخرجه ابن جرير عن الحسن.

## تمهيد:

بعد أن نعى أهل الكتاب فى الآية السالفة اشتراءهم الضلالة بالهدى بتحريفهم بعض الكتاب وإضاعة بعضه الآخر، ألزمهم هنا بالعمل بما عرفوا وحفظوا بأن يؤمنوا بالقرآن؛ ذلك أن إيمانهم بالتوراة يستدعى الإيمان بما يصدقها وحذرهم من مخالفة ذلك، وتوعدهم بالويل والثبور وعظائم الأمور.

## التفسير:

٤٧ - يَأَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ. أَيْ: يَا أَيُّهَا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى، آمِنُوا بِالْكِتَابِ الَّذِي جَاءَ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ، مِنْ تَقْرِيرِ التَّوْحِيدِ وَالِابْتِعَادِ عَنِ الشَّرْكِ، وَمَا يَقْوَى ذَلِكَ الْإِيمَانُ مِنْ تَرْكِ الْفَوَاحِشِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ، وَتِلْكَ هِيَ أَصُولُ الدِّينِ وَأَرْكَانُهُ وَالْمَقْصِدُ الْأَسْمَى مِنْ إِرسَالِ جَمِيعِ الرِّسَالِ، وَلَا خِلَافَ بَيْنَهُمْ فِي ذَلِكَ، وَإِنَّمَا الْخِلَافُ فِي التَّفَاصِيلِ، وَطَرِيقِ حَمْلِ النَّاسِ عَلَيْهَا وَهَدَايَتِهِمْ بِهَا، وَتَرْقِيَتِهِمْ فِي مَعَارِجِ الْفَلَاحِ بِحَسَبِ السَّنَنِ الَّتِي وَضَعَهَا اللَّهُ فِي ارْتِقَاءِ الْبَشَرِ، بِتَعَاقُبِ الْأَجْيَالِ، وَاخْتِلَافِ الْأَزْمَانِ.

مَنْ قَبْلَ أَنْ نَظْمِسَ وَجُوهًا فَتَرُدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا. أَيْ: آمِنُوا قَبْلَ أَنْ يَحِلَّ بِكُمْ الْعِقَابُ مِنْ طَمَسِ الْوُجُوهِ، وَالرَّدِّ عَلَى الْأَدْبَارِ: أَيْ: مَنْ قَبْلَ أَنْ نَظْمِسَ وَجُوهَ مَقَاصِدِكُمُ الَّتِي تَوَجَّهْتُمْ بِهَا مِنْ كَيْدِ الْإِسْلَامِ، وَنَرُدَّهَا خَاسِرَةً إِلَى الْوَرَاءِ بِإِظْهَارِ الْإِسْلَامِ وَنَصْرِهِ عَلَيْكُمْ، وَقَدْ كَانَ لَهُمْ عِنْدَ نَزُولِ الْآيَةِ شَيْءٌ مِنَ الْمَكَانَةِ وَالْقُوَّةِ وَالْعِلْمِ وَالْمَعْرِفَةِ.

وجعل بعضهم الرد على الأدبار حسيا فقال: نردهم على أدبارهم بالجلاء إلى فلسطين والشام، وهى بلادهم التى جاءوا منها.

وخلاصة المعنى: آمِنُوا قَبْلَ أَنْ نَعْمَى عَلَيْكُمْ السَّبِيلَ بِمَا نَبْصُرُ الْمُؤْمِنِينَ بِشُئُونِكُمْ وَنَغْرِهِيهِمْ بِكُمْ، فَتَرُدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ بِأَنْ يَكُونَ سَعِيكُمْ إِلَى غَيْرِ الْخَيْرِ لَكُمْ.

أَوْ نَلْعَنُهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ. أَيْ: آمِنُوا قَبْلَ أَنْ تَقْعُوا فِي الْخِيْبَةِ وَالْخِذْلَانِ وَذَهَابِ الْعِزَّةِ: بِاسْتِيلَاءِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْكُمْ وَإِجْلَائِكُمْ عَنْ دِيَارِكُمْ كَمَا حَدَثَ لَطَائِفَةُ مِنْكُمْ، أَوْ بِالْهَلَاكِ كَمَا وَقَعَ بِقَتْلِ طَائِفَةٍ أُخْرَى وَهَلَاكِهَا.

ثم هددهم وتوعدهم فقال:

وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا. المراد من الأمر: الأمر التكويني المعبر عنه بقوله عز من قائل: إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ. (يس: ٨٢)، إِنَّمَا أَمْرُهُ بِإِيقَاعِ شَيْءٍ مَا نَافِذٌ لَا مُحَالَةَ، وَمِنْ هَذَا مَا أَوْعَدْتُمْ بِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: يَرِيدُ لَا رَادًّا لِحُكْمِهِ وَلَا نَاقِضًا لِأَمْرِهِ، فَلَا يَتَعَذَّرُ عَلَيْهِ شَيْءٌ يَرِيدُ أَنْ يَفْعَلَهُ، كَمَا تَقُولُ فِي الشَّيْءِ الَّذِي لَا شَكَّ فِي حُصُولِهِ: هَذَا الْأَمْرُ مَفْعُولٌ وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ بَعْدَ.

والخلاصة: إنه يقول لهم: أنتم تعلمون أن وعيد الله للأمم السالفة قد وقع ولا محالة؛ فاحترسوا وكونوا على حذر من وعيده لكم.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ (٤٨) ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بِاللَّهِ يَزْكِي مَنْ يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ (٤٩) ﴿أَنْظِرْ كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا﴾ (٥٠)

## المفردات:

يقال: افترى فلان الكذب؛ إذا اعتمله واختلقه، وأصله من الفَرَى، بمعنى: القطع، وتزكية النفس: مدحها، قال تعالى: فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى . (محمد: ٣٢) والظلم: النقص، والفتيل: ما يكون في شق نواة التمر مثل: الخيط، وبه يضرب المثل في الشيء الحقير كما يضرب بمثقال الذرة، قال الراغب: الإثم والآثام: اسم للأفعال المبطنة عن الثواب: أى: من الخيرات التي يثاب المرء عليها وقد يطلق الإثم على ما كان ضارا.

## تمهيد:

بعد أن هدد سبحانه اليهود على الكفر، وتوعدهم عليه بأشد الوعيد كطمس الوجوه والرد على الأدبار، ثم بين أن ذلك الوعيد واقع لا محالة بقوله: وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا.

ذكر هنا أن هذا الوعيد وشديد التهديد إنما هو لجريمة الكفر، فأما سائر الذنوب سواء فאלله قد يغفرها ويتجاوز عن زلاتها.

أخرج ابن المنذر عن أبي مجلز قال: لما نزل قوله تعالى: قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ. (الزمر: ٥٣) قام النبي ﷺ على المنبر فتلاها على الناس، فقام إليه رجل فقال: والشرك بالله، فسكت، ثم قام إليه فقال: يا رسول الله والشرك بالله تعالى فكست مرتين أو ثلاثا فنزلت هذه الآية:

٤٨ - إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ.

بعد أن عدد مثالب اليهود، بين أنهم إذا دخلوا في الإسلام واتبعوا طريق الإيمان، غفر الله لهم كما يغفر سبحانه لكل مؤمن.

والمعنى: إن الله لا يغفر لكافر مات على كفره، ويغفر ما دون الكفر من الذنوب والمعاصي لمن يشاء أن يغفر له إذا مات من غير توبة، فمن مات من المسلمين بدون توبه من الذنوب التي اقترفها فأمره مفوض إلى الله إن شاء عفا عنه وأدخله الجنة، وإن شاء عذبه وأدخله الجنة.



وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا. أى: ومن يجعل لغير الله شركة مع الله قيوم السموات والأرض - سواء أكانت الشركة بالإيجاد أو بالتحليل والتحريم - فقد اخترع ذنبا عظيم الضرر تستصغر فى جنب عظمتة جميع الذنوب والآثام فهو جدير ألا يغفر، وما دونه قد يمحي بالغفران.

٤٩ - أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بِاللَّهِ يَزْكِي مَنْ يَشَاءُ وَلَا يَظْلَمُونَ فَتِيلًا.

ألم ينته علمك يا محمد إلى هؤلاء الذين يثنون على أنفسهم ويمدحونها بما ليس فيهم مدعين أنهم على الحق، والله وحده هو الذى يعلم الخبيث من الطيب فيزكى من يشاء، ولا يظلم أى إنسان قدره مهما كان ضئيلا.

روى ابن جرير عن الحسن أن الآية نزلت فى اليهود والنصارى حيث قالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه. (المائدة: ١٨).

جاء فى تفسير المراعى ... وفى الآية موضعان من العبرة:

١ - أن الله يجزى عامل الخير بعمله ولو مشركا؛ لأن لعمله أثرا فى نفسه يكون مناط الجزاء. فيخفف عذابه عن عذاب غيره كما ورد فى الأحاديث: إن بعض المشركين، يخفف عنهم العذاب بعمل لهم، فحاتم الطائى بكرمه، وأبو طالب بكفالاته النبى ﷺ ونصره إياه، وأبو لهب لعنته جاريته ثوبية حين بشرته بمولد النبى ﷺ.

٢ - أن يحذر المسلمون الغرور بدينهم كما كان أهل الكتاب فى عصر التنزيل وما قبله، وأن يبتعدوا عن تزكية أنفسهم بالقول واحتقار من عداهم من المشركين، وأن يعلموا أن الله لا يحابى فى نظم الخليفة أحدا لا مسلما ولا يهوديا ولا نصرانيا<sup>(٩)</sup>.

٥٠ - انْظُرْ كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا.

أى: انظر كيف يكذبون على الله بتزكية أنفسهم وزعمهم أن الله يعاملهم معاملة خاصة بهم، لا كما يعامل سائر عباده وكفى بالكذب على الله ذنبا واضحا يكشف عن خبيث طويتهم.

## سقطات اليهود

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ  
وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَتُّؤَلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الْإِيمَانِ أَتَمْنَوْنَ سَبِيلًا ۝٥١ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ  
اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ۝٥٢ أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا  
۝٥٣ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ  
وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُم مُّلْكًا عَظِيمًا ۝٥٤ فَمِنْهُمْ مَّنْ ءَامَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ  
سَعِيرًا ۝٥٥ ﴾

## المفردات:

**بِالْجِبْتِ**، الجبت: كل ما عبد من دون الله، ويطلق أيضا على الكاهن، والساحر، والسحر.  
**الطَّاغُوتِ**، الطَّاغُوت في الأصل، كثير الطغيان، ويطلق على كل رأس في الضلال يصرف  
عن طريق الخير، ويغري بالشر.

**نَقِيرًا**، النقيير في الأصل: هو النقرة التي تكون في ظهر النواة. ويضرب به المثل في  
القلة والضالة، فالمراد به: أقل القليل.

**يَحْسُدُونَ النَّاسَ**، الحسد: تمنى زوال نعمة الغير.

**الْحِكْمَةَ**، العلم النافع، أو النبوة.

**صَدَّ عَنْهُ**، انصرف عنه، وأعرض.

**سَعِيرًا**، نارا مسعرة يعذبون فيها.

## التفسير:

٥١ - أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ... الآية

روى ابن أبي حاتم، عن عكرمة: أن حبي بن أخطب، وكعب بن الأشرف اليهوديين، خرجا إلى  
مكة في جماعة من اليهود؛ ليحالفوا قريشا على محاربة رسول الله ﷺ، وينقضوا العهد الذي كان  
بينهم وبينه؛ فقال لهم كفار قريش: أنتم أهل كتاب، وأنتم أقرب إلى محمد منكم إلينا، فلا نأمن  
مكرمكم؛ فاسجدوا لآلهتنا، حتى نطمئن إليكم.. ففعلوا.

فهذا إيمانهم بالجبت والطاغوت؛ لأنهم سجدوا للأصنام، وأطاعوا إبليس فيما فعلوا. وقال أبو سفيان لكعب: إنك امرؤ تقرأ الكتاب، وتعلم، ونحن أميون لا نعلم. فأينا أهدى سبيلا: نحن أم محمد؟ فقال: ماذا يقول محمد؟ قال: يأمر بعبادة الله وحده، وينهى عن الشرك. قال: وما دينكم؟ قالوا: نحن ولاة البيت: نسقى الحاج، ونقرى الضيف، ونفك العاني. وذكروا أفعالهم. فقال: أنتم أهدى سبيلا؛ فنزلت.

وروى - من غير وجه - نحو ذلك .

وهذه الآية: تعجيب من حال أخرى من أحوال أهل الكتاب، وتوبيخ لهم على ارتكابهم جريمة من أشنع الجرائم، وهى سجودهم للأصنام، وشهادتهم بأن عبدة الطاغوت أحسن دينا من أهل الإسلام. على الرغم من أنهم أهل كتاب. وأعرف من غيرهم بالدين الصحيح.

والمعنى: ألم ينته علمك يا محمد - أو كل من يستحق أن يخاطب - إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب، ورزقوا حظا منه، وإلى حالتهم العجيبة الداعية إلى الدهشة والعجب، وهى أنهم - مع كونهم أهل كتاب - يؤمنون بالأصنام ويطيعون الشيطان، ويقولون فى شأن الذين آمنوا للذين كفروا - من أجل مخالفتهم - هؤلاء الكفار الجاهليون: أهدى سبيلا، وأقوم طريقا من الذين آمنوا بمحمد؟!

فبين بذلك مناط التعجيب من حالهم.

يا للعجب من قوم: أهل كتاب، وأتباع رسل، يقولون عن المؤمنين بمحمد: إن الكفار - من مشركى مكة - أهدى منهم سبيلا ! وإنما وصفهم الله بأنهم أوتوا نصيبا من الكتاب، ولم يصفهم بأنهم أوتوا الكتاب؛ لأن حالهم تتنافى مع الكتاب كله، حيث يؤمنون ببعضه، ويكفرون ببعضه.

٥٢ - أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا. بعد أن ذكر الله أحوالهم المثيرة للدهشة والعجب، عقب ذلك بتقريعهم، وبيان العقاب المستحق لهم، فقال: أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ ... الآية

والمعنى: أولئك الموصوفون بالصفات السابقة، المرتكبون لهذه الجرائم البشعة، هم الذين حكم الله عليهم بالطرد من رحمته؛ بسبب كفرهم وعصاينهم ومن يلعنه الله ويبعده من رحمته؛ فلن تجد له نصيرا ينصره من عذاب الله الذى ينزل به.

٥٣ - أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا. أى: ليس لهم نصيب من الملك، حتى يكون لهم الحق فى الإعطاء والمنع، والحكم بالهداية وغيرها؛ فقد زال ملكهم قبل بعثة محمد ﷺ، بمئات السنين ولو بقى لهم من الأمر شيء، لما أعطوا أحدا أقل قليل من الخير.

ثم بين الله تعالى سر هذا العناد والتمادى فى الضلال، فذكر أنه يرجع إلى حسدهم للنبي ﷺ وأمته، وسيطرة الحقد على نفوسهم، فوبخهم على ذلك بقوله:

٥٤ - أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ أَمْ أَنَّهُمْ لَيْسَ لَهُمْ دَلِيلٌ يَسْتَنْدُونَ إِلَيْهِ، وَسَبَّ يَتَمَسَّكُونَ بِهِ فِي تَكْذِيبِهِمْ. بل هم يحسدون الناس، وهم النبي ﷺ ومن معه من المؤمنين، على ما آتاهم الله من فضله، وأنعم به عليهم حيث: أعطاهم النبوة، والكتاب، والحكمة.

ولا غرابة في هذا، ففضل الله واسع، وقد أتى الله آل إبراهيم - أي: إبراهيم ومن معه - الكتاب، والحكمة، والنبوة، وآتاهم الله مع ذلك ملكا عظيما واسعا.

ومن ذلك ما أعطاه الله تعالى يوسف عليه السلام، من السلطان في مصر.

وما أعطاه الله تعالى داود وسليمان عليهما السلام، من النبوة والملك العظيم فلا غرابة - بعد هذا - أن يوتي الله محمدا ﷺ - وهو من أولاد إبراهيم - مثلما أعطى إخوانه الأنبياء.

٥٥ - فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا.

في هذه الآية بيان لموقف أهل الكتاب من شريعة إبراهيم عليه السلام، والتصديق برسالته.

أي: فمن أهل الكتاب، من آمن بإبراهيم وما أنزل عليه، ومنهم من كفر به وصد عنه. وقد أعطى الله الكفار الجزاء المناسب لهم، وهو أنهم يصلون سعيرا: أي: يقاسون نارا مسعرة ملتهبة، وكفى بجنهم سعيرا. ولا حاجة بعدها إلى ما هو أشد منها، إذ ليس هناك ما هو أقوى منها حرارة وأكثر اضطرابا وأشد تعذيبا.

★ ★ ★

### عذاب النار

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كَلَّمًا تَنْفَجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلَنَّهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ٥٦﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا ظِلِيلٌ ٥٧﴾

المفردات:

نُصْلِيهِمْ نَارًا، نذيقهم حرها، ونشوبهم بها.

تَنْفَجَتْ جُلُودُهُمْ، احترقت وذابت.

ظِلِيلًا، ظلا وارفا مستديما: لا يصاحبه حر ولا برد.

## التفسير:

٥٦ - إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا... الآية  
بعد أن عدد الله جرائم أهل الكتاب، وأحوالهم المقتضية للعجيب، وعددهم عليها بالسعير، اتبع ذلك بيان جزاء الكفار على وجه العموم: الشاملين لأهل الكتاب، وغيرهم فقال: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا... والمعنى: إن الذين جحدوا آياتنا الدالة على ألوهيتنا، والمنزلة على أنبيائنا - عليهم الصلاة والسلام - وفي مقدمتها القرآن الكريم: الذى هو آخر الكتب وأوفاهها، وأوضحها دلالة. سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا. أى: سوف ندخلهم نارا هائلة يوم القيامة. كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ. أى: كلما احترقت جلودهم، وتعطلت عن الإحساس بالألم. بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا. أى: جلودا جديدة أخرى: ليستمر عذابهم، ويدوم لهم بها، وذوقهم لها؛ لأنهم كانوا مصرين على الكفر إلى ما لا يتناهى.

فحكم الله تعالى عليهم بالعذاب الشديد الذى لا يتناهى: جَزَاءً وَفَاقًا. (النبأ: ٢٦). وأكد الله هذا الوعيد بقوله: إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا. أى: هو - فى ذاته - قوى: لا يعجزه شئ، ولا يستعصى عليه أمر، حكيم فى أفعاله ومن حكمته: تعذيب العاصى على قدر ذنبه.

٥٧ - وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ.  
بعد أن ذكر الله عذاب الكفار، أتبعه بيان ثواب المؤمنين، جريا على عادة القرآن الكريم، فى اتباع الترهيب بالترغيب؛ وقرن الوعد بالوعيد، إظهارا للفرق بين الحالين، وتقريرا للعدل بين الفريقين. فقال:

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ إِمَانًا صَحِيحًا.  
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ: أى: عملوا الأعمال النافعة لهم. وللناس جميعا، فى الدنيا والآخرة. سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ. أى: سندخلهم يوم القيامة جنات عالية تجرى من تحت أشجارها وقصورها، وتفيض الخيرات فى كل أنحائها. لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ. (الحجر: ٤٨). خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا. فلا يعتريهم خوف من زواله. لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ. أى: ويتنعمون فيها بزوجات طاهرات من الأدناس الحسية والمعنوية. وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا. أى: وسيدخلهم الله - الكريم القادر - ظلا ظليلا، لا يعتريه ضيق الحر، ولا مس البرد. ولهم فيها الثواب العظيم، والنعيم المقيم.

وشتان بين هذا وبين ما يقاسيه الكفار. مما بينته الآية السابقة.  
وَمَا يَسْتَوِى الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ \* وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ \* وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ. (فاطر: ١٩ - ٢١)

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ (٥٨)

المفردات:

أن تؤدوا الأمانات: جمع أمانة، وهى ما يؤتمن عليه الإنسان: لله أو للناس وأداؤها: ردها وحملها إلى أصحابها.

التفسير:

٥٨ - إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا... الآية

الخطاب فى هذه الآية عام لجميع المكلفين كما أن الأمانات تعم جميع الحقوق المتعلقة بالذمم سواء كانت حقوق الله أو العباد.

والمعنى: إن الله تعالى يأمركم أيها المؤمنون أن تؤدوا ما ائتمنتم عليه من الحقوق سواء أكانت هذه الحقوق لله تعالى أم للعباد وسواء أكانت فعلية أم قولية أم اعتقادية.

ومعنى أدائها إلى أهلها: توصيلها إلى أصحابها كما هى من غير بخس أو تطفيف أو تحريف أو غير ذلك مما يتنافى مع أدائها بالطريقة التى ترضى الله تعالى.

وقد ذكر المفسرون أن الأمانة على أنواع:

١ - أمانة العبد مع ربه، وتشمل قيامه بحقوق الله عز وجل على عباده من الصلاة، والزكاة، والصيام، والكفارات، والنفوس.

٢ - أمانة العبد مع الناس. ومن ذلك: رد الودائع إلى أربابها، وعدم الغش، وحفظ السر.

ويدخل فى ذلك عدل الأمراء مع الرعية؛ لأن الحكم أمانة (فيجب على الولاة تأدية ما لديهم من الأمانات ورد الظلمات وتحري العدل فى أحكامهم) (١٠).

٣ - أمانة الإنسان مع نفسه بأن يختار لنفسه ما هو الأصلح والأنفع له فى الدين والدنيا.

وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ. أى: كما أمركم الله تعالى أيها المؤمنون بأداء الأمانات إلى أهلها فإنه يأمركم - أيضا - إذا حكمت بين الناس أن تجعلوا حكمكم قائما على الحق والعدل؛ فإن الله تعالى ما أقام ملكه إلا عليهما، ولأن الأحكام إذا صاحبها الجور والظلم أدت إلى شقاء الأفراد والجماعات.

قال تعالى: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ . (النحل: ٩٠)

وقال تعالى: يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ. (ص: ٢٦).

إِنَّ اللَّهَ نِعْمًا يَعِظُكُمْ بِهِ. أى: نعم الشيء الذى يعظكم الله به أداء الأمانات، والحكم بالعدل بين الناس؛ إذ لا يعظكم إلا بما فيه صلاحكم وفلاحكم وسعادتكم فى الدارين وأن الله دائماً سميع لما يقال، بصير بما يفعل، فيعلم من أدى الأمانة ومن خان، ومن حكم بالعدل أو جار؛ فيجازى كلا بعمله.

★ ★ ★

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٥٩﴾﴾

#### المفردات:

وأولى الأمر منكم: أصحاب الحل والعقد. من الرؤساء والعلماء.

تنزعتم: اختلفتم.

فردوه إلى الله والرسول: أى: ارجعوا فى معرفته إلى كتاب الله، وسنة رسوله.

تأويلاً: مآلاً ومرجعاً وعاقبة، أو أحسن تأويلاً من تأويلكم.

#### التفسير:

٥٩ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ...

أى: أطيعوا الله واعملوا بكتابه، وأطيعوا الرسول؛ لأنه موضح للكتاب ومبين له وهو القدوة العملية

قال تعالى: لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ. (الأحزاب: ٢١).

وأولى الأمر منكم. من الولاة والرؤساء والعلماء وغيرهم.

جاء فى تفسير المراعى:

وهذه الآية مبينة لأصول الدين فى الحكومة الإسلامية وهى:

١ - الأصل الأول: القرآن الكريم والعمل به؛ طاعة الله تعالى.

٢ - الأصل الثانى: سنة رسوله ﷺ، والعمل به؛ طاعة الرسول ﷺ.

٣ - الأصل الثالث: إجماع أولى الأمر وهم أهل الحل والعقد الذين تثق بهم الأمة من العلماء والرؤساء فى الجيش والمصالح العامة كالتجار، والصناع، والزراع، ورؤساء العمال، ومديرى الصحف، ورؤساء تحريرها، ورجال الأحزاب ممن تثق بهم الأمة.

٤ - الأصل الرابع: عرض المسائل المتنازع فيها على القواعد والأحكام العامة فى الكتاب والسنة، وهذه سبيلها الاجتهاد والرد إلى الله والرسول وذلك هو القياس.

فهذه الأربعة الأصول هى مصادر الشريعة، ولا بد من وجود جماعة يقومون بعرض المسائل المتنازع فيها على الكتاب والسنة والاجتهاد وتحرى الصواب والحكم بما يروونه موافقا لروح الكتاب والسنة. ويجب على الحكام الحكم بما يقرّونه.

وبذلك تكون الدولة الإسلامية مؤلفة من جماعتين:

الأولى: الجماعة المبينة للأحكام الذين يسمون الآن: (الهيئة التشريعية).

الثانية: جماعة الحاكمين والمنفذين وهم الذين يسمون: (الهيئة التنفيذية).

فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ. أى: إن اختلفتم فى شىء لم يرد فيه نص صريح فى كتاب الله ولا فى سنة رسوله؛ فارجعوه إلى هذين الأصلين وليكن حكمكم فيه بالقياس على ما يشبهه من الأمور وبذلك فتح القرآن للمسلمين باب الفهم والبحث والاجتهاد.

وقد سأل رسول الله ﷺ معاذًا حين أرسله قاضيا: ما تصنع إن عرض لك قضاء؟

قال للرسول: أقضى بكتاب الله.

قال الرسول: فإن لم تجد؟

قال معاذ: أقضى بسنة رسول الله.

قال الرسول: فإن لم تجد؟

قال معاذ: أجتهد رأياً ولا ألو.

فقال الرسول ﷺ: الحمد لله الذى وفق رسول الله لما يرضى الله ورسوله<sup>(١)</sup>.

إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ. أى: ردوا الشىء المتنازع فيه إلى الله ورسوله بعرضه على الكتاب والسنة. ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا. أى: الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله خير لكم وأصلح وأحسن عاقبة ومآلا.



﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٦٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴿٦١﴾ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا ﴿٦٢﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴿٦٣﴾﴾

## المفردات:

الطَّاغُوت: الطاغوت في الأصل: كثير الطغيان، ويطلق على كل رأس في الضلال، يصرف عن الخير، ويغري بالشر.

يَصُدُّونَ: يعرضون.

وَعِظْهُمْ: خوفهم.

وقل لهم هي أنفسهم: أى: واعظا لهم - بينك وبينهم - ليكون أدعى للقبول، أو فى شأن أنفسهم: كاشفا عن خبثها.

قولا بليغا: مؤثرا واصلا إلى حقيقة المراد.

## التفسير:

٦٠ - أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ...

روى عن ابن عباس - رضى الله عنهما - أنه تخاصم يهودى ومنافق، ودعا اليهودى المنافق إلى التحاكم إلى رسول الله ﷺ. ودعاه المنافق إلى التحاكم إلى كعب بن الأشرف... فنزلت الآية.

والمعنى: ألم ينته علمك يا محمد، إلى هؤلاء الذين يزعمون أنهم آمنوا بالقرآن وبالكتب التى أنزلت على من قبلك من الرسل؟!!

إن شأن هؤلاء لعجيب؛ لأنهم - مع زعمهم الإيمان بذلك - يريدون أن يتخذوا من كاهن

اليهود - رأس الضلال - حاكما فى قضاياهم. وقد أمرهم الله أن يكفروا بمن يدعوههم إلى الشر ويبعدهم عن الخير ويريد الشيطان أن يوقعهم فى ضلال بعيد، لا خلاص لهم منه باتباعهم دعاة الشر.

٦١ - وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا. أَيْ: ومن عجيب أمر هؤلاء المنافقين: أنهم إذا دعوا إلى التحاكم إلى كتاب الله تعالى وإلى رسوله ﷺ، أصرّوا على الكفر، وأعرضوا عما تدعوهم إليه إعراضا شديدا.

٦٢ - فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا. هذا بيان لسوء عاقبتهم جزاء جناياتهم ومخالفتهم، وتعجيب من حالهم.

أى: فيا عجبا ... كيف يكون حال هؤلاء المنافقين - وقت نزول المصائب بهم - بسبب ذنوبهم! ثم جاءوك ملتجئين إليك فى ذلك، يعتذرون عن قبائح أعمالهم، ويحلفون بالله ما أردنا بذهابنا إلى غيرك، وتحاكمنا إلى من عداك إلا الإحسان والتوفيق. أى: المداراة والمصانعة. لا اعتقاد منا صحة تلك الحكومة. كما أخبر الله عنها بقوله: فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُضْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ. (المائدة: ٥٢).

٦٣ - أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا.

أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ. أى: أولئك هم المنافقون الموغلون فى الكفر والنفاق، الذين لا يخفى على الله أمرهم، ويعلم ما انطوت عليه صدورهم من الشر والفساد، وسيجزئهم على ذلك.

فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ. أى: أعرض عن قبول معذرتهم وازجرهم عما فى قلوبهم من الكيد والنفاق.

وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا. أى: انصحهم - فيما بينك وبينهم بعيدا عن الناس - ليكون ذلك ادعى إلى قبولهم - بكلام بليغ رادع لهم. أو قل لهم. فى شأن أنفسهم وما انطوت عليه من الخبث والقبائح: قولا مؤثرا يردهم عن غيهم، ويعود بهم إلى رشدهم.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ۝٦٤﴾ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٦٥﴾

## المفردات:

ف\_\_\_\_\_ لا وربك: اللام لتأكيد القسم.

شجربينهم: اختلط عليهم من الأمور.

حرجا: ضيقا.

٦٤ - وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ... الآية . أى: وما أرسلنا رسولا من الرسل، لأمر من الأمور، إلا ليطيعه الناس بسبب إذنه تعالى لهم فى طاعته، وأمره لهم بأن يتبعوه، فإن طاعة الرسول طاعة لله. مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ. (النساء: ٨٠).

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ.

فى هذا بيان لما كان يجب عليهم أن يفعلوه حين ظلموا أنفسهم. أى: ولو إنهم حين ظلموا أنفسهم - بترك طاعة الله تعالى - بادروا بالمجئء إليك معتردين عن جرائمهم، مبالغين فى التضرع إلى الله، والتوبة إليه من ذنوبهم، حتى تقوم شفيعا لهم إلى ربك، طالبا منه المغفرة لهم.

لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا. أى: لو أنهم فعلوا ذلك؛ لوجدوا أبواب التوبة مفتحة لهم، ورحمته تعالى محيطه بهم.

وفى هذه الآية، إرشاد لسائر العصاة والمذنبين، إذا وقع منهم ذنب أو خطيئة أن يبادروا بالتوبة والندم؛ كى يفوزوا بغفران الله لهم.

٦٥ - فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ... الآية

روى البخارى بمسنده، قال: خاصم الزبير رجلا فى شرج<sup>(١٢)</sup> من الحرة، فقال النبى ﷺ: «اسق يا زبير، ثم أرسل الماء إلى جارك» فقال الأنصارى: يارسول الله، لأن كان ابن عمك؟ فتلون وجه رسول الله ﷺ. ثم قال: «اسق يا زبير، ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر، ثم أرسل الماء إلى جارك<sup>(١٣)</sup>،

فاستوفى النبي ﷺ، للزبير حقه كاملا فى الحكم، حين أحفظه الأنصارى، وكان أشار عليهما ﷺ بأمر لهما فيه سعة .. قال الزبير: فما أحسب هذه الآية إلا نزلت فى ذلك.

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ... الآية

لقد أقسم الله - سبحانه - بذاته، وهو الذى تولى تربيتك أيها الرسول، وأنعم عليك بنعمة النبوة، وأدبك بأدب القرآن، أقسم: أن هؤلاء الذين أعرضوا عن التحاكم إليك فيما اختلط عليهم، لا يدخلون فى عداد المؤمنين الصادقين؛ حتى تتحقق فيهم صفات ثلاث:

أولها: أن يهرعوا إليك - أيها الرسول - لتحكم بينهم فيما اختلط عليهم.

ثانيها: أن ترضى نفوسهم - وتستمر راضية دون حرج أو ضيق - بحكمك وقضائك.

ثالثها: أن يسلموا بحكم رسول الله ﷺ تسليما كاملا، ويدعنوا له إذعانا صادقا، ويقوموا على تنفيذه بنفوس راضية.

★ ★ ★

﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا ۖ وَإِذَا لَا تَأْتِنَهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ۖ وَلَهْدَيْتَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۖ﴾ (٦٨)

المفردات:

كُتِبْنَا: قدرنا.

ما يوعظون به: ما يؤمرون به من طاعة الله.

تثبيثا: تحقيقا لإيمانهم.

التفسير:

٦٦ - وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ ... أى:

لو فرضنا على هؤلاء المنافقين ما فرضنا على من قبلهم من المشقات، وشددنا التكليف عليهم فأمرناهم بقتل النفس، والخروج من الأوطان كما فرض ذلك على بنى إسرائيل؛ ما استجاب ولا انقاد إلا نفر قليل منهم وهم المخلصون من المؤمنين.

وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ ثَبَاتًا. أَيْ: ولو أنهم فعلوا ما أمروا به، وتركوا ما نهوا عنه؛ لكان ذلك خيرا لهم فى مصالحهم، وأشد تثبوتا لهم فى إيمانهم؛ إذ الأعمال هى التى تطبع الأخلاق والفضائل فى نفس العامل، فالصلاة والزكاة والصدقة والعفة كلها تثبت الإيمان وتنمى الشخصية.

٦٧ - وَإِذَا لَاتَيْنَاهُمْ مِّنْ لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا.

وإذا قاموا بحق التكليف الإلهى الذى يكون فى وسعهم؛ لأعطاهم الله على ذلك الثواب العظيم، والتوفيق والهدى الذى يوصلهم إلى جنة النعيم.

٦٨ - وَلَهْدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا.

ولهديناهم إلى طريق العمل الصالح على الوجه المرضى الموصل إلى الفوز بالسعادة فى الدنيا والآخرة، وهو صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين.

★ ★ ★

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾ ٦٩ ﴿ذَٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا﴾ ٧٠ ﴿

المفردات:

أنعم الله عليهم: تفضل الله عليهم بنعمه.

رفيقاً: مرافقا ومؤنسا.

التفسير:

٦٩ - وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ .

ومن يعمل بما أمره الله به ورسوله، ويتجنب ما نهى الله عنه ورسوله؛ فهو مع الذين أنعم الله عليهم بالهداية والتوفيق فى الدنيا والآخرة من أنبيائه؛ وأتباعهم الذين صدقوهم، واتبعوا مناهجهم والشهداء فى سبيل الله، والصالحين الذين صلحت سريرتهم وعلايتهم ونعمت رفقة هؤلاء وصحبتهن وحسن رفيق أولئك الأبرار !

٧٠ - ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا. تلك المنزلة العظيمة لمن أطاع الله ورسوله هي الفضل الكبير من الله وهو عليم بالأعمال ومثيب عليها. وكفى به سبحانه وتعالى مجازيا لمن أطاع، عالما بمن يستحق الفضل والإحسان.

★ ★ ★

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ اَنْفِرُوا جَمِيعًا ۗ وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ۚ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ۚ﴾

المفردات:

**حِذْرُكُمْ**، الحِذْر والحذر بمعنى واحد وهو: التيقظ والاستعداد والمراد: احتسروا واستعدوا.  
**فَانْفِرُوا**، انفروا: الانزعاج عن الشيء وإلى الشيء والمراد: اخرجوا إلى الجهاد.  
**ثُبَاتٍ**، جمع ثبة وهي الجماعة أى: اخرجوا جماعة تلو جماعة.  
**لَيُبَطِّئَنَّ**، ليبطئن غيره عن القتال أو ليبطئن هو أى: يتباطأ.

التفسير:

٧١ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ ... الآية

يأيها الذين آمنوا، خذوا حذركم واحترسوا من عدوكم، واستعدوا دائما لملاقاته؛ فإن الاستعداد له قد يمنع الحرب، ويكون بتنظيم الجيوش وإعداد العدة المناسبة فى كل عصر وحين، وبث العيون (المخابرات والجواسيس) ودراسة حاله وبلده وطرقه ... إلخ. مما هو معروف فى الأصول الحربية، وإذا أخذتم حذركم؛ فاخرجوا إليه جماعات إن اقتضى الحال ذلك وإلا فأعلنوا التعبئة العامة واخرجوا إليه مجتمعين وفى هذا إشارة إلى تنظيم الأمة عسكريا، وتعليم شبابها الفنون العسكرية حتى إذا دعا داعى الوطن وجدنا الكل يحمل السلاح، أما الجبهة الداخلية فلا تخلو أمة من الأمم من الجبناء الرعايد والمنافقين الذين يثبطون الهمم، ويعوقون عن القتال، ويقعدون عنه لفرط حبهم للندى وانخلاع قلوبهم من الحرب؛ لضعف إيمانهم وخور عزيمتهم فاعرفوهم وعالجوا ضعفهم ولذا يقول القرآن:

٧٢ - وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ ... الآية. وإن منكم لجماعة يشبطون الهمم ويقعدون عن الحرب فإن أصابكم مصيبة في الحرب كالهزيمة أو القتل مثلاً قالوا: قد أنعم الله علينا وتفضل حيث لم نكن معكم.

٧٣ - وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُن بَيْنَكُمْ مَوَدَّةٌ ... الآية. ولئن أصابكم فضل من الله وانتصار على العدو قالوا: يا ليتنا كنا معكم فأخذنا نصيبنا من الغنيمة، كأنه لم تكن بينكم وبينهم مودة وصلة إذ الصلة والمودة التي يظهرونها تقتضى أن يكونوا معكم في السراء والضراء، والله أعلم بقلوبهم وما عندهم من الحسد والحقد، ولكنه سُمي مودة؛ تهكما بهم وبحالهم.

★ ★ ★

﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (٧٤) وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ (٧٥) الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ (٧٦)

المفردات:

يشرون: يبيعون؛ لأن شرى: من كلمات الأضداد.

والمستضعفين: المستذلين وهي معطوفة على فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

الويلدان: جمع وليد وهو الصبي، أو العبد.

ولييًّا، معينا.

الطاغوت: في الأصل كثير الطغيان، ويطلق على كل رأس في الضلال، وقيل: الشيطان.

التفسير:

٧٤ - فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ...

كان القرآن ينزل في أعقاب غزوة أحد يأسو جراح المؤمنين، ويبارك جهاد المجاهدين، ويبين أن الأيام دول، وأن المؤمن يمتحن ويبتلى ولكن العاقبة للمتقين.

ورد في الآيتين السابقتين ذكر القرآن طائفة من المنافقين تبطئ عن الجهاد، وتثبُط المؤمنين عنه، فإذا انهزم المؤمنون؛ فرحوا وشمتموا وإذا انتصر المؤمنون ندموا على تخلفهم عن القتال؛ لحرمانهم من الغنائم.

وفي هذه الآيات يأمر الله المؤمنين بالقتال في سبيله، والأمر موجه إلى من باعوا الحياة الدنيا؛ طلباً لثواب الآخرة. وجادوا بأنفسهم وأموالهم في سبيل إعلاء كلمة الله؛ وتقدير الكلام: إذا تباطأ المنافقون عن الجهاد؛ فليُسرع إليه المؤمنون الصادقون.

جاء في ظلال القرآن:

«إن المسلم لا يقاتل لمجد شخصي، ولا لمجد بيت، ولا لمجد طبقة، ولا لمجد دولة، ولا لمجد أمة، ولا لمجد جنس، إنما يقاتل في سبيل الله؛ لإعلاء كلمة الله في الأرض، ولتمكين منهجه من تصريف الحياة»<sup>(١٦)</sup>.

وحين يخرج المسلم ليقاتل في سبيل الله بقصد إعلاء كلمة الله، وتمكين منهجه في الحياة، ثم يُقتل؛ يكون شهيداً، فينال مقام الشهداء عند الله، فإذا انتصر على العدو كان له ثمرة النصر، وجزاؤه الغنيمة في الدنيا، والأجر العظيم في الآخرة.

وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا.

والمقاتل في سبيل الله بين غايتين: الاستشهاد في سبيل الله، أو النصر على الأعداء، ولا ذكر للهزيمة في الآية الكريمة؛ لأن المؤمن المجاهد لا يرتد على عقبه، ولا يستسلم للهزيمة بأي حال.

جاء في تفسير القرطبي في هذه الآية ثلاث مسائل منها:

المسألة الثالثة: ظاهر الآية يقتضي التسوية بين من قتل شهيداً أو انقلب غانماً، وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه إلا جهاداً في سبيلي، وإيمان بي، وتصديق برسلي، فهو على ضامن أن أدخله الجنة، أو أرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه نائلاً ما نال من أجر وغنيمة أو أجر إن لم يغنم»<sup>(١٧)</sup>.

٧٥ - وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا

أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا.

يستنهض القرآن هم المسلمين في المدينة؛ للدفاع عن المستضعفين المستذلين بمكة، الذين يتعرضون لأنواع العذاب والنكال، وهم ضعفاء لا يستطيعون مقاومة المعتدين.



والمعنى: أى شئ لكم حتى لا تقاتلوا؟! أى لا عذر لكم فى ترك القتال فالاستفهام فى الآية الكريمة، لإنكار واستقباح التخلف عن الجهاد فى سبيل الله، وفى سبيل إنقاذ المستضعفين من الشيوخ الكبار، والنساء، والأطفال.

جاء فى ظلال القرآن:

ومشهد المرأة الكسيرة والولد الضعيف، مشهد مؤثر مثير، لا يقل عنه مشهد الشيوخ الذين لا يملكون أن يدفعوا - وبخاصة حين يكون الدفع عن الدين والعقيدة - وهذا المشهد كله معروض فى مجال الدعوة إلى الجهاد؛ وهو وحده يكفى؛ لذلك يستنكر القعود عن الاستجابة لهذه الصرخات. وهو أسلوب عميق الوقع. بعيد الغور فى مسارب الشعور والإحساس<sup>(١٦)</sup>.

الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا. أى: لا عذر لكم فى ترك القتال؛ لتخليص المستضعفين، الذين عذبهم المشركون بمكة، فاتجهوا إلى الله عز وجل ضارعين قائلين: اللهم ربنا، هب لنا الخروج من مكة، والهجرة منها؛ فراراً بديننا، من أهلها الطغاة الظالمين، وهب لنا بفضلك وليا، يتولى أمورنا ويحمينا منهم، وهب لنا من عندك من ينصرنا عليهم. أخرج البخارى عن ابن عباس قال: كنت أنا وأُمّى من المستضعفين. فهى من النساء، وهو من ولدان<sup>(١٧)</sup>.

وعن مجاهد قال: أمر المؤمنون أن يقاتلوا عن مستضعفين مؤمنين كانوا بمكة ونسبة الظلم إلى أهل مكة، تشريف لها عن نسبة الظلم إليها، فهو مقصور على أهلها المشركين.

٧٦ - الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا.

لقد وضّح القرآن المنهج ورسم طريق العقيدة السليمة من الإيمان بالله، وامتنال أوامره، واجتناب نواهيه؛ كما ربّى القرآن المسلمين تربية إسلامية، فرعى يقينهم ووجدانهم، وضميرهم وقلوبهم وعقلهم، وقدم لهم غذاء العقيدة بالقصص والمشاهد، وأخبار القيامة والبعث والجزاء؛ فنشأ المؤمنون نشأة متكاملة؛ كأنهم خلقوا من جديد بالعقيدة والإيمان والإسلام، وحين بدأ القتال اكتسح الإسلام الأعداء، بقوة لم يعرف لها التاريخ مثيلاً.

فمعارك الإسلام فى الجزيرة العربية: فى بدر، وأحد، والخندق، والحديبية، وفتح مكة، وغزوة حنين، والطائف، وغزوة تبوك، كتب فيها النصر للقلة المؤمنة على الكثرة الكافرة.

وقل مثل ذلك فى انتصار الإسلام على الفرس والروم ومصر، بل لقد انتصر الإسلام بالفكرة والعقيدة فى بلاد كثيرة، وهناك انتصار آخر هو انتصار اللغة العربية بحيث صار العلماء فى البلاد التى فتحها الإسلام يعتنقون الإسلام طوعا واختياراً، ويدرسون بهذه اللغة، ويقدمون للبشرية نتاج أفكارهم، وما كان للغة العربية هذا المجد قبل الإسلام، لكن القرآن والوحى، والحديث النبوى، والتراث الإسلامى؛ كل هؤلاء أخصبوا اللغة العربية؛ حتى سماها بعض الباحثين: اللغة الإسلامية.

الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . . .

قال الزمخشري:

رغب الله المؤمنين ترغيباً وشجعهم تشجيعاً، بإخبارهم أنهم إنما يقاتلون فى سبيل الله؛ فهو وليهم وناصرهم، وأعدائهم يقاتلون فى سبيل الشيطان؛ فلا ولى لهم إلا الشيطان، وكيد الشيطان للمؤمنين، إلى جنب كيد الله للكافرين، أضعف شىء وأوهنه<sup>(١٨)</sup>.

وتبقى الآية على جلالها ترسم حقيقة واقعية.

الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. تحت راية الله فهم جند يقاتلون من أجل منهج الله ودين الله.

وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ. أى: فى سبيل الطغيان والاستعلاء، وشتان بين من يقاتل فى سبيل الحق والعدل، والمبادئ والمثل العليا، ومن يقاتل عدواناً وظلماً، وتمكيناً للطغاة الجبارين، وفى آخر الآية دعوة إلى جهاد الشيطان والانتصار عليه وعلى أتباعه.

جاء فى تفسير القرطبي:

الطَّاغُوتِ. يذكر ويؤنت، والطاغوت هو الشيطان والدليل على ذلك قوله تعالى:

فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا. أى: مكره ومكر من اتبعه، ويقال: أراد به يوم بدر حين قال للمشركين: لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتْ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ. (الأنفال: ٤٨).

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً قَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْ أَنَّا أَخَّرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَنَعَ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٧٧﴾ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴿٧٨﴾ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٧٩﴾ مَن يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَن تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴿٨٠﴾ ﴾

### المفردات:

- كفوا أيديكم : اقبضوها وامنعوها عن القتال  
متاع الدنيا : ما يتمتع به من زخرفها وزينتها ولذائدها .  
فتيلا : الفتيل: الخيط الموجود في شق النواة، يضرب به المثل في القلة والحقارة .  
بروج مشيدة : حصون مرتفعة منيعة محكمة .  
يفقهون : يفهمون فهما دقيقا .  
شهيدا : شاهداً على صدق رسالتك، أو مطلعا بصيرا .  
تولى : أعرض .  
حفيظا : رقيباً، أو مسيطراً.

### التفسير:

٧٧- أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ... الآية. روى ابن أبي حاتم بسنده. عن ابن عباس، أن عبد الرحمن بن عوف وأصحاباً له أتوا النبي ﷺ بمكة، فقالوا: يا نبي الله، كنا في عِزَّةٍ ونحن مشركون، فلما آمننا صرنا أذلة، قال: «إني أمرت بالعفو فلا تقاتلوا القوم». فلما

حوله الله إلى المدينة ، أمره بالقتال فكفوا ، فأنزل الله: أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ .... (١٩) أى: ألم ينته إلى علمك - يامحمد - حال أولئك الذين كانوا يتمنون القتال - وهم بمكة - قبل أن يأذن رسول الله ﷺ لهم فيه؛ رغبة في التخلص من إيذاء المشركين المستمر لهم؟

وكان رسول الله ﷺ ، يستمهلهم ويقول لهم - وهم بمكة - : كفوا أيديكم عن قتال المشركين حتى يأذن الله فيه، وتفرغوا لتطهير أنفسكم وتزكيتها: بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة (٢٠) ، وإعدادها للجهاد حين يأذن الله به فيه ؟!

والاستفهام لتعجيب رسول الله ﷺ ، ومن معه ، وكل من يتأتى منه ذلك إلى يوم القيامة - تعجيب لهم - من حال هؤلاء الذين تحدثت الآية عن شأنهم . فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً . أى: فلما فرض الله القتال على المؤمنين - بعد الهجرة - استولى الخوف على الكفار - على نفوس فريق منهم، وهم المنافقون، وتهيبوا قتال الناس خشية القتل أو الأسر، وملأ الرعب قلوبهم فأصبحوا يخافون قتال الكفار كخوف المتقين من الله . بل أصبح خوفهم من الناس أشد من خوف المتقين من ربهم.

وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ . أى: وقالوا - فى ضيق ورعب وجزع من الموت - : يا ربنا، لم فرضت علينا القتال؟! هلا أخرت فرضه علينا إلى مدة قريبة؟! حبا فى التمتع بالدنيا . والمدة القريبة غير محدودة فهى - عندهم - انتهاء آجالهم دون قتال أو: يا ربنا، هلا زدتنا فى مدة الكف إلى وقت آخر ، قابل للتجديد؟! حذرا من الموت، وهربا من الجهاد؛ فقال الله لرسوله ﷺ: قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا ...

متاع الدنيا كله قليل، فما بال أيام أو أسابيع أو شهور أو سنين؟! وما قيمة هذا الإمهال لأجل قصير، إذا كان متاع الحياة الدنيا بطولها فى جملته قليلا؟! ما الذى يملكون تحقيقه من المتاع فى أيام أو أسابيع أو شهور أو سنين ، ومتاع الدنيا كله ، والدنيا بطولها قليل ؟!

وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى . أى: وثواب الآخرة خير لكم من المتاع القليل، لمن اتقى الله، ولم يخش إلا الله، وتأتى التقوى هنا فى موضعها للمقابلة بين من يخاف الناس ومن يخاف الله، فالذى يخاف الله لا يخاف الناس، والإنسان لا يملك لك نفعا أو ضرا إلا بإذن الله .

وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا . والفتيل: الخيط الموجود فى شق النواة؛ أى: إن الله هو الذى يجازى الأتقياء جزاء الكريم العليم ، ولا ينقصون من أجورهم شيئا مهما كان قليلا، قال تعالى: فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ \* وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ . (الزلزلة: ٧، ٨)

٧٨- أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ ... هذه الآية تقرر قاعدة عامة، وإن كان المراد بها المنافقين، أو ضعفة المؤمنين، الذين قالوا: لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ. أَيْ: إِلَى أَنْ نَمُوتَ بِأَجَالِنَا<sup>(٣٧)</sup>.

والمعنى: فى أى مكان تكونون فيه - فى ساحة القتال، أو بين أهليكم مواطن أمنكم، أو خوفكم، سينزل بكم الموت عند انتهاء آجالكم، ولو كنتم فى حصون منيعة أو قصور عالية .  
جاء فى تفسير القرطبي:

قال ابن عباس: البروج: الحصون والآطام والقلاع، ومعنى مشيدة: مطولة أو محصنة بالشد وهو الجص، والمشييد والمشيد سواء، ومنه: وَقَصُرَ مَشِيدٌ. (الحج: ٤٥)، وفى هذه الآية تأنيب للجبناء أو المنافقين، الذين ضاقوا بما فرض الله عليهم من القتال، وإبراز لحماقة تفكيرهم، فإن الجبن لا يطيل عمراً وإنما يجلب ذلاً، والشجاعة لا تنقص أجلاً وإنما تورث عزاً .  
وإن تُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ .

هذا بيان لنقيصة أخرى من نقائصهم، فهم يتطيرون بالنبي - فيظنونهم - حاشاه - شؤماً عليهم أو هم يريدون عامدين تجريح قيادة الرسول ﷺ؛ تخلصاً من التكاليف التى يأمرهم بها.

فقد كانوا يقولون: إذا حلت بهم نعمة، من سعة فى الرزق، وكثرة فى الأموال والأولاد، هذا الذى أصابنا من النعم من عند الله، قالوا ذلك، لا عن إيمان بالله، واعتراف بفضله، بل قالوه: تهوينا لشأن النبى ﷺ، وإشارة إلى أنه لا يأتيهم بخير، يدل على ذلك ما حكاه القرآن عنهم بقوله:

وإن تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ . أَيْ: وإن يصيبهم جَدْبٌ وقحط، ونقص فى الأموال والأولاد ونحو ذلك؛ قالوا: أصابنا ذلك بشؤمك الذى لحقنا ...

قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ . إن الله هو الفاعل الأول، والفاعل الأُوحد، لكل ما يقع فى الكون وما يقع للناس، فهو وحده الذى يملك النفع والضّر ولا يقع فى ملكه إلا ما يريد .

فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا . فما شأن هؤلاء القوم؟ وماذا أصاب عقولهم، حتى أصبحوا بعيدين عن الفهم والإدراك لما يسمعون ولما يقولون، ولا يفهمون أن كلا من الخير والشر من عند الله وحده، وأن الله هو الباسط القابض وكل ذلك صادر عن حكمة وصواب .

٧٩- مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ ... الآية

قررت الآية السابقة أن كل ما يقع فى الكون فهو بإرادة الله العليا، وقضائه وقدره .

ونحن نؤمن بالقضاء والقدر، ونؤمن بأن بيد الله الخلق والأمر، ومع هذا فإن للعبد كسبا واختيارا، وإرادة محدودة مسئولة. والجمع بين إرادة الله، وإرادة العبد يحتاج إلى شيء من الانحناء والتسليم.

فبالنسبة لأحداث الكون كلها فهي من عند الله، وبحكمته وبالنسبة لأعمال الإنسان، فهو إذا اختار طريق الهدى؛ أعانه الله عليه وسدد خطاه، وإذا اختار طريق الضلال؛ سلب الله عنه الهدى، ووكله إلى نفسه فكان هو السبب فيما يصيبه من بلاء في الدنيا أو عذاب في الآخرة.

فالآية الثانية مختلفة عن الآية الأولى:

الآية الأولى: تشير إلى أن كل ما يقع في الكون بإذن الله، والآية الثانية: تشير إلى أن العبد إذا أطاع الله؛ أيدته الله بتوفيقه، وإذا عصاه؛ وكله الله إلى نفسه.

قال الزمخشري:

مَا أَصَابَكَ. يَا إِنْسَانُ: خَطَابًا عَامًّا مِنْ حَسَنَةٍ أَى: مِنْ نِعْمَةٍ وَإِحْسَانٍ فَمِنْ اللَّهِ. تَفْضِيلًا مِنْهُ وَإِحْسَانًا وَامْتِنَانًا وَامْتِحَانًا.

وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ. أَى: مِنْ بَلِيَّةٍ وَمُصِيبَةٍ فَمِنْ عِنْدِكَ؛ لِأَنَّكَ السَّبَبُ فِيهَا بِمَا اكْتَسَبْتَ يَدَاكَ، وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ. (الشورى: ٣٠) وعن عائشة رضى الله عنها: «ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها، حتى انقطاع شمع نعله إلا بذنب وما يعفو الله أكثر» (٢٢).

وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا. أَى: رَسُولًا لِلنَّاسِ جَمِيعًا لست برسول العرب وحدهم أنت رسول العرب والعجم، كقوله تعالى: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ. (سبأ: ٢٨) وقال تعالى: قُلْ يَٰ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا. (الأعراف: ١٥٨).

وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا. على صدق رسالتك، وأنت أبلغت ما أنزل الله عليك، وأدّيت واجبك أكمل أداء، بإخلاص ويقين: تبشر الناس وتنذرهم، والله تعالى خير شهيد على ذلك.

وفى تقرير رسالته ﷺ تطمين لقلبه، وتقوية لعزمه، كما أن فيه زيادة كبت لهم، وتأكيدهم لجهلهم، وعدم فقههم.

٨٠- مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا.

أرسل الله رسوله محمداً ﷺ على حين فترة من الرسل فختم به الرسالات، وأنزل عليه وحى السماء، وجعل طاعة الرسول فيما يبلغه عن ربه واجبة؛ لأن طاعته طاعة لوصي الله وأمر الله، قال تعالى: وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ \* إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ. (النجم: ٣، ٤).

فليس لمسلم أن يخالف الرسول فيما يبلغه عن ربه، قال تعالى: فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ. (النور: ٦٣).

وأما ما رآه الرسول من الأمور الخارجة عن دائرة التبليغ والرسالة، مما هو خاص بشئون الدنيا، فليست أوامر، بل إرشادات، ولذا راجعه المسلمون في بعض الآراء، كما حدث في تأبير النخيل فرجع ﷺ ونزل على رأيهم <sup>(٢٣)</sup> وقال: «أنتم أعلم بأمر دنياكم» <sup>(٢٤)</sup> رواه مسلم.

وجاء في تفسير ابن كثير:

يخبر تعالى عن عبده ورسوله محمد ﷺ، بأن من أطاعه فقد أطاع الله، ومن عصاه فقد عصى الله، وما ذاك إلا لأنه ما ينطق عن الهوى، إن هو إلا وحى يوحى. قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله تعالى على وعلى آله وسلم: «من أطاعنى فقد أطاع الله، ومن عصانى فقد عصى الله، ومن أطاع الأمير فقد أطاعنى، ومن عصى الأمير فقد عصانى» <sup>(٢٥)</sup> وهذا الحديث ثابت فى الصحيحين عن الأعمش.

وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا. ومن أعرض عن طاعتك، وعن اتباع الحق الذى جئت به؛ فاترك أمره إلينا فسنجازيه - فإنما أرسلناك مبلغاً ولم نبعثك مسيطراً ولا رقيباً على أعمالهم قال تعالى: فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ \* لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ. (الغاشية: ٢١، ٢٢).

وفى الحديث «ومن يطع الله ورسوله؛ فقد رشد، ومن يعص الله ورسوله؛ فإنه لا يضر إلا نفسه».

★ ★ ★

﴿وَيَقُولُوا طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ (٨١) أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴿٨٢﴾

المضردات:

برزوا من عندك: خرجوا من مجلسك ظاهرين.

بيت طائفة: دبّروا ليلاً أو في السر. في أى وقت من ليل أو نهار.

يتدبرون القرآن: يتأملون فيه، ويتفكرن في معناه.

اختلافها كثيراً: تناقضا فى معانيه، وتبياناً فى نظمها.

## دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع

شركة ذات مسئولية محدودة

المطابع ١٢ ش نوبار لاطوغلى - القاهرة ت : ٣٥٤٢٠٧٩

فاكس ٣٥٥٤٣٢٤

الكتابة } ١ ش كامل صدقي الفجالة - القاهرة ت ٥٩٠٢١٠٧  
              } ٣ ش كامل صدقي الفجالة - القاهرة ت ٥٩١٧٩٥٩  
إدارة التسويق } ١٢٨ شارع مصطفى النحاس مدينة نصر - الدور الأول  
والمعرض الدائم } ت ٢٧٣٨١٤٢ - ٢٧٣٨١٤٣





[/http://arabicivilization2.blogspot.com](http://arabicivilization2.blogspot.com)

Amly



د. عبد الله شحاته



دار غريب  
الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ



## دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع

شركة ذات مسئولية محدودة

المطابع ١٢ ش نوبار لاطوغلى - القاهرة ت : ٣٥٤٢٠٧٩

فاكس ٣٥٥٤٣٢٤

الكتابة } ١ ش كامل صدقى الفجالة - القاهرة ت ٥٩٠٢١٠٧  
              } ٣ ش كامل صدقى الفجالة - القاهرة ت ٥٩١٧٩٥٩  
إدارة التسويق } ١٢٨ شارع مصطفى النحاس مدينة نصر - الدور الأول  
والمعرض الدائم } ت ٢٧٣٨١٤٢ - ٢٧٣٨١٤٣

## التفسير:

٨١- وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ ... الآية

تحكى هذه الآية شأنًا آخر من شئون المنافقين، يعتمد على الختل والتلون والتستر وعدم المواجهة بالحقيقة، فهم أمام النبي ﷺ يظهرون الطاعة والامتثال والموافقة بأسنتهم، فإذا انصرفوا من مجلسه وذهبوا بعيداً عنه .

بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ . قال ابن كثير: أى: استسروا ليلاً فيما بينهم بغير ما أظهروه .

وفى التفسير الوسيط:

دبر زعمائهم فى السر - فى الليل أو النهار - مخالفة أمره ﷺ، ونقض الذى قالوه بأسنتهم فى مجلسه معتقدين أن هذا التدبير الخفى لن يعلمه الرسول ﷺ، وفاتهم أن الله يعلم كل ما يتآمرون عليه، وقد سجله عليهم وأنه سيكشفه لرسوله ﷺ، وأنه سيعاقبهم على هذا النفاق - فى الآخرة - أشد العقاب، كما ينبئ عنه قوله تعالى: وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ .

أى: يعلمه ويكتبه عليهم بما يأمر به حفظته الكاتبين الذين هم موكلون بالعباد، والمعنى فى هذا التهديد بالجزاء والعقاب .

فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ . أى: اصفح عنهم ولا تؤاخذهم، ولا تكشف أمورهم للناس، ولا تأبه بهم ولا بمؤامراتهم؛ وفوض أمرك إلى الله وحده يكفك أمرهم .

وقال تعالى: وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ . (الطلاق: ٣) .

وليس معنى التوكل على الله، أن يترك الإنسان الأخذ بالأسباب، فهذا هو التواكل وهو مذموم، وإنما المراد به الأخذ بالأسباب، مع تفويض الأمر إلى الله والاعتماد عليه، وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا . أى: كفى به ولياً وناصراً ومعيناً لمن توكل عليه وأنا ب إليه .

٨٢- أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا . التدبر: التفكير

والتأمل فى المعنى .

وتثبت هذه الآية أن القرآن لم يصل إلى شغاف قلوبهم، وإنما قرءوه بأسنتهم، وتطالبهم الآية أن يتدبروه بيقظة وانتباه، وتحضهم على التأمل فيه.

والمعنى: أيعرض هؤلاء المنافقون عن القرآن، فلا يتأملون فيه، ليعلموا أنه من عند الله؟!

فلو تدبروه؛ لأيقنوا أنه من عند الله لا من عند غيره؛ لأن طاقة البشر لا تستطيع الإتيان بهذا الكمال، فى بيان العقائد، والعبادات، والمعاملات، والأخلاق، والإخبار الصادق عن الماضى والمستقبل، وعالم الغيب وما يجرى فيه .. كل ذلك فى أسلوب بديع متقن بالغ الغاية فى الكمال والتحدى .

إن العلوم التي تقوم على التجارب قد تنقض اليوم، ما أبرمته بالأمس، وتهدم غداً ما بنته اليوم .

وفى كتاب للمستشرق: موريس بوكاي بعنوان: (التوراة، والإنجيل، والقرآن فى ضوء العلم) .

أثبت فيه أن العلم قد نقض بعض ما جاء فى التوراة عن بدء الخليقة، وحادث الطوفان، وغير ذلك. كما نقض العلم بعض ما جاء فى الأنجيل .

لكن العلم لم ينقض حقيقة واحدة مما جاء فى القرآن الكريم، فقد تكلم القرآن عن حقائق علمية تتصل بالسماء والأرض، والجبال والبحار، والليل والنجوم والشمس والقمر، والحيوان والنبات والإنسان وغير ذلك، ومع تطور العلم تطوراً ملحوظاً فى القرن التاسع عشر، والقرن العشرين الميلاديين، فإن هذا العلم جاء يؤكد صدق القرآن؛ لأن هذا القرآن أنزل على رسول الله ﷺ، وهو أمى نشأ بين أمة أمية، ولم يكن لديه أجهزة علمية، أو معامل ليكتشف بها هذه الحقائق الكثيرة التى حفل بها القرآن، وقد كان النبى رجلاً عادياً عازفاً عما عليه قومه، فلما نزل عليه الوحي؛ تفجر فمه بالحكمة فى قواعد الإيمان، والأخلاق والسلوك، والتشريع والقضاء ونظام الحكم، والعقوبات، والعبادات، والمعاملات .

فدل ذلك على أن هذا الوحي ليس من صنع محمد، وإنما هو تنزيل من حكيم حميد .

وقد تحدى العرب أن يأتوا بمثله، أو بعشر سور من مثله، أو بسورة واحدة، وطالت مدة التحدى، مع وجود الحافز والباعث لهؤلاء الكفار، أن يبطلوا حجته فقد قاتلوه وقاتلهم، وأفنوا الأموال والأعداد من الرجال فى سبيل القضاء على دعوته، فلو كان فى استطاعتهم أن يأتوا بمثل القرآن لأتوا به، لكن العجز قد لزمهم، وسجل القرآن هذا العجز بقوله: قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً . (الإسراء: ٨٨) .

والمعهود فى كبار الأدباء أن تتفاوت آثارهم قوة وضعفاً، وسموا وضعفاً، ولا يسلم أحد من هذا وإن كان عبقرى الموهبة رائع البيان .

أما القرآن الكريم فجميع آياته طبقة عليا من البلاغة والبيان، والسلامة من التناقض والاضطراب مع طول مدة نزوله فقد نزل فى ٢٣ عاماً، ومع هذا نجده آية واحدة فى حسن السبك وجمال النظم، وبراعة الاستهلال وتصريف القول !! فقد حكى عن الأمم السابقة، وساق مشاهد الكون، وتناول أخبار القيامة ومشاهد الآخرة، قال تعالى: وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا . (طه: ١١٣)

وقد أورد ابن كثير فى تفسيره ثلاث روايات لحديث ينهى عن الاختلاف والمرء وضرب القرآن بعضه ببعض ومن هذه الروايات ما يأتى:

عن عبد الله بن عمرو قال: هجرت إلى رسول الله ﷺ يوماً، فإنا لجلوس إذا اختلف اثنان في آية، فارتفعت أصواتهما، فقال: «إنما هلكت الأمم قبلكم؛ باختلافهم في الكتاب»<sup>(٢٦)</sup> رواه مسلم والنسائي.

★ ★ ★

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٨٣)

#### المفردات:

أَمْرٌ : خبر عن سرايا الرسول ﷺ .

الْأَمْنُ : النصر .

الْخَوْفُ : الهزيمة .

أَذَاعُوا بِهِ : نشره وأفشوه .

يَسْتَنْبِطُونَهُ : يستخرجون حقائقه المستورة الخفية ، ومقاصده البعيدة .

#### التفسير:

٨٣- وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ ... الآية

تقدم هذه السورة ألوانا من التربية الإسلامية وآدابها، ومن هذه الآداب: التثبت في القول، وألا يحدث الإنسان بكل ما يسمع، وألا ينقل الأخبار إلا بعد التيقن من صدقها. روى مسلم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع»<sup>(٢٧)</sup>.

وفي الصحيحين عن المغيرة بن شعبة «أن رسول الله ﷺ نهى عن قيل وقال»<sup>(٢٨)</sup> أي: الذي يكثر من الحديث عما يقول الناس من غير تثبت ولا تدبر ولا تبين .

وفي الصحيح «من حدث عني بحديث وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكذابين»<sup>(٢٩)</sup> وقد نقل ابن كثير في تفسيره طائفة من الأحاديث النبوية الشريفة، تدعو المسلمين إلى التثبت في القول، وعدم نشر الإشاعات والأراجيف، والرجوع إلى الثقات، وإلى أولى الأمر؛ للتثبت من الأخبار، والتيقن من الأمور قبل المشاركة في إذاعتها وترويجها .

ونَلْمَح أن بعض المنافقين، أو بعض ضعاف النفوس ممن شهوتهم الكلام، كانوا يروجون أخبار النصر والأمن، وأخبار الهزيمة والخوف، وهذه الأمور تسهل للعدو مهمة التجسس، ومعرفة مواطن الضعف والقوة لدى المسلمين .

وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ .

فواجب على كل مسلم أن يردّ هذه الأخبار إلى أولى الحلّ والعقد من المسلمين؛ فإنهم هم الذين يستطيعون تقييم هذه الأخبار، وتقدير ما إذا كان من المصلحة العامة للدولة إذاعتها أو كتمانها، كذلك هم - باطلاعهم على خفايا الأمور - أعرف بصحة تلك الأخبار أو فسادها .

قال ابن كثير:

ونذكر هنا حديث عمر بن الخطاب المتفق على صحته<sup>(٣٠)</sup>، حين بلغه أن رسول الله ﷺ طلق نساءه، فاستأذن على رسول الله ﷺ، فاستفهمه: أطلقت نساءك؟ فقال لا، قال عمر: فقامت على باب المسجد فنادت بأعلى صوتي: لم يطلق رسول الله ﷺ نساءه، ونزلت هذه الآية: وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ . فكنت أنا استنبطت ذلك الأمر.

ومعنى يستنبطونه: يستخرجونه من معادنه، يقال: استنبط الرجل العين إذا حفرها واستخرجها من قعرها<sup>(٣١)</sup> .

والذين يستنبطون الحقائق، هم الذين يطلعون على خفايا الأمور، أو المراد بهم الذين رجعوا بهذه الأخبار - حينما سمعوها - إلى الرسول وأصحابه، فإنهم يعرفون - عن طريقهم - ما خفى عليهم أمره من هذه الأخبار . وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا .

ولولا حفظ الله لكم، وتثبيته لقلوبكم؛ لوقعتم فيما وقع فيه المنافقون، وضعفاء الإيمان وذوو الغفلة، ولولا رحمة الله بهذه الأمة؛ لضل الكثير من أبنائها، باتباع سبيل الشيطان، ولكان مصيرها الضياع والانهزام، وضعف الثقة في النفوس .

لكن من عناية الله بهذه الأمة، أن جعل فيها قلة ممتازة، تتميز بقوة العزيمة، وثبات الإيمان، وعدم تصديق الأراجيف أو إذاعتها، وهذه القلة بمثابة الأساس المتين الذي يقوم عليه البناء ويعتمد عليه، ويصح أن يكون المراد بقوله: لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا . إلا في قليل من أعمالكم .

وبالتأمل فيما تضمنته الآية الكريمة من إرشادات حكيمة، يتضح أن القرآن الكريم، قد سبق جميع النظم الحربية، في وضع أقوى الوسائل لمواجهة ما يسمى الآن: الحرب النفسية، أو حرب الأعصاب. وهي التي تدير الحرب العسكرية .

﴿ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ﴾ (٨٤)

## المفردات:

لا تكلف إلا نفسك : لا تكلف إلا فعل نفسك .

وحرّض المؤمنين : وحثهم ورغبتهم .

تنكيلا : تعذيبا وإيلاما .

## التفسير:

٨٤ - فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ ... الآية

هذه الآية تفريع على ما سبق من بيان حال المنافقين وضعاف الإيمان، وأنهم مُخَذَّلُونَ بإذاعتهم ما يسمعون، قبل التثبت من صحته.

وهي أمر من الله تعالى لرسوله، ولكل قائد، وكل قادر على القتال من المؤمنين المخلصين، أن يندفع ولو منفرداً إلى الجهاد في سبيل الله، عند النفير العام، غير ملتفت إلى المثبطين والمرجفين .

وفي الآية حث على تحمل المسؤولية الفردية، وقيام كل فرد بواجبه، وبذلك تتلاحم الصفوف، ويجتمع المسلمون يداً واحدة، كالبنيان المرصوص .

ويفهم من الآية، أن على القائد أن يتقدم جنده، وأن يضرب لهم المثل بنفسه عملياً، وأن يُحَرِّضِ المؤمنين على الجهاد، ويحثهم عليه، كما فعل رسول الله ﷺ يوم بدر؛ وهو يسوّى الصفوف، فقد قال لهم: «قوموا إلى جنة عرضها السماوات والأرض» . (٣٢)

وروى مسلم عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: «يا أبا سعيد، من رضى بالله ربا، وبالإسلام ديناً، وبمحمد ﷺ رسولاً ونبيّاً؛ وجبت له الجنة» . (٣٣)

قال: فعجب لها أبو سعيد فقال: أعدها علىّ يا رسول الله؛ ففعل، ثم قال رسول الله ﷺ: «وأخرى يرفع الله العبد بها مائة درجة في الجنة! ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض» قال: وما هي يا رسول الله؟ قال: «الجهاد في سبيل الله» .

عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا . فإذا حرّض القائد جنوده على القتال والجهاد، انبعتت الرغبة في الشهادة، ولا ريب أن الاستعداد للحرب وأخذ العدة والتأهب للقتال،



من شأنه أن يلقي الرعب في قلوب الكفار فيكفون على التحرش بالمسلمين، ولذلك قيل: لا شيء يمنع من الحرب مثل الاستعداد لها .

فإن استعداد المسلمين وأخذهم العُدَّة من شأنه أن يحمل الكفار على التفكير والتروى قبل مواجهة المسلمين، فيتوقفون عن قتالهم، ويكف الله بهذا عن المسلمين شرَّ قوتهم وشدة بأسهم .

وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا . فهو سبحانه أشد قوة من كل ذى قوة، وأشد تعذيباً من كل قادر على التعذيب، وهو سبحانه قادر عليهم فى الدنيا والآخرة. قال تعالى: ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ \* سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ \* وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا لَهُمْ \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ . (محمد : ٤ - ٧)

★ ★ ★

﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْبِلًا ۝٨٥ وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِحِجَّةٍ فحِوْا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ۝٨٦﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ۝٨٧﴾

### المفردات :

من يشفع شفاعته : الشفع فى الأصل: الضم. ومنه الشفعة. وهى ضم ملك الشريك . ومن الشفع: الشفاعة. كأن المشفوع له كان فردا، فجعله الشفيع شفعاً. وتطلق الشفاعة على التوسط لإيصال شخص إلى منفعة دنيوية أو أخروية، أو خلوص من مضرة ما.

نصيب : النصيب: الحظ، وهو قابل للزيادة ، وأكثر ما يستعمل فى الخير .

كِفْلٌ : الكِفْلُ: الوزر والإثم، أو المقدار المساوى، وأكثر ما يستعمل فى الشر .

مُقْبِلًا : مقتدرا، أو حافظاً وشاهداً .

حَسِيبًا : محاسباً ومجازياً، أو كافياً ، أو حفيظاً .



## التفسير:

٨٥ - مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا ... الآية

من يسع في أمر فيترتب عليه خير - لفرد أو جماعة - كان له نصيب من أجر ذلك الخير، الذي ترتب على سعيه .

وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِّنْهَا .. أى: ومن يسع في أمر فيترتب عليه شر، كان عليه وزر من ذلك الأمر الذي ترتب على سعيه، وهذا عام في الأمرين.

قال ابن كثير في تفسيره : (أى من يسع في أمر فيترتب عليه خير؛ كان له نصيب من ذلك) .  
وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِّنْهَا .. أى: يكن عليه وزر من ذلك الأمر الذي ترتب على سعيه ونيته كما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: «اشفعوا تؤجروا، ويقضى الله على لسان نبيه ما شاء» (٣٤) .

وقال مجاهد بن جبير: (نزلت هذه الآية في شفاعات الناس بعضهم لبعض) .

وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا .. أى: مقتدرًا على مجازاة كل إنسان من المحسنين والمسيئين، بما يستحقه من جزاء، وقال مجاهد: مُّقِيتًا . شهيدًا، حسيبًا، وقيل قديرًا وقال الضحاك: المقيت الرزاق .

٨٦ - وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَةٍ فَحْيُوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا .

حث الإسلام على صلة الرحم، وعمل على إشاعة المودة والمحبة والتراحم بين المسلمين، ومن أسباب المودة: إفشاء السلام، وإطعام الطعام، وصلة الأرحام .

روى أبو داود بسنده إلى أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ : «والذي نفسى بيده ! لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا، ولا تؤمنوا حتى تحابوا، أفلا أدلكم على أمر إذا فعلتموه تحاببتم: أفشوا السلام بينكم» (٣٥) .

ورد السلام فريضة والزيادة على تطوع، فينبغي أن ترد السلام على المسلم وأن تزيد عليه .

روى ابن جرير عن سلمان الفارسي قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: السلام عليك يا رسول الله؛ فقال: «وعليكم السلام ورحمة الله» ثم جاء آخر فقال: السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله؛ فقال: «وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته» ثم جاء آخر فقال: السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته؛ فقال له: «وعليك» فقال الرجل: يا نبي الله بأبى أنت وأمى! أذاك فلان وفلان فسلمنا عليك، فرددت عليهما أكثر مما رددت على، فقال: «إنك لم تدع لنا شيئاً، قال الله تعالى: وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَةٍ فَحْيُوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها.. فرددناها عليك» (٣٦) . قال ابن كثير: وهكذا رواه ابن أبي حاتم،

وابن مردويه ولم أره في المسند وفي هذا الحديث دلالة على أنه لا زيادة في السلام على هذه الصفة: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، إذ لو شرع أكثر من ذلك لزاده رسول الله ﷺ.

وروى الإمام أحمد بن عمران بن حصين: أن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: السلام عليكم يا رسول الله؛ فرد عليه السلام ثم جلس فقال: «عشر»، ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله يا رسول الله؛ فرد عليه ثم جلس، فقال: «عشرون»، ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته؛ فرد عليه السلام، ثم جلس فقال: «ثلاثون»<sup>(٣٧)</sup> رواه أبو داود والترمذي والنسائي والبخاري.

وجاء في التفسير الوسيط:

والردّ على تحية الإسلام واجب وإنما التخيير بين الزيادة وتركها. ولا يردّ على من سلّم أثناء الخطبة، وتلاوة القرآن جهراً، ورواية الحديث، وعند دراسة العلم، وعند الأذان والإقامة. ولا يسلم على لاعب النرد، والشطرنج، والمغنى، والقاعد بقضاء حاجته، والعارى في الحمام.

والسنة أن يسلم الماشى على القاعد، والراكب على الماشى، وراكب الفرس على راكب الحمار، والصغير على الكبير، والعدد القليل على العدد الكثير، وإذا التقيا بادر كل منهما إلى إلقاء السلام على صاحبه، وخيرهما الذي يبدأ.

وجاء في تفسير ابن كثير:

عن ابن عباس قال: من سلّم عليك من خلق الله؛ فاردد عليه وإن كان مجوسياً؛ ذلك بأن الله يقول: فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا..

فأما أهل الذمة فلا يبدءون بالسلام، ولا يزدون بل يردّ عليهم بما ثبت في الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «إذا سلّم عليكم اليهود فإنما يقول أحدهم السام عليكم فقل: وعليك»<sup>(٣٨)</sup>.

وروى أبو داود بسنده إلى أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده! لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا، ولا تؤمنوا حتى تحابوا، أفلا أدلكم على أمر إذا فعلتموه تحاببتم: أفشوا السلام بينكم»<sup>(٣٩)</sup>. ورواه مسلم أيضاً.

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ... وختمت الآية بما يحرك وجدان المسلم نحو الامتثال والمحافظة، على ما يوطد روابط المحبة والمودة بين الناس، والحرص على إفشاء السلام، وعلى ردّ التحية أو الزيادة عليها، وعلى ما يملأ قلب المؤمن خوفاً من الله وحذراً من عقابه، فهو سبحانه سريع الحساب، ولا تخفى عليه خافية. فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ \* وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ. (الزلزلة: ٧، ٨)

٨٧- اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا .

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ . إخبار بتوحيد الله وتفرد بالالوهية لجميع المخلوقات.

لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ . هو الذى يجمع الناس - بعد قيامهم من قبورهم - يوم القيامة ليجازى كلًا بما قدمت يداه، وهذا الجمع لا ريب فيه؛ أو هذا اليوم آت لا شك فى مجيئه .

وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا . أى: لا أحد أصدق منه فى حديثه وخبره، ووعده ووعيده، فلا إله إلا هو ولا رب سواه، ولا محدث أصدق منه، وحين يدخل أهل النار النار، ويدخل أهل الجنة الجنة، يقول الذين اتقوا ربهم: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ. (الزمر: ٧٤).

★ ★ ★

﴿ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرَكْسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴾ (٨٨) وَذُوالُو تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فُخِذُوا بِهِمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾ (٨٩) إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقْتُلُوكُمْ أَوْ يَقْتُلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَتْلُوكُمْ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يَقْتُلُوكُمْ وَالْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴾ (٩٠)

المفردات :

فِتْنَتَيْنِ : فرقتين .

أَرَكْسَهُمْ : ردهم إلى الكفر ونكسهم .

أَوْلِيَاءَ : أعوانا ونصراء ؛ ذوالونهم .

مِيثَاقٌ : عهد .

حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ : ضاقت صدورهم .

اعْتَزَلُوكُمْ : تركوا قتالكم .

وَالْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ : وألقوا إليكم الانقياد والاستسلام .

## التفسير:

٨٨ - فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَنَ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا .... تفيد هذه الآية وجود بعض المنافقين خارج المدينة؛ لأن المنافقين داخل المدينة كشفتهم السور المدنية، وذكرت خصالهم، وأمرت المسلمين بمهادنتهم؛ حتى ينكشف أمرهم، وحتى يقطع المسلمون مصادر قوتهم حيث أخرج المسلمون اليهود من المدينة؛ فضعف أمر المنافقين بعد ذلك .

وقد ورد فى سبب نزول هذه الآية عدة أقوال:

ذكر ابن الجوزى فى كتابه: زاد المسير فى علم التفسير ١٥٢/٢: أن هناك سبعة أقوال فى سبب نزولها، (ويمكن أن نختار أربعة أقوال منها ) :

١- أن قوما أسلموا، فأصابهم وباء المدينة وحُمّاها، فخرجوا فاستقبلهم نفر من المسلمين، فقالوا: ما لكم خرجتم؟ قالوا: أصابنا وباء المدينة، واجتويناها، فقالوا: أما لكم فى رسالة الله أسوة؟ واختلف بشأنهم؛ فقال بعضهم: نافقوا، وقال بعضهم: لم ينافقوا؛ فنزلت هذه الآية .

٢- أن رسول الله ﷺ لما خرج إلى أحد، ورجع ناس ممن خرج معه، فافترق فيهم أصحاب رسول الله، ففرقة تقول: نقتلهم؛ وفرقة تقول: لا نقتلهم، فنزلت هذه الآية، هذا فى الصحيحين من قول زيد بن ثابت .

٣- أن قوما كانوا بمكة تكلموا بالإسلام، وكانوا يعاونون المشركين فخرجوا من مكة لحاجة لهم، فقال قوم من المسلمين: اخرجوا إليهم، فاقتلوه، فإنهم يظاهرون عدوكم، وقال قوم: كيف نقتلهم وقد تكلموا بمثل ما تكلمنا به؟! فنزلت هذه الآية .

٤- نزلت هذه الآية فى شأن عبد الله بن أبى؛ حين تكلم فى عائشة بما تكلم به. رواه ابن جرير الطبرى ١٣/٩ ورجح ابن جرير قول من قال: إنها نزلت فى اختلاف أصحاب رسول الله ﷺ فى قوم كانوا ارتدوا بعد إسلامهم من أهل مكة .

ونحن نعلم فى قواعد علوم القرآن أنه إذا تعددت الروايات فى سبب نزول الآية وبعضها صحيح وبعضها ضعيف أخذنا بالرواية الصحيحة، فإذا كانت الروايات كلها صحيحة وأمكن الجمع بينها؛ حكمنا بتعدد الأسباب والمنزل واحد، فيمكن أن يكون حدث أكثر من سبب أدى إلى نزول هذه الآية.

والجو العام للسيرة النبوية يؤدى إلى ترجيح ما رجحه ابن جرير الطبرى واختاره الأستاذ سيد قطب فى ظلال القرآن حيث رجح أن الآية نزلت فى منافقين كانوا بعيدين عن المدينة، ولعل بعض المسلمين كانت تربطهم بهم قرابة، أو مشاركة فى تجارة أو منفعة؛ فأراد القرآن أن يضع قاعدة للمسلمين، تؤكد أن الترابط والتعاون والعمل ينبغى أن يتم على أساس العقيدة والإيمان .

فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا . والخطاب فى الآية عام لجميع المؤمنين .

والمعنى: لم تختلفون فى القول بكفر هؤلاء المنافقين، وتفترون فى هذا الأمر فرقتين، وقد ردَّهم الله إلى الكفر، كما كانوا بسبب ما اقترفوه من الاحتيال على رسول الله ﷺ وخديعته، أو معاونة المشركين فى إيذاء المسلمين بمكة، حيث بيتوا الشر وأضمرُوا الردَّة ؟

ليس لكم أن تختلفوا فى شأنهم .. بل كان يجب عليكم - أيها المؤمنون - أن تتفقوا على القطع بكفرهم؛ لظهور أدلة هذا الكفر وذلك النفاق .

لقد يسر الله لهؤلاء المنافقين طريق الإيمان الصادق، ولكنهم تنكبوا طريق الصواب، واختاروا الضلالة على الهدى؛ فسلبهم الله معونته وتوفيقه، وردَّهم إلى الكفر بسبب ما عملوا .

وكلمة أَرْكَسَهُمْ فيها أربعة أقوال:

- ١- ردَّهم .
- ٢- ركست الشئ وأركسته: لغتان أى: نكسهم وردهم فى كفرهم .
- ٣- أوقعهم .
- ٤- أهلكهم <sup>(١)</sup> .

فأما الذى كسبوا فهو كفرهم وارتدادهم .

أَتُرِيدُونَ أَن تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ . أى: ترشدوه إلى الثواب بأن يحكم لهم بحكم المؤمنين؛ لأن قوما من المؤمنين قالوا: إخواننا وتكلموا بكلمتنا، فبين القرآن خطأ هذا الاتجاه بعد أن ظهر للعيان نفاقهم .

وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ... فإنما يضلُّ الله الظالين، أى: يمدُّ لهم فى الضلالة حين يتجهون هم بجهدهم ونيتهم إلى الضلالة، وعندئذ تغلق فى وجوههم سبل الهداية، بما بعدوا عنها وسلخوا غير طريقها، ونبذوا العون والهدى، وتنكروا لمعالم الطريق <sup>(٢)</sup> .

٨٩ - وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ... الآية

يفصح القرآن عن حقيقة مشاعر هؤلاء المنافقين، فهم لم يكتفوا بكفرهم، ورجوعهم إلى الضلال، بل يتمنون أن يقضوا على معالم الحق والإيمان .

والقرآن يلمس مشاعر المؤمنين لمسة قوية، مفزع لهم وهو يقول لهم: وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً ... فقد كانوا حديثى عهد بنبذ الكفر، وتذوق حلاوة الإيمان، فمن حاول أن يردهم إلى وهدة الضلال، وظلام الجاهلية؛ وجب أن ينفروا منه، وأن يبعدوا عنه .

فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ... أى: إذا كان الأمر كما علمتم؛ فلا تتخذوا من هؤلاء المنافقين أولياء وأصدقاء، حتى يهاجروا من مكة إلى المدينة؛ إخلاصاً لله، وطلباً لمرضاته .

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ .. فَإِنْ أَعْرَضُوا عَنِ الْإِيمَانِ الصَّادِقِ، والهجرة الصحيحة، فذلك هو الدليل المادى على نفاقهم وخداعهم.. فَأَسْرِوهُمْ إِنْ قَدَرْتُمْ عَلَيْهِمْ، واقتلوهم إذا تمكنتم منهم، فى أى مكان تجدونهم فيه؛ دفعاً لشُرِّهم، ورداً لكيدهم .

وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا . أى: ولا تجعلوا منهم - فى هذه الحالة - ولياً يتولى شئنا من مهام أموركم، ولا نصيراً تستنصرون به على أعدائكم .

إن الإسلام يتسامح مع أصحاب العقائد المخالفة له؛ فلا يكرههم أبداً على اعتناق عقيدته، بل ويحافظ على حياتهم وأموالهم ودمائهم، وهو يمتنعهم بخير الوطن الإسلامى، بلا تمييز بينهم وبين أهل الإسلام وهو يدعمهم يتحاكمون إلى شريعتهم فى غير ما يتعلق بمسائل النظام العام.

إن الإسلام يتسامح هذا التسامح مع مخالفه جهاراً نهاراً فى العقيدة، ولكنه لا يتسامح مع من يقولون: إنهم يوحدون الله، ويشهدون بالإسلام ديننا، وبمحمد رسولا، ثم يناصرون أعداء الإسلام، وينضمون إلى معسكر الكافرين؛ لأن فى هذا خداع للإسلام والمسلمين .

#### ٩٠ - إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ ... الآية

استثنى الإسلام من هذا الحكم - حكم الأسر والقتل - لهذا الصنف من المنافقين، الذين يعينون أعداء الإسلام؛ من يلجأون إلى معسكر بينه وبين الجماعة الإسلامية عهد - عهد مهادنة أو عهد ذمة - ففى هذه الحالة يأخذون حكم المعسكر الذى يلتجئون إليه ويتصلون به .

من ذلك نلمح رغبة الإسلام فى السلام والوفاء، واحترام العهود والمواثيق .

فهو يجعل من يلجأ ويتصل ويعيش بين قوم معاهدين - عهد ذمة أو عده هدنة - شأنه شأن القوم المعاهدين يعامل معاملتهم ويسالم مسالمتهم .

أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ ... وهذه فئة تريد أن تقف على الحياد، فيما بين قومهم وبين المسلمين من قتال؛ إذ تضيق صدورهم أن يقاتلوا المسلمين مع قومهم، كما تضيق صدورهم أن يقاتلوا قومهم مع المسلمين؛ فيكفوا أيديهم عن الفريقين؛ بسبب هذا التخرج من المساس بهؤلاء أو هؤلاء .

فهؤلاء ليس للمسلمين تسلط عليهم؛ لأن الله كف المسلمين عن قتالهم؛ بما ألقى فى قلوبهم من الميل إلى المهادنة .

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتُلُوكُمْ . أى: ولولا ذلك الذى ألقاه الله فى نفوسهم؛ من الميل إلى المودعة، والرغبة فى الحياد؛ لكانوا قوة تضاف إلى قوة الأعداء، وتزيد فى آلام المسلمين .

وهكذا يلمس المنهج التربوى الحكيم نفوس المسلمين المتحمسين، الذين قد لا يرضون هذا الموقف من هذا الفريق، يلمسه بما فى هذا الموقف من فضل الله وتدبيره، ومن كف لجانب من العداء والأذى، كان سيضاعف العيب على عاتق المسلمين <sup>(٤٧)</sup> .

وجاء فى تفسير القرطبى أن هذه الآية فيها خمس مسائل منها:

المسألة الخامسة: قوله تعالى: وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتُلُوكُمْ .. تسلط الله تعالى المشركين على المؤمنين؛ هو بأن يقدرهم على ذلك ويقويهم، إما عقوبة ونقمة عند إذاعة المنكر وظهور المعاصى، وإما ابتلاء واختباراً كما قال تعالى: وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ.. (محمد: ٣١)، وإما تمحيصاً للذنوب كما قال تعالى: وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ .. (آل عمران: ١٤١) .

ولله أن يفعل ما يشاء، ويسلط من يشاء على من يشاء إذا شاء، ووجه النظم والاتصال بما قبل: أى: اقتتلوا المنافقين الذين اختلفتم فيهم، إلا أن يهاجروا، وإلا أن يتصلوا بمن بينكم وبينهم ميثاق، فيدخلون فيما دخلوا فيه فلهم حكمهم، وإلا الذين جاءوكم، وقد حصرت صدورهم عن أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم، فدخلوا فيكم فلا تقتلوهم <sup>(٤٨)</sup> .

فَإِنْ اعْتَرَفْتُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ... أى: وما دام هؤلاء الذين جاءوكم متحرجين من قتالكم وقتال قومهم، وقد اختاروا العزلة وعدم القتال، وسارعوا إلى السلم والمسالمة فليس لكم عليهم - أيها المسلمون - أى سبيل أو أدنى تسلط .

قال ابن كثير: أى: فليس لكم أن تقاتلوهم ما دامت حالهم كذلك، وهؤلاء كالجماعة الذين خرجوا يوم بدر من بنى هاشم مع المشركين فحضروا القتال وهم كارهون كالعباس ونحوه، ولهذا نهى النبي ﷺ يومئذ عن قتل العباس وأمر بأسره <sup>(٤٩)</sup> .

﴿سَتَجِدُونَ ءَاخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَارُدُّوْا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَاخْذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿٩١﴾﴾

المفردات :

أُرْكَسُوا : انقلبوا .

ثَقِفْتُمُوهُمْ : وجدتموهم .

سُلْطَانًا مُبِينًا : حجة ظاهرة .

التفسير :

٩١ - سَتَجِدُونَ ءَاخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ ... ينبه الله - سبحانه - المسلمين في هذه الآية الكريمة إلى طائفة أخرى من المنافقين يلقون المسلمين بوجه، ويلقون كفار قومهم بوجه آخر .. يقصدون بذلك أن يظفروا بالأمن من الجانبين، وهذا الفريق من المنافقين لا يترك قتال المسلمين تحرجاً، ولكن يتركه مراوغة لتحقيق مآربه .

سَتَجِدُونَ ءَاخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ ...

قال ابن جرير الطبري: وهؤلاء فريق آخر من المنافقين كانوا يظهرون الإسلام لرسول الله ﷺ وأصحابه؛ ليأمنوا به عندهم من القتل والسب، وأخذ الأموال، وهم كفار، يعلم ذلك منهم قومهم، إذا لقوهم كانوا معهم، وعبدوا ما يعبدونه من دون الله، ليأمنوهم على أنفسهم وأموالهم ونسائهم وذرائعهم يقول الله:

كُلٌّ مَارُدُّوْا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا .... يعني: كلما دعاهم قومهم إلى الشرك بالله، ارتدوا فصاروا مشركين مثلهم<sup>(٤٥)</sup>.

كُلٌّ مَارُدُّوْا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا ...

أُرْكَسُوا فِيهَا .. أي: انهمكوا فيها والفتنة هنا بمعنى الشرك، حكى ابن جرير عن مجاهد: أنها نزلت في قوم من أهل مكة كانوا يأتون النبي ﷺ فيسلمون رياءً، ثم يرجعون إلى قريش فيرتكسون في الأوثان، ويعودون إلى عبادة الأصنام، يبتغون بذلك أن يأمنوا ههنا وههنا؛ فأمر بقتلهم إن لم يعتزلوا ويصلحوا<sup>(٤٦)</sup>.



فَإِنْ لَّمْ يَعْزِلُواكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكْفُرُوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ ... أَيْ: فَإِنْ لَمْ يَجْتَنِبْ هَؤُلَاءِ قِتَالَكُمْ، وَيَطْلُبُوا الصَّلَاحَ مَعَكُمْ، وَيَمْدُوا يَدَ السَّلَامِ وَالْأَمْنِ إِلَيْكُمْ، وَيَكْفُرُوا شَرَهُمْ وَأَذَاهُمْ عَنْكُمْ، وَيَقِفُوا مَوْقِفَ الْحِيَادِ وَيَعْلَنُوا بِخُذُوهُمْ بِالْقُوَّةِ أَسْرَى لَدَيْكُمْ، وَاقْتُلُوهُمْ فِي أَى مَكَانٍ تَدْرِكُونَهُمْ وَتَظْفَرُونَ بِهِمْ عِنْدَهُ، (فَإِنْ دَمَاءَهُمْ لَكُمْ حِينَئِذٍ حَلَالٌ) <sup>(٩٢)</sup>.

وَأُولَئِكَ لَكُمْ عَلَيْنِهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا .. وَالسُّلْطَانُ الْمُبِينُ . أَيْ: وَهَؤُلَاءِ الْمُنَافِقُونَ: قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ الْحُجَّةَ الْوَاضِحَةَ عَلَى جَوَازِ أَخْذِهِمْ وَقَتْلِهِمْ، بِسَبَبِ ظُهُورِ عِدْوَانِهِمْ لَكُمْ، وَانْكَشَافِ حَالِهِمْ فِي الْكُفْرِ وَالْغَدْرِ بِكُمْ، وَالْخِيَانَةِ وَالْكِيدِ لَكُمْ .

★ ★ ★

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٩٣﴾ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿٩٤﴾﴾

المفردات :

فتحري رقبته ، فعتق رقبته .

يصدقوا : يتصدقوا بالدية ، بالتنازل عنها .

ميثاق : عهد .

خالد فيها : ماكنها مكنا طويلاً .

التفسير :

٩٢ - وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً .. أَيْ: وَمَا أَذْنُ اللَّهِ لِمُؤْمِنٍ وَلَا أَبَاحَ

لَهُ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا يَقُولُ: مَا كَانَ ذَلِكَ لَهُ فِيمَا جَعَلَ لَهُ رَبُّهُ، وَأَذْنُ لَهُ فِيهِ مِنَ الْأَشْيَاءِ الْبَتَّةِ <sup>(٩٨)</sup> .

لقد حرص الإسلام على حفظ العقول والأعراض والأموال والأرواح وقد حرم الله قتل النفس. وفي الصحيحين عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال: «ولا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني، والنفس بالنفس، والتارك لدينه المفارق للجماعة»<sup>(٩١)</sup>.

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً ... أى: وما صح وما استقام لمؤمن صادق الإيمان، فيما أتاه ربه في شريعة الإسلام، أن يقتل إنساناً مؤمناً بغير حق إلا خطأ.

وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا ... أى: ومن وقع منه القتل الخطأ، فالجواب عليه في هذه الحالة أن يعتق نفساً مؤمنة، وأن يؤدي إلى ورثة القتيل دية يقتسمونها كما يقتسمون الميراث، والدية عوض عن دم القتل، وهى مائة من الإبل أو قيمتها بالدرهم أو الدينار، وقد قدرها عمر رضى الله عنه بألف دينار على من يتعاملون بالذهب، واثنى عشر ألف درهم على من يتعاملون بالفضة.

روى أبو داود عن عمر رضى الله عنه: (على أهل الإبل مائة بدنة، وعلى أهل البقر مائتا بقرة، وعلى أهل الشاة ألف شاة، وعلى أهل الحلل مائتا حلة) وتحمل عشيرة القاتل عنه دفع الدية، فإن لم تكن له عاقلة؛ وجبت على بيت المال، فإن لم يكن فيه؛ وجبت فى مال القاتل، ولا تسقط هذه الدية، إلا فى حال تنازل أهل القتيل عنها، وهذا التنازل نوع من المعروف وكل معروف صدقة<sup>(٩٢)</sup>.

قال تعالى: إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا. أى تجب الدية إلا أن يعفو أهل القتيل بالتنازل عنها تطوعاً وصدقة، هذا إذا كان المقتول خطأ مؤمناً؛ من قوم مؤمنين.

فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ... أى: فإن كان المقتول خطأ من قوم كفار معادين للمؤمنين - وهو مؤمن - فالواجب فى هذه الحالة، عتق رقبة مؤمنة، وفكاكها من قيد الرق، وإطلاق حريتها؛ كفارة عن هذا القتل الخطأ، ولا دية ... لأنها تعود على أعداء المسلمين المحاربين، ولا يجوز أن يدفع المسلمون أموالهم إلى عدوهم؛ ليتقوى عليهم بسببها، ويحاربهم بها. روى ابن جرير الطبرى عن قتادة: فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ. ولا دية لأهله؛ من أجل أنهم كفار، وليس بينهم وبين الله عهد ولا ذمة.

وعن ابن عباس قال: كان الرجل يُسلم ثم يأتى قومه فيقيم فيهم وهم مشركون، فيمر بهم الجيش لرسول الله ﷺ فيُقتل فيمن يُقتل، فيعتق قاتله رقبة ولا دية له.

وقال آخرون: بل عنى به الرجل من أهل الحرب، يقدم دار الإسلام فيُسلم، ثم يرجع إلى دار الحرب، فإذا مر بهم الجيش من أهل الإسلام هرب قومه، وأقام ذلك المسلم منهم فيها، فقتله المسلمون وهم يحسبونه كافراً.

روى الطبرى فى رواية أخرى عن ابن عباس فى تفسير قوله تعالى: فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٌّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ. هو المؤمن يكون فى العدو من المشركين، يسمعون بالسرية من أصحاب محمد ﷺ، فيفرون، ويثبت المؤمن فيقتل، ففيه تحرير رقبة مؤمنة<sup>(٩١)</sup>.

والروايات متقاربة فى المعنى، وكلها تثبت معنى الآية أو الفقرة من الآية.

قال ابن كثير:

أى: إذا كان القتل مؤمناً ولكن أولياءه من الكفار أهل حرب فلا دية لهم، وعلى القاتل تحرير رقبة مؤمنة ولا غير.

وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهلهم وتحرير رقبة مؤمنة ... أى: وإن كان المقتول خطأ، من قوم كفار بينكم - أيها المسلمون - وبينهم عهد وميثاق، وليسوا أعداء لكم؛ فالواجب - فى هذه الحالة - المبادرة بأداء دية تسلم إلى أهل القتل؛ تعويضاً عن دمه، كما يجب - كذلك - عتق نفس مؤمنة؛ لأن دماء هؤلاء قد عصمت؛ بحكم ما بينهم وبين المسلمين من ذمة وميثاق.

وقد روى ابن جرير الطبرى: أن أهل التأويل اختلفوا فى صفة القتل الذى هو من قوم بيننا وبينهم ميثاق، أهو مؤمن أو كافر؟ فقال بعضهم: هو كافر إلا أنه لزم قاتله دية؛ لأن له ولقومه عهداً، فوجب أداء دية إلى قومه؛ للعهد الذى بينهم وبين المؤمنين، وأنها مال من أموالهم ولا يحل للمؤمنين شئ من أموالهم بغير طيب أنفسهم، وقال آخرون: بل هو مؤمن فعلى قاتله دية يؤديها إلى قومه من المشركين؛ لأنهم أهل ذمة.

وعلق الطبرى على القولين بقوله:

وأولى القولين فى ذلك بتأويل الآية، قوله: من قال عنى بذلك المقتول من أهل العهد (سواء أكان مؤمناً أم كافراً) لأن الله أبهم ذلك، ولم يقل وهو مؤمن، فكان فى تركه وصفه بالإيمان الذى وصف به القتل الماضى ذكره قبل، الدليل الواضح على صحة ما قلنا، فإن ظن ظان أن فى قوله تبارك وتعالى: فدية مسلمة إلى أهلهم. دليلاً على أنه من أهل الإيمان؛ لأن الدية عنده لا تكون إلا لمؤمن، فقد ظن خطأ؛ وذلك أن دية الذمى وأهل الإسلام سواء؛ لإجماع جميعهم على أن ديات عبيدهم الكفار، وعبيد المؤمنين من أهل الإيمان سواء. وذهب قوم إلى أن ديات أهل العهد والميثاق على النصف أو على الثلث من ديات أهل الإيمان، قال الطبرى: والراجح أن دياتهم وديات المؤمنين سواء<sup>(٩٢)</sup>.

وقال الإمام ابن كثير فى تفسيره:

وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق ... أى: فإن كان القتل، أوليائه أهل ذمة أو هدنة، فلهم دية قتلهم، فإن كان مؤمناً؛ فدية كاملة، وكذا إن كان كافراً أيضاً؛ عند طائفة من العلماء، وقيل: يجب

فى الكافر نصف دية المسلم، وقيل ثلثها؛ كما هو مفصل فى كتاب الأحكام، ويجب أيضا على القاتل تحرير رقبة مؤمنة<sup>(٩٢)</sup>.

وفى التفسير الوسيط ما يأتى:

وفى هذا القسم من أقسام القتل الخطأ، لم يوصف المقتول بالإيمان أو الكفر؛ مما يشعر بأن وجود عهد ودية بين المسلمين، يسوى بين الجميع فى الدية والغدية، وبذلك يرتفع الإسلام إلى أعلى مستوى من رعاية حقوق المعاهدين والذميين، وهو تشريع فى رعاية العهد، وحرمة الدم ولا يُسَامَى أبداً، وحرمة الدم الإنساني واضحة فى إيجاب عتق الرقيق فى جميع حالات القتل<sup>(٩٣)</sup>.

فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَابَعَيْنِ ... أى: فمن لم يجد الرقيق بأن لم يملكه، ولا يملك ما يوصله إليه؛ بأن عجز عن ثمنه، أو عجز عن شرائه مع اليسار بثمنه، فالواجب على القاتل فى هذه الحالة الانتقال إلى البدل، وهو صيام شهرين متتابعين: لا يقع بين أيامهما إفطار بغير عذر يبيح الفطر.

قال ابن كثير: فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَابَعَيْنِ ... أى: لا إفطار بينهما بل يَسْرُدُ صومهما إلى آخرهما، فإن أفطر من غير عذر من مرض، أو حيض، أو نفاس؛ استأنف؛ واختلفوا فى السفر هل يقطع أم لا على قولين.

تَوْبَةٌ مِنَ اللَّهِ ... يعنى: تجاوزا من الله لكم؛ إلى التيسير عليكم بتخفيفه ما خفف عنكم، من فرض تحرير الرقبة المؤمنة إذا أعسرتم بها، بإيجابه صوم شهرين متتابعين<sup>(٩٤)</sup> والصوم المتتابع فيه قمع الشهوة، وإظهار التوبة، وصفاء النفس، وإظهار الأدب بامتثال أمر الله وطاعة أمره.

وقال ابن كثير فى تفسير الآية:

واختلفوا فيما لا يستطيع الصيام؛ هل يجب عليه إطعام ستين مسكينا كما فى كفارة الظهار، على قولين:

أحدهما: نعم، كما هو منصوص عليه فى كفارة الظهار، وإنما لم يذكر ههنا؛ لأن هذا مقام تهديد وتخويف وتحذير؛ فلا يناسب أن يذكر فيه الإطعام، لما فيه من التسهيل والترخيص.

والقول الثانى: لا يعدل إلى الطعام؛ لأنه لو كان واجبا لما أُرْخِرَ بيانه عن وقت الحاجة.

وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا... أى: كان الله ولا يزال، عظيم العلم بما يصلح عباده، فيما يكلفهم من فرائضه؛ بالغ الحكمة فى كل ما شرعه من الأحكام.

٩٣ - وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ...

أى: ومن يقتل مؤمنا قاصداً قتله؛ فجزأؤه الذى يستحقه على اقتراف تلك الجريمة الشنيعة، دخول

جهنم ماكنها فيها مكثا طويلا، إلى أن يشاء الله إخراجهم من النار فيخرجهم منها؛ إذ ليس المراد من الخلود هنا دوام البقاء في جهنم أبداً؛ فإن الخلود فيها أبداً جزاء الكافرين .

وَعَظِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ .. أى: وانتقم منه، وأبعده سبحانه عن رحمته .

وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ... أى: وقد هيأ الله في جهنم لمن تعمد قتل المؤمن، عذاباً رهيباً، لا يدرك الإنسان غايته لشدة بشاعته .

قال الإمام ابن كثير في تفسيره:

وهذه الآية تهديد شديد، ووعد أكيد، لمن تعاطى هذا الذنب العظيم، الذى هو مقرون بالشرك فى غير ما آية، فى كتاب الله حيث يقول سبحانه فى سورة الفرقان: وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ . (الفرقان: ٦٨) .

وقال تعالى: قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَٰلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ . (الأنعام: ١٥١) .

والآيات والأحاديث فى تحريم القتل كثيرة جدا فمن ذلك ما ثبت فى الصحيحين عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة فى الدماء»<sup>(٥٦)</sup> .

وروى أبو داود عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ: «لزوال الدنيا أهون على الله من قتل رجل مسلم»<sup>(٥٧)</sup> .

وفى الحديث الآخر «لو اجتمع أهل السماوات والأرض على قتل رجل مسلم لأكبهم الله فى النار»<sup>(٥٨)</sup> .

وفى الحديث الآخر: «من أعان على قتل مسلم ولو بشطر كلمة: جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه: آيس من رحمة الله»<sup>(٥٩)</sup> .

من تفسير الطبرى؛

ساق الطبرى عدة آراء فى صفة القتل الذى يستحق صاحبه أن يسمى متعمداً .

فقال بعضهم: العمد ما كان بحديدة، وشبه العمد ما كان بخشبة، وقال آخرون: كل ما عمد الضارب إتلاف نفس المضروب فهو عمد، إذا كان الذى ضرب به الأغلب منه أن يقتل، وقد رجح الطبرى هذا رأى .

وأما قوله: فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا .

فقد اختلف أهل التأويل فى معنى هذه الجملة .

١- فقال بعضهم: معناه: فجزاؤه جهنم إن جازاه الله وإن شاء تجاوز عنه .

٢- وقال آخرون: عنى بذلك رجلاً بعينه كان أسلم فارتد عن إسلامه وقتل رجلاً مؤمناً قالوا: فمعنى الآية: ومن قتل مؤمناً مستحلاً قتله؛ فجزاؤه جهنم خالداً فيها .

وقد ساق الطبرى أحاديث تثبت ذلك، وفيها: أن النبى ﷺ قال: «أظنه قد أحدث حدثاً، أما والله لئن كان فعل؛ لا أقيله فى حل ولا حرم ولا سلم ولا حرب؛ فقتل يوم الفتح» (٩١) قال ابن جريج وفيه نزلت هذه الآية، وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا .

٣- وقال آخرون: معنى ذلك: إلا من تاب .

قال مجاهد فى هذه الآية: إلا من ندم .

٤- وقال آخرون: ذلك إيجاب من الله الوعيد لقاتل المؤمن متعمداً، كائناً من كان القاتل، على ما وصفه فى كتابه، ولم يجعل له توبة من فعله، قالوا: فكل قاتل مؤمن عمداً، فله ما أوعده الله من العذاب والخلود فى النار، ولا توبة له، وقالوا: نزلت هذه الآية بعد التى فى سورة الفرقان .

وفى الحديث الصحيح (٩٢) الذى رواه الإمام أحمد، ورواه البخارى، ومسلم، أن رجلاً قال ابن عباس- بعد أن كف بصره - أفرأيت إن تاب قاتل المؤمن عمداً، وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى؟ قال ابن عباس ثكلته أمه! وأنى له التوبة؟ فوالذى نفسى بيده لقد سمعت نبيكم ﷺ يقول: ثكلته أمه قتل رجلاً متعمداً؛ جاء يوم القيامة آخذاً بيمينه أو بشماله، تشخب أوداجه دماً، فى قُبُل عرش الرحمن، يلزم قاتله بيده الأخرى يقول: سل هذا فيم قتلنى؟! والذى نفس عبد الله بيده، لقد أنزلت هذه الآية، فما نسختها من آية حتى قبض نبيكم ﷺ وما نزل بعدها من برهان (٩٣) .

وقد وردت عدة آثار فى هذا المعنى، تفيد أن عبد الله بن عباس قال فى شأن هذه الآية، التى تحدثت عن جزاء قتل المؤمن عمداً: لقد نزلت فى آخر ما نزل من القرآن، وما نسخها شيء. وعن الضحاك بن مزاحم قال: ما نسخها شيء منذ نزلت، وليس له توبة .

قال الطبرى:

وأولى الأقوال فى ذلك بالصواب، قول من قال: معناه:

ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه - إن جازاه - جهنم خالداً فيها؛ ولكنه يعفو ويتفضل على أهل

الإيمان به وبرسوله، فلا يجازيهم بالخلود فيها، ولكنه - عز ذكره - إما أن يعفو بفضله فلا يدخله النار، وإما أن يدخله إياها ثم يخرجها منها؛ بفضل رحمته لما سلف من وعده عباده المؤمنين بقوله: قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا. (الزمر: ٥٣).

لقد قال تعالى عن المشرك: إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ. (النساء: ١١٦).

والقتل دون الشرك .

تعقيب على الآية .

بعض الناس يستدل بهذه الآية على أن مرتكب الكبيرة في النار .

قال ابن كثير في تفسيره:

والذى عليه الجمهور من سلف الأمة وخلفها: أن القاتل له توبة فيما بينه وبين الله عز وجل، فإن تاب وأناب، وخشع وخضع وعمل عملاً صالحاً؛ بدل الله سيئاته حسنات، وعوّض المقتول من ظلامته، وأرضاه عن طلابته قال الله تعالى:

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ... إلى قوله ... إِلَّا مَنْ تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا ... وهذا خبر لا يجوز نسخه وحمله على المشركين، وحمل هذه الآية وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا ... على المؤمنين خلاف الظاهر، ويحتاج حمله إلى دليل، والله أعلم .

وقال الله تعالى: إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ. (النساء: ١١٦)

فهذه الآية عامة في جميع الذنوب، ما عدا الشرك .

وثبت في الصحيحين: خبر الإسرائيلي الذي قتل مائة نفس، ثم سأل عالماً: هل لى من توبة فقال: ومن يحول بينك وبين التوبة؟! ثم أرشده إلى بلد يعبد الله فيه؛ فهاجر إليه فمات في الطريق فقبضته ملائكة الرحمة . (٦٣)

وإذا كان هذا في بنى إسرائيل، فلأن يكون في هذه الأمة؛ التوبة مقبولة بطريق الأولى والأحرى؛ لأن الله وضع عنا الآصار والأغلال؛ التى كانت عليهم، وبعث نبينا بالحنيفية السمحة (٦٤)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَن ءَلْقَىٰ إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِندَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ كَذَٰلِكَ كُنْتُم مِّن قَبْلُ فَمَنْ ءَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٩٤﴾﴾

#### المفردات :

ضربتم في سبيل الله : سافرتم للغزو .

فتبينوا : فاطلبوا بيان الأمر والكشف عنه وتثبتوا .

ألقي إليكم السلام : حيّاكم بتحية الإسلام .

تبتغون عرض الحياة الدنيا : تطلبون متاعها الزائل ، ونعيمها الفاني : من مال وغيره .

#### التفسير :

٩٤ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا ... حرص الإسلام على حفظ الأعراض والأموال والدماء والعقول .

وقد ورد في كتب الصحيح وغيرها أسباب نزول هذه الآية وموجزها: أن أحد المسلمين كان في سرية للجهاد فتفرق الأعداء، وبقي رجل في غنمه فلما أدركه المسلم، قال الرجل: السلام عليكم إني مسلم، فقتله المسلم، واستاق ماله؛ فنزلت هذه الآية، تأمر بالتثبت والتروى وعدم التسرع في قتل إنسان بعد إعلان إسلامه؛ إذ ربّما كان الدافع الرغبة في ماله وفي عرض الحياة الدنيا .

وقد ساق ابن جرير الطبري ثمانى عشرة رواية في سبب نزول هذه الآية، منها: ما يفيد أن القاتل هو أسامة بن زيد، والقتيل هو مراد بن نهيك، ومنها: ما يفيد أن القاتل هو المقداد بن الأسود، ومنها: ما يفيد أن القاتل غيرهما؛ ويمكن الجمع بينهما بتعدد الأحداث ونزول الآية عقب كل منها.

وقد وردت روايات بهذا المعنى في البخارى والترمذى، والحاكم، وغيرهم.

وجاء في تفسير مقاتل بن سليمان ما يأتى:

بعث رسول الله ﷺ سرية عليها أسامة بن زيد إلى بنى ضمرة، فلقوا رجلاً منهم يدعى مراد بن نهيك معه غنمه له وجمل أحمر، فلما رأهم أوى إلى كهف جبل، واتّبعه أسامة، فلما بلغ مراد الكهف، وضع فيه غنمه، ثم أقبل إليهم فقال: «السلام عليكم، أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول



الله» فشد عليه أسامة فقتله من أجل جملة وغنمه، فلما علم رسول الله ﷺ بذلك؛ قال لأسامة: «كيف أنت ولا إله إلا الله!» قال: يا رسول الله، إنما قالها متعوذاً، تعوذ بها .

فقال له رسول الله ﷺ: «هلاً شققت عن قلبه فنظرت إليه؟» قال: يا رسول الله، إنما قلبه بضعة من جسده<sup>(٩٥)</sup>؛ فأنزل الله خبر هذا، وأخبره إنما قتله من أجل جملة وغنمه فذلك حين يقول: تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ..

فلما بلغ فَمَنْ أَلَّهِ عَلَيْكُمْ: أى: فتأب الله عليكم؛ حلف أسامة أن ألا يقاتل رجلاً يقول: لا إله إلا الله بعد ذلك الرجل، وما لقي من رسول الله ﷺ فيه<sup>(٩٦)</sup> .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ... يَا أَيُّهَا الَّذِينَ صَدَّقُوا اللَّهَ وَصَدَّقُوا رَسُولَهُ فِيمَا جَاءَهُمْ بِهِ مِنْ عِنْدِ رَبِّهِمْ، إِذَا سِيرْتُمْ مَسِيرَةَ اللَّهِ فِي جِهَادِ أَعْدَائِكُمْ .

فَتَبَيَّنُوا . فتأنوا في قتل من أشكل عليكم أمره؛ وابتحثوا عن الحقيقة، وتثبتوا من حال من تقاتلونهم، ولا تقدموا على قتل أحد، إلا إذا علمتموه يقينا حربيا لكم ولله ولرسوله .

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ .. وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ اسْتَسْلَمَ لَكُمْ فَلَمْ يقاتلكم، مظهرًا لكم أنه من أهل ملتكم ودعوتكم .

لَسْتَ مُؤْمِنًا .. أى: إنك إنما أظهرت الإسلام، طلبًا للنجاة، بنفسك ومالك، ولست مخلصًا في إسلامك. وفي الأثر: فقال رسول الله ﷺ للمقداد بن الأسود: «كان رجل مؤمن يخفى إيمانه مع قوم كفار، فأظهر إيمانه فقتلته، وكذلك كنت تخفى إيمانك بمكة من قبل!»<sup>(٩٧)</sup> .

تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا . تريدون متاع الحياة الدنيا بالاستيلاء على مال الرجل وهو متاع قليل زائل.

فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ. من رزقه وفواضل نعمه فهي خير لكم إن أطعتم الله فيما أمركم به ونهاكم عنه. كَذَلِكَ كُنتُمْ مِنْ قَبْلُ. كفارًا مثلهم، أو تستخفون بدينكم كما استخفى هذا الذى قتلتموه وأخذتم ماله . فَمَنْ أَلَّهِ عَلَيْكُمْ. أى: هداكم الله إلى الإسلام، أو إعلان الإيمان، أو التوبة على الذى قتل ذلك الرجل، فعليكم أن تفعلوا بالداخلين فى الإسلام كما فعل بكم .

فَتَبَيَّنُوا . تكرير للأمر بالتبيين؛ ليؤكد عليهم .

إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا . فيعلم ما تخبئه النفوس، وتضمهره القلوب، وبواعثها على العمل وغايتها التى لا تنكشف للناس .

﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ  
وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى  
وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩٥﴾ دَرَجَتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ  
غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٩٦﴾ ﴾

### المفردات :

القاعدون : المتخلفون عن الجهاد .

أولى الضرر : أصحاب الأمراض والعاهات .

### التفسير :

٩٥ - لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ ... الآية. بين الله سبحانه فضل الجهاد ومنزلة المجاهدين، وصرف القول، وسلك العديد من الطرق؛ لبيان فضيلة هذه الفريضة .

وقد بين هنا فضل المجاهدين على القاعدين، وهو أمر معروف لأول وهلة، ولكنه ساقه هنا؛ ليحفز به القاعدين، ويبعث الهمم فيهم إلى الرغبة في الجهاد، وقد ورد في كتب السنة وصحيح البخاري أمر خاص يتصل بهذه الآية؛ ودقة هذا الكتاب، والحكمة في نزوله منجماً؛ حتى يراعى مصالح البشر.

روى البخاري عن زيد بن ثابت: أن النبي ﷺ أملى عليه:

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . فجاء ابن أم مكتوم وهو يملأها على قال: يا رسول الله، والله لو أستطيع الجهاد معك لجاهدت - وكان أعمى - فأنزل الله على رسوله ﷺ، وفخذه على فخذي، فثقلت على حتى خفت أن ترض فخذي، ثم سرى عنه فأنزل الله: غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ. (٦٨)

أي: لا يستوى المتخلفون من المؤمنين الأصحاء، الذين قعدوا عن الخروج للجهاد؛ بدون عذر أو مرض أو غير ذلك لا يستوى هؤلاء، والذين خرجوا للجهاد في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم في الأجر والثواب، وعلو الدرجة عند الله تعالى .

وكيف يستوى من تخلف - بدون أعذار - مع الذين بذلوا أرواحهم راضين صابرين؛ لتكون كلمة الله هي العليا، وكلمة الذين كفروا السفلى؟!

جاء فى زاد المسير فى علم التفسير لابن الجوزى:

قوله تعالى: لَا يَسْتَوِى الْقَاعِدُونَ . يعنى: عن الجهاد، والمعنى: أن الجهاد أفضل، قال ابن عباس: وأريد بهذا الجهاد غزوة بدر<sup>(٩٦)</sup> وقال مقاتل: غزاة تبوك، والضرر .

والضرر: هو العذر الذى يمنع صاحبه من الجهاد .

وقال بعضهم: هو العجز بالزمانة والمرض .

وقال ابن عباس: هم قوم كانت تحبسهم عن الغزاة أمراض وأوجاع .

وقال الزجاج: الضرر: أن يكون ضريراً أو أعمى أو زماً .

فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا . أى: فضل الله المجاهدين، الذين بذلوا أموالهم وأنفسهم فى سبيل الله، لإعلاء كلمة الحق، ابتغاء مرضاة الله، على الذين قعدوا عن الجهاد بغير عذر درجة عظيمة لا يعلم قدرها إلا الله .

وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى .. أى: وكلاً من فريقى المجاهدين والقاعدين من المؤمنين، وعده الله المثوبة الحسنى وهى الجنة: لتحقيق الإيمان الصادق فيهما .

قال ابن كثير: وفيه دليل على أن الجهاد ليس بفرض عين . بل فرضه على الكفاية<sup>(٩٧)</sup> .

وفى هذه الأيام صار الجهاد فنا من الفنون المعقدة، فالمقاتل يحتاج إلى جهود كثيرة لدراسة فنون السلام والمناورة، أو الطيران أو الإشارة أو حل رموز الشفرة .

ولا يباح لمن كان عليه دور معين، أن يتخلف عن القتال بدون عذر؛ فقد توعد الله الفار من الزحف بالغضب والعذاب .

قال تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمُ الْاُدْبَارَ \* وَمَنْ يُؤَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبرَهُ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ . (الأنفال: ١٥، ١٦).

وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا . فيه تأكيد لمزيد أجر المقاتلين، وزيادة درجاتهم لمسارعتهم لتنفيذ أمر الله، واستجابتهم لنداء الله .

وقال تعالى : إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَغَدَا عَلَيْهِ حَقٌّ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . (التوبة: ١١١) .

٩٦ - دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً... أى: منازل عالية لا يحبط الوصف بفخامتها، وجلال قدرها، تفضل الله بها على المجاهدين، مع مغفرة الذنوب، والرحمة التى يحيطهم بها، ويحفظهم بشمولها.

وهذه الآية مفسرة للأجر العظيم فى الآية السابقة والمراد بالدرجات درجات الجنة .

روى البخارى ٩/٦، ٣٤٩/١٣ عن أبى هريرة مرفوعا: «إن فى الجنة مائة درجة أعدّها الله للمجاهدين فى سبيل الله، ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض»<sup>(٧١)</sup>.

وروى مسلم ١٥٠١/٣ عن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله ﷺ قال: «يا أبا سعيد، من رضى بالله ربا، وبالإسلام ديناً، وبمحمد نبياً؛ وجبت له الجنة» فعجب لها أبو سعيد فقال: أعدّها علىّ يا رسول الله! ففعل، ثم قال «وأخرى يرفع بها العبد مائة درجة، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض، قال وما هى يا رسول الله ؟ قال: الجهاد فى سبيل الله، الجهاد فى سبيل الله»<sup>(٧٢)</sup>.

وقال ابن زيد: الدرجات: هى السبع التى ذكرها الله تعالى فى براءة حين قال: ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نِيلاً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ \* وَلَا يَنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . (التوبة: ١٢٠، ١٢١).

وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا.. أى: كان ولا يزال على الداوم، عظيم الغفران لذنوب عباده، واسع الرحمة بكل شىء .

فإن قيل: ما الحكمة من أن الله تعالى ذكر فى أول الكلام درجة وفى آخره درجات ؟ فعنه جوابان:

١- أن الدرجة الأولى تفضيل المجاهدين على القاعدين من أولى الضرر؛ منزلة، والدرجات تفضيل المجاهدين على القاعدين من غير أولى الضرر؛ منازل كثيرة، وهذا معنى قول ابن عباس .

٢- أن الدرجة الأولى درجة المدح والتعظيم، والدرجات منازل الجنة<sup>(٧٣)</sup>.

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١٧﴾ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴿١٨﴾ فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿١٩﴾﴾

## المفردات :

مستضعفين : عاجزين عن القيام بما وجب عليهم .

والولدان : الصغار أو المراهقين أو الأرقاء .

لا يستطيعون حيلة : لا يجدون سببا موصلا إلى الغرض .

## التفسير :

٩٧ - إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ... تبين هذه الآية موقف المسلمين الذين تخلفوا

عن الهجرة من مكة إلى المدينة، مع قدرتهم على هذه الهجرة .

وقد ورد في كتب التفسير: أنها تشير إلى جماعة من المنافقين.

جاء في تفسير ابن كثير عن الضحاك: نزلت في ناس من المنافقين تخلفوا عن رسول الله ﷺ

بمكة، وخرجوا مع المشركين يوم بدر فأصيبوا فيمن أصيب، فنزلت هذه الآية الكريمة عامة، في كل

من أقام بين ظهرائي المشركين، وهو قادر على الهجرة، وليس متمكناً من إقامة الدين، فهو ظالم

لنفسه مرتكب حراما بالإجماع، وينص هذه الآية .

وجاء في تفسير الطبري، عدد من الآثار في سبب نزول هذه الآية، تفيد هذه الآثار في جملتها:

أن الآية نزلت فيمن تخلف عن الهجرة؛ وأثر البقاء في دار الكفر .

عن ابن عباس قال:

كان قوم من أهل مكة أسلموا وكانوا يستخفون بالإسلام، فأخرجهم المشركون يوم بدر معهم،

فأصيب بعضهم؛ فقال المسلمون: «كان أصحابنا هؤلاء مسلمين وأكروهوا ! فاستغفروا لهم» فنزلت:

إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ . الآية .

قال: فكتب إلى من بقى بمكة من المسلمين بهذه الآية وأنه لا عذر له .

قال: فخرجوا من مكة فلحقهم المشركون، فأعطوهم الفتنة<sup>(٧٤)</sup> فنزلت فيهم: وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ . (العنكبوت: ١٠) .

فكتب المسلمون إليهم بذلك فحزنوا وأيسوا من كل خير، ثم نزلت فيهم: ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِن بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثَمَّ جَاهِدُوا وَصَبِرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِّن بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ . (النحل: ١١٠)، فكتبوا إليهم بذلك «إن الله قد جعل لكم مخرجاً» فخرجوا فأدركهم المشركون فقاتلوهم حتى نجا من نجا وقتل من قتل<sup>(٧٥)</sup> .  
إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ .. أَى: تتوفاهم .

ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ .. أَى: فى حال ظلمهم لأنفسهم حيث أسلموا وآثروا البقاء بين ظهراني المشركين فى دار الكفر، وتحملوا الذل والهوان والقهر - وهم قادرون على التخلص مما هم فيه - من كبت وإذلال - إلى بلد يأمنون فيه على دينهم وأموالهم وأنفسهم .  
إن هؤلاء حين تقبض الملائكة أرواحهم، أَى: ملك الموت وأعوانه .

قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ . أَى: فى أى شىء كنتم من أمر دينكم الذى يأمركم بالهجرة، والمراد: لم مكثتم هنا وتركتم الهجرة، قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ . قالوا: معتردين فى وقت لا ينفع فيه الاعتذار: كنا نعيش مقهورين تحت أيدي الكفار؛ لا نقدر على الخروج من مكة، ولا الذهاب فى الأرض .

قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا .. أَى: إن عذرکم عن ذلك التقصير غير مقبول، حيث كان فى إمكانكم الهجرة إلى الحبشة أو إلى المدينة، واللاحاق بإخوانكم المهاجرين، والانضمام إلى صفوفهم، ليزدادوا بكم قوة ومنعة .

من تفسير الزمخشري:

وفى هذه الآية دليل على أن الرجل إذا كان فى بلد لا يتمكن فيه من إقامة أمر دينه كما يجب لبعض الأسباب، والعوائق عن إقامة الدين، أو علم أنه فى غير بلده أقوم بحق الله، وأدوم على العبادة، حقت عليه المهاجرة .

اللهم، إن كنت تعلم أن هجرتى إليك لم تكن إلا للفرار بدينى؛ فاجعلها سبباً فى خاتمة الخير، ودرك المرجو من فضلك، والمبتغى من رحمتك، وصل جوارى لك، بعكوفى عند بيتك، بجوارك فى دار كرامتك يا واسع المغفرة<sup>(٧٦)</sup> .

فَأُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا .. أَى: فجزاء هؤلاء الذين تخلفوا عن الهجرة أن يكون مسكنهم جهنم؛ لتركهم الفريضة المحتومة - فقد كانت الهجرة واجبة فى صدر الإسلام - أولنفاقهم وكفرهم، ونصرتهم أعداء الله على رسول الله ﷺ<sup>(٧٧)</sup> .

٩٨ - إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا .

هذا عذر من الله لهؤلاء المستضعفين في ترك الهجرة؛ لأنهم لا يقدرّون على التخلص من أيدي المشركين أي: لكن الضعفاء من الرجال والنساء والولدان أي: الأطفال والمراهقين الذين لا يقدرّون على حيلة في الخروج من مكة، ولا على نفقة ولا قوة .

وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا .. أي: لا يعرفون الطريق إلى المدينة .

أو لا يعرفون طريقا يتوجهون إلى إن خرجوا هلكوا<sup>(٧٨)</sup> .

٩٩ - فَأُولَٰئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا . أي: فهؤلاء المستضعفون سيرجى لهم

العفو من الله، لأنه كثير العفو واسع المغفرة .

قال الألوسي: وفيه دليل على أن ترك الهجرة أمر خطير؛ حتى أن المضطر الذي تحقق عدم

وجوبها عليه، ينبغي أن يعد تركها ذنباً، ولا يأمن، ويترصّد الفرصة ويعلق قلبه بها<sup>(٧٩)</sup> .

★ ★ ★

﴿ وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً ۚ وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ۗ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝١٠٠﴾

المفردات :

مُرَاعِمًا : متحوّلاً يتحوّل إليه، ومكاناً يتنقل فيه .

وَسَعَةً : السعة: البسطة في العيش ، والزيادة في الرزق .

فقد وقع أجره على الله ، أي: ثبت ثوابه عنده .

التفسير :

١٠٠ - وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً ... الآية

كانت الآيات السابقة في تحذير المسلمين من القعود عن الهجرة . من مكة عند القدرة عليها،

وبعث الرجاء في نفوس المستضعفين بأن الله سيعفو عنهم .

وهذه الآية جاءت بعدها؛ للترغيب في تلك الهجرة : ببيان ثوابها ومنزلتها عند الله تعالى.

وكونها طريقاً للنصر، وإزالة الأعداء، وباباً واسعاً للرزق. وذلك جرياً على عادة القرآن الكريم: من

الجمع بين الوعد والوعيد، والترغيب والترهيب .

## سبب النزول:

لما نزلت الآيات السابقة في التحذير من القعود عن الهجرة؛ خرج ضمرة بن جندب مهاجراً إلى رسول الله ﷺ، فمات في الطريق قبل أن يصل إلى رسول الله ﷺ؛ فنزلت الآية: وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ...

أورده ابن كثير عن ابن عباس .

وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً .. أى: ومن يعمد إلى مثل تلك الهجرة - في سبيل إعلاء كلمة الله، والمحافظة على دينه - يجد في الأرض متسعاً لهجرته، ورحاباً فسيحة، يستطيع التنقل فيها، والتحول إليها، والاستمتاع بخيراتها، واتخاذ الموقع المناسب لضرب الأعداء والنجاة من شرهم .

وفى ذلك ما فيه الإهانة لهم، وإرغام أنوفهم . كما يجد - إلى جانب ذلك - سعة في الرزق، وبسطة في العيش ... فلا عذر لأحد من الأقوياء في القعود عن الهجرة والبقاء في دار الكفر: مكتوم الأنفاس، متعرضاً لأذى الكفار . قال تعالى: يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ . (العنكبوت: ٥٦).

وليست الهجرة - بصفة عامة - للهرب من العدو؛ وإنما هي ضرب من الجهاد؛ للقضاء على سيطرة الأعداء، وتحول من موقع إلى موقع آخر، يمكن منه ضرب العدو، والحاق الأذى والذل به، والتمكن من إقامة شعائر الدين في حرية وطلاقة .

فهى في الأصل: الانتقال من مكان إلى مكان . والمراد بها : الهجرة من أرض الكفر إلى أى مكان يأمن فيه الإنسان على نفسه وماله ودينه .

وقد هاجر بعض المسلمين - في أول الإسلام - إلى الحبشة .

ثم كانت الهجرة بعد ذلك من مكة إلى المدينة . وكانت واجبة قبل فتح مكة . وهى التى نزلت فيها آيات الترغيب والترهيب .

ولما تم فتح مكة، واستقر الأمر فيها للمسلمين، وأعز الله فيه الإسلام، لم تعد هناك حاجة إلى الهجرة من مكة . ولهذا قال ﷺ: « لا هجرة بعد الفتح، ولكن جهاد ونية »<sup>(٨٠)</sup> .

وتشمل الهجرة بالمعنى العام: الهجرة في طلب العلم، والهجرة في طلب الرزق، والهجرة في نشر الدعوة الإسلامية في البلاد التى لم تصلها أو التى هى فى حاجة إليها . وكلها مما رغب الله فيه .

وقد تطلق الهجرة على هجر الذنوب والمعاصي، كما فى قول الرسول ﷺ: « والمهاجر من هجر

ما نهى الله عنه »<sup>(٨١)</sup> .



هذا، وقد تكفل الله تعالى، فى هذه الآية الكريمة، بثواب الهجرة كاملاً لمن خرج من بيته بنية الهجرة: لا يريد بذلك إلا وجه الله واللاحاق برسول الله، ثم حلَّ به الموت قبل أن يصل إلى مقصده، وإن أدركه أمام باب داره التى خرج منها . فقال جل شأنه:

وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ.. أَى: لإعلاء كلمة الله، فهى ضرب من الجهاد .

ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ : أَى: يلحقه، وينزل به قبل أن يبلغ مقصده .

فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ : أَى ثبت ثوابه عنده، وكان فى ضمانه تعالى؛ بمقتضى وعده وتفضيله؛

وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا : أَى: كان - ولا يزال - عظيم المغفرة لما فرط من الذنوب، التى من جملتها: القعود عن الهجرة من غير عذر إلى وقت الخروج إليها .

رَحِيمًا : كثير الرحمة بعباده حيث قبل توبتهم، وغفر ذنوبهم .

فهذه الآية الكريمة: تطمئن المهاجر على رزقه فى مهجره؛ حتى لا يتقاعس عن الهجرة، فترفع عنه جميع الأعباء، وتفتح له سبل السعادة فى الدنيا، وتعهده بعظيم الثواب فى الآخرة حتى لو حال الموت بينه وبين ما يتمناه: من إتمام الهجرة فى سبيل الله، بعد أن شرع فيها .

★ ★ ★

﴿ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ﴾ (١٠١)

المضردات:

ضربتم فى الأرض : سافرتم .

جُنَاحٌ : حرج واثم

أن تقصروا من الصلاة : أن تخففوها من رباعية إلى ثنائية .

يفتنكم : يتعرض لكم بما تكرهون من الإغارة عليكم أثناء الصلاة .

التفسير:

١٠١ - وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ ... الآية

بعد أن رغبتم الآية السابقة فى الهجرة - وهى مبنية على السفر والخوف من العدو - جاءت

هذه الآية تبين كيفية الصلاة في السفر، وفي حال الخوف من العدو: من جواز قصرها، وتفضيلاً من الله على عباده .

والكلام عن الصلاة في هذا الموطن؛ للدلالة على أنها وسائل الأمن عند الخوف، وعلى عظم شأنها، وبيان أنها لا تسقط بحال من الأحوال .

والمعنى: وإذا سافرت في الأرض - أيها المسلمون :-

فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ : حرج وإثم .

أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ : فتصلوا الرباعية - وهي الظهر والعصر والعشاء - ركعتين .. أما الصبح فلا تقبل القصر ؛ لأنها قصيرة بطبيعتها، وكذلك المغرب لا تقبل القصر؛ لأنها وتر النهار .

وظاهر الآية: إباحة القصر لمطلق السفر، طال أم قصر .. ولكن الفقهاء اختلفوا في تحديد مسافة القصر ومدته، كما اشترط بعضهم أن يكون سفراً مباحاً .. وتفصيل ذلك في موضعه من كتب الفقه.

وظاهر قوله تعالى:

إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا . اشتراط الخوف في السفر في جواز القصر . ولكن السنة النبوية بينت أنه يجوز القصر في السفر مع الأمن، كما يجوز فيه عند الخوف .

وفي ذلك يقول الرسول ﷺ: جواباً لمن سألته عن القصر حالة الأمن: «صَدَقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فاقبلوا صدقته !» <sup>(٨٢)</sup> . وقد بين الله سبب الترخيص - في القصر في السفر - عند الخوف من العدو بقوله :

إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا : أي: كانوا لكم أعداء ظاهرة العداوة، مجاهرين بها. فتبينوا لعداوتهم واحذروها، وكونوا متيقظين لهم في الصلاة وغيرها .

﴿ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا  
 أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ  
 يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ  
 عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ  
 بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ  
 أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ (١٠٢)

المفردات:

طائفة، جماعة.

ولياخذوا حذرهم، وليكونوا متيقظين للعدو، محترسين منه.

فيميلون عليكم، فيهجمون عليكم.

ميلة واحدة، هجمة واحدة يقضون بها عليكم، فلا يحتاجون بعدها إلى هجمة أخرى.

التفسير:

١٠٢- وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ ... الآية

لما بين الله حكم القصر في السفر عند الخوف عقبه ببيان كيفية صلاة الخوف.

سبب النزول:

روى الدارقطني، عن أبي عياش الزرقى، قال: كنا مع رسول الله ﷺ بعسفان، فاستقبلنا  
 المشركون عليهم خالد بن الوليد، وهم بيننا وبين القبلة، فصلى بنا رسول الله ﷺ الظهر. فقالوا: لقد  
 كانوا على حال لو أصبنا غرتهم، ثم قالوا: يأتى عليهم صلاة هي أحب إليهم من أبنائهم وأنفسهم،  
 قال: فنزل جبريل عليه السلام - بهذه الآية بين الظهر والعصر: وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ (٨٣).

ومعنى: وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا  
 فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ : وإذا أردت أن تصلى بهم إماما، فلتصل طائفة منهم معك، بعد أن تجعلهم  
 طائفتين، ولتقف الطائفة الأخرى تجاه العدو؛ لمراقبته، وحراسة المسلمين منه. وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ :

أى: ولتأخذ الطائفة التى تصلى معك أسلحتهم؛ ليتقوا بها العدو عند المفاجأة. فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ. أى: فإذا فرغت الطائفة التى تصلى معك من سجود الركعة الأولى؛ فليُنصرفوا للحراسة خلفكم. وَلَتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ: أى: ولتأت الطائفة الأخرى التى كانت فى مواجهة العدو للحراسة والمراقبة، والتى لم تصل بعد، فليصلوا معك الركعة الثانية، وهى الأولى لهم. وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ: أى: يجب أن يكونوا دائما متيقظين لمخادعات العدو، وليأخذوا أسلحتهم معهم؛ ليتقوه بها إن بادءوهم: لأن الأعداء يتمنون أن ينالوا منكم غرة فى صلاتكم، فيحملوا عليكم حملة واحدة: منتهزين فرصة انشغالكم بالصلاة. كما قال تعالى: وَالدِّينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مِيلَةً وَاحِدَةً: والأمتعة: ما يتمتع به المحارب من لوازمه فى السفر.

والأمر هنا: للوجوب؛ لقوله تعالى بعده: وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ: أى: ولا إثم عليكم فى أن تتركوا أسلحتكم عندما يكون بكم تأذ من المطر أو المرض. وهذا الرخصة لا تعطى إلا فى حال العذر الذى بينه الله فى الآية فى قوله تعالى: وَخُذُوا حِذْرَكُمْ. أى كونوا على حذر دائم، وبخاصة فى تلك الحالة التى وضعت فيها أسلحتكم.

إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا: يهينهم ويخزيهم ويذلهم، يتحقق بعضه على أيديكم بالنصر عليهم؛ إذا اتبعتم النصيحة، ونهضتم بالتكاليف، وكنتم دائما على صلة بالله، وفى موقف اليقظة والاستعداد بما تستطيعون من قوة، ويتحقق بعضه الآخر بالعذاب الذى يلاقونه يوم القيامة من الله بسبب كفرهم ومحاربتهم أوليائه. فاهتموا بأموركم ولا تهملوا مباشرة الأسباب. هذا نموذج من نماذج تأدية الصلاة فى الميدان حين التربص والتهيو. وقد دلت الآية على أهمية الصلاة وضرورتها، وما للجماعة فيها من ميزة ومنزلة، حتى فى أشد حالات الخوف.

فالصلاة هى المدد الروحى الحافز للعزائم على النصر؛ إذ هى صلة بالله رب العالمين، القادر على كل شئ، وهو مالك الأسباب جميعا للنصر وغيره. وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ. (آل عمران: ١٢٦). فعلى المسلمين أن يحرصوا على أداء الصلوات؛ استدراجاً لعون الله. وفى الحروب الحديثة عليهم تأدية الصلاة بالكيفية التى تناسب وضعهم من العدو، بحيث لا يعرض أمنهم للخطر. وقد بين الشرع طريقتها فى كل حال.

ومنها: أنه إذا التحم الجيشان، فللجندى أن يصلى مستقبل القبلة أو غير مستقبلها، وعلى أية كيفية ممكنة ولو بالإيماء.

وفى ذلك يقول الله تعالى: فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا. (البقرة: ٢٣٩).

﴿فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا ۝﴾

التفسير:

١٠٣ - فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ ... الآية. أى: فإذا أديتموها على هذا النحو.

فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ .. : يأمر الله - تعالى - بكثرة الذكر عقب صلاة الخوف وإن كان ذلك مشروعاً فيه بعد غيرها أيضاً - ولكن مهنا أكد، لما وقع فيها من التخفيف فى أركانها، ومن الرخصة فى الحركات الكثيرة التى لا تباح فى غيرها - وكما يذكرونه بألسنتهم يذكرونه بقلوبهم .

فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ . أى : سكنت قلوبكم من الخوف، وأمنتم بعدما وضعت الحرب أوزارها .

فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ . أى: أدوها بأركانها وشروطها كاملة فى مواقيتها .

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا . أى: أقيموها كذلك ؛ لأنها كانت فى حكم الله، ولا زالت مكتوبة مفروضة محددة الأوقات: لا يجوز إخراجها عن أوقاتها فى أمن .

★ ★ ★

﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَلَا تَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝﴾

التفسير:

١٠٤ - وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ .. أى: لا تضعفوا ولا تتوانوا فى طلب الكفار أهل الحرب. لقتالهم؛

لأنكم، إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ . فليست الآلام مختصة بكم. بل هى أمر مشترك بينكم وبينهم . وتزيدون عليهم : أنكم ترجون وتطمعون من الله تعالى. فيما لا يخطر لهم ببال . من نصر دينه الذى أمركم بالجهاد فى سبيله . ومن الثواب الجزيل . والنعيم المقيم فى الآخرة فأنتم تنصرون الله وهو معكم على عدوكم . ومن كان الله معه؛ فهو من المنتصرين . وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا : عظيم العلم بكل شئ، فيعلم ما فيه مصلحتكم فى دنياكم وأخراكم، عظيم الحكمة فيما يأمركم به وينهاكم عنه؛ فجدوا فى الامتثال لأمره ؛ فإن عواقب الامتثال حميدة .

★ ★ ★

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا ۝١٠٥﴾ وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِنَّكَ اللَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝١٠٦ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ۝١٠٧ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُمْ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ۝١٠٨ هَتَأْتُمْ هَؤُلَاءِ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ۝١٠٩﴾

## المفردات :

خصيما : مجادلاً، ومدافعا.

يختانون أنفسهم : يخونونها بالظلم والشر؛ لأن ويال ذلك يعود عليها.

يبيتون : يدبرون خفية.

## التفسير :

١٠٥ - إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا.

اختار الله رسوله بشرا من بين الناس؛ ليكون قدوة عملية في سلوكه وله أن يجتهد في الحكم بين الناس وهذا هو رأى الجمهور.

وقال بعضهم: ليس له أن يجتهد؛ لأن الوحي ينزل عليه والوحي قطعى، والاجتهاد ظنى.

وأجيب عن ذلك بأن الوحي قد لا ينزل عليه فى كل وقت؛ فقد تأخر عنه الوحي خمسة عشر يوما.

ثم إن الاجتهاد من صفة العلماء إذا توفرت لديهم شروطه والرسول نوع مختار من البشر يتمتع بالذكاء والفطنة والأمانة فهو أولى أن يتمتع بهذه النعمة، وأن يعمل عقله فى ما لم ينزل عليه وحى بشأنه.

فإذا تخاصم إليه رجلان فمن حقه أن يقضى بينهما، بما ينقدح فى ذهنه بأنه الحق والصواب،

ولا يجب عليه انتظار الوحي؛ لأن الوحي من شئون الرسالة والدين ونظام الشريعة. أما شئون الدنيا والقضاء بين الناس فى خصوماتهم العادية، فهو من شئون الناس؛ والرسول ﷺ يقضى بينهم بأصول دينه الذى أوحى إليه، وبما ينقدح فى ذهنه من الحكم بعد الاستماع إلى أطراف القضية.

وقد ساق الإمام ابن كثير في تفسيره طائفة من الأحاديث تتعلق بهذه الآية. منها ما ثبت في الصحيحين عن أم سلمة أن رسول الله ﷺ سمع جلبة خصم بباب حجرته فخرج إليهم فقال: «ألا إنما أنا بشر وإنما أقضى بنحو ما أسمع ولعل أحدكم أن يكون ألحن بحجته من بعض؛ فأقضى له، فمن قضيت له بحق مسلم فإنما هي قطعة من النار فليحملها أو ليذرها!»<sup>(٨١)</sup>

**سبب نزول هذه الآية وما بعدها:**

ذكر ابن الجوزي ثلاثة أقوال في سبب نزول هذه الآية.

وقال ابن كثير: ذكر مجاهد وعكرمة وقتادة والسدي وابن زيد وغيرهم في هذه الآية أنها نزلت في سارق بنى أبيرق على اختلاف سياقاتهم وهي متقاربة.

وقال ابن الجوزي:

جمهور العلماء على أن المشار إليه بالاستخفاء والتبئيت: قوم طعمة بن أبيرق وقد بيتوا: احتيالهم في براءة صاحبهم بالكذب.

**وقصة الآية:**

أن طعمة بن أبيرق سرق درعا لقتاده بن النعمان؛ وكان الدرع في جراب فيه دقيق؛ فجعل الدقيق ينتشر من خرق في الجراب، حتى انتهى إلى الدار، ثم خبأها عند رجل من اليهود، فالتفتست الدرع عند طعمة فلم توجد عنده، وحلف: مالى بها علم، فقال أصحابها: بلى والله، لقد دخل علينا فأخذها، وطلبنا أثره حتى دخل داره، فرأينا أثر الدقيق، فلما حلف تركوه، واتبعوا أثر الدقيق؛ حتى انتهوا إلى منزل اليهودي فأخذوه، فقال: دفعها إلى طعمة بن أبيرق، فقال قوم طعمة: انطلقوا إلى رسول الله ﷺ؛ حتى نبرئ أصحابنا وندافع عنه، فمال رسول الله ﷺ إلى كلامهم، وهم أن يجادل عن طعمة بن أبيرق، وأن يعاقب اليهودي؛ فنزلت هذه الآيات كلها؛ تبرئ اليهودي وتلطخ طعمة بعار السرقة<sup>(٨٢)</sup> وفي ذلك نلمح صدق القرآن فهو يتحيز إلى الحق، ويدافع عن يهودي برىء، ويوجه الاتهام إلى مسلم خائن؛ لأن القرآن كلام الله الحق، ومن أصدق من الله حديثاً ؟ !

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ.

إنا أنزلنا إليك القرآن الكريم ناطقاً بالحق، داعياً إليه وإلى التمسك به؛ لتحكم بين الناس على اختلاف عقائدهم، بما عرفك الله وأوحى به إليك، ولا تكن مجادلاً عن الخائنين؛ فينتصروا على البرءاء.

قال ابن الجوزي:

لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ . أى: لتقضى بينهم، وفي قوله: بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ. قولان:

أحدهما: أنه الذي علّمه، والذي علّمه ألا يقبل دعوى أحد على أحد إلا ببرهان.

والثاني: أنه مما يؤدى إليه اجتهاده<sup>(٨٦)</sup>.

وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا.

قال الزجاج: لا تكن مخاصما، ولا دافعا عن خائن، واختلفوا هل خاصم عنه أم لا على قولين:

أحدهما: أنه قام خطيبا فعذره.

والثاني: أنه هم بذلك ولم يفعله.

قال القاضى أبو يعلى: وهذه الآية تدل على أنه لا يجوز لأحد أن يخاصم عن غيره فى إثبات

حق أو نفيه، وهو غير عالم بحقيقة أمره؛ لأن الله تعالى عاتب نبيه على مثل ذلك.

١٠٦ - وَاسْتَغْفِرِ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا.

أى: واستغفر الله مما هممت به فى أمر طعمة وبراءته لظاهر الحال.

قال الالوسى فى تفسيره روح المعانى:

والهم بالشىء خصوصاً إذ يظن أنه الحق ليس بذنب حتى يستغفر منه، لكن لعظم النبى ﷺ وعصمة الله تعالى له، وتنزيهه عما يوهم النقص - وحاشاه - أمره بالاستغفار؛ لزيادة الثواب، وإرشاده إلى التثبت، وأن ما ليس بذنب مما يكاد يعدُّ حسنة من غيره؛ إذا صدر منه عليه الصلاة والسلام بالنسبة لعظمته، ومقامه المحمود يوشك أن يكون كالذنب؛ فلا متمسك بالأمر بالاستغفار فى عدم العصمة كما زعمه البعض، وقيل: يحتمل أن يكون المراد وَاسْتَغْفِرِ لأولئك الذين برءوا ذلك الخائن. إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا. مبالغا فى المغفرة والرحمة لمن استغفره، وقيل: لمن استغفر له<sup>(٨٧)</sup>.

١٠٧ - وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ... الآية

أى: تدافع. وتوحى هذه الآية بأن قوم طعمة بن أبيرق، بيتوا أمراً سرياً لتبرئة طعمة، والصاق

التهمة بيهودى برىء، وهم بذلك قد خانوا غيرهم؛ ولكن القرآن جعلهم خائنين لأنفسهم؛ لارتكابهم ما يشين هذه النفس، وما يحط من شأنها عند الله.

أو خائنين لمبادئ الجماعة الإسلامية وقوانينها؛ وهى القيام بالقسط والعدل وعلى نفس

الإنسان أو الوالدين والأقربين.

قال الزمخشري فى تفسير الكشاف:

يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ. يخونونها بالمعصية، كقوله تعالى: عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ. (البقرة: ١٨٧)



جعلت معصية العصاة خيانة منهم لأنفسهم، كما جعلت ظلماً لها؛ لأن الضرر راجع إليهم، (فإن قلت): لم قيل لِلْخَائِنِينَ. وَيَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ. وكان السارق طعمه بن أبيرق وحده ؟ .

(قلت): لوجهين:

أحدهما: أن قومه شهدوا له بالبراءة ونصروه فكانوا شركاء له في الإثم.

والثاني: أنه جمع ليتناول طعمة، وكل من خان خيانة، فلا تخاصم لخائن قط، ولا تجادل عنه<sup>(٨٨)</sup>.  
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا.

أى: لا يرضى عن من يكثرون من الخيانة والإثم، بارتكاب المعاصي، وانتهاك محارم الله، واتهام غيرهم بهتاناً وزوراً.

«والذين لا يحبهم الله لا يجوز أن يجادل عنهم أحد ولا أن يحامى عنهم أحد، وقد كرههم الله للإثم والخيانة»<sup>(٨٩)</sup>.

١٠٨ - يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ...الآية

يستترون من الناس؛ مخافة أن يظهروا أمامهم بالإثم «والناس لا يملكون لهم نفعا ولا ضراً بينما الذى يملك النفع والضرر معهم مطلع عليهم وهم يزورون من القول ما لا يرضاه، فأى موقف يدعو إلى الزرية والاستهزاء أكثر من هذا الموقف ؟ !»<sup>(٩٠)</sup>.

قال الزمخشري فى الكشف:

وكفى بهذه الآية ناعية على الناس ما هم فيه من قلة الحياء والخشية من ربهم مع علمهم - إن كانوا مؤمنين - أنهم فى حضرته<sup>(٩١)</sup>.

وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا...

أى: وكان الله بجميع أعمالهم - عليما - شامل العلم، فلا تخفى عليه خلجات نفوسهم، وخفايا أسرارهم، وهم تحت عينه وفى قبضته.

١٠٩ - هَآئِثُمْ هَؤُلَاءِ جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا... الآية

تجىء هذه الآية فى مقام الإنكار، على هؤلاء الذين جادلوا عن طعمة بن أبيرق، وألصقوا التهمة بيهودى برىء.

والمعنى: هبوا أنكم بذلتم الجهد فى المخاصمة عن من أشارت إليه الأخبار فى الدنيا .

فما جدوى الجدل فى الدنيا، إذا كان ذلك لا يغنى عنهم من عذاب الله شيئاً ؟ !

فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيُّ: فمن يخاصمه فى ذلك اليوم الثقيل الذى تنطق فيه كل جارية بما اجترحت. يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . (النور: ٢٤)

أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا. أى: حافظا ومحاميا من بأس الله تعالى وانتقامه وأصل معنى الوكيل: الشخص الذى توكل الأمور له وتسند إليه، وتفسيره: بالحافظ والمحامى؛ مجاز من باب استعمال الشيء فى لازم معناه<sup>(٩٢)</sup>.

★ ★ ★

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١١٠﴾  
وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهِ عَلَى نَفْسِهِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١١﴾ وَمَنْ يَكْسِبْ  
خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرَوْهَا بَرِيًّا فَقَدْ آحْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴿١١٢﴾ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ  
وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ  
وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ ۚ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ  
تَكُن تَعْلَمُ ۚ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿١١٣﴾﴾

المفردات :

بُهْتَانًا : البهتان : أفحش الكذب .

خَطِيئَةً : صغيرة .

إِثْمًا : كبيرة .

التفسير :

١١٠ - وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا .

فتح الإسلام باب التوبة على مصراعيه، ولم يجعل وساطة بين العبد وربّه، ويسر للمذنب باب التوبة والندم، وأخبر الله بقبول توبة التائبين فى كل وقت من أوقات الليل والنهار، وبين الإسلام أن خطيئة البشر ليست لعنة أبدية، وإنما هى كبوة يمكن للعبد أن يستقيم بعدها ويطلب المغفرة من الله بالتوبة النصوح، والندم والاستقامة .

وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا. أى: أمرا قبيحا يسوء به غيره، كما فعل طعمة بن أبيرق باليهودى .

أَوْ يَظْلِمُ نَفْسَهُ. بما يفعله من الذنوب التي يغضب بها الله وقيل: السوء ما دون الشرك، والظلم: الشرك، وقيل: السوء الصغيرة، والظلم: الكبيرة .

ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ. يطلب مغفرة الله بالتوبة الصادقة .

يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا. لما استغفره منه، كائنًا ما كان الإثم المرتكب .

رَحِيمًا . متفضلا على عباده رحيمًا بهم .

قال تعالى : وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ . (الأعراف: ١٥٦)

وفيه حث لمن نزلت الآية بشأنهم من المذنبين على التوبة والاستغفار .

١١١ - وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ ... الآية

ومن يفعل ذنبًا من الذنوب؛ فإنما يعود جزاؤه على نفسه لا يتعداه إلى غيره .

جاء في ظلال القرآن :

ليست هناك خطيئة موروثة في الإسلام، كالتى تتحدث عنها تصورات الكنيسة، كما أنه ليست هناك كفارة غير الكفارة التى تؤديها النفس عن نفسها، وعندئذ تنطلق كل نفس حذرة مما تكسب، مطمئنة إلى أنها لا تحاسب إلا على ما تكسب .. توازن عجيب ! فى هذا التصور الفريد، هو إحدى خصائص التصور الإسلامى وأحد مقوماته التى تطمئن الفطرة وتحقق العدل الإلهى المطلق، المطلوب أن يحاكيه بنو الإنسان

وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا . بكل شيء ومنه الكسب .

حَكِيمًا فى كل ما قَدَّرَ وقضى، ومن ذلك لا تحمل وازرة وزر أخرى .

١١٢ - وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا .

ومن يرتكب خطيئة صغيرة أو إثماً، أو كبيرة من المعاصى ثم يتهم بها بريئاً فقد احتمل بهتاناً وإثماً مبيناً . فى رمية البريء وإثماً فى ارتكابه الذنب الذى رمى به البريء، وقد احتملها معه وكأنما البهتان والإثم حملاً يُحمل على طريقة القرآن فى تجسيم المعنى، وإبراز الصورة الآثمة لشخص يذنب ويلقى تبعة الذنب على الأبرياء .

١١٣ - وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ ... الآية

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ. أى عصمته وألطفه بك بإعلامك عن طريق الوحي بما دبّروه وأخفوه. لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ. من قوم طعنة بن أبيرق .

أَنْ يُضِلُّوكَ. عن القضاء بالحق، وتوخى طريق العدل، مع علمهم بأن الجانى هو صاحبهم، فقد روى أن ناساً منهم كانوا يعلمون كنهه القصة (٩٣) .

وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ. وما يعود ضرر ذلك إلا على أنفسهم ؛ لوقوعهم فى الضلالة والكذب والافتراء، وتضليل العدالة .

وَمَا يَضُرُّوكَ مِنْ شَيْءٍ. فقد تكفل الله بحفظك وعصمتك .

وَاللَّهُ يَعَصِمُكَ مِنَ النَّاسِ .

وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ. وهو القرآن الكريم .

وَالْحِكْمَةَ. بيان ما فى الكتاب، وإلهام الصواب، وإلقاء صحة الجواب فى الروح (٩٤) .

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ. من أخبار الأولين والآخرين

وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا . بالنبوة والرسالة وجميع الفضائل التى خص الله بها رسوله،

فكان خاتم الرسل، وصاحب الشفاعة وأتمه آخر الأمم، وكتابه آخر الكتب، وملايين المآذن تردد اسمه عند كل أذان .

وَضَمَّ إِلَهِهُ اسْمَ النَّبِيِّ إِلَى اسْمِهِ إذا قال فى الخمس المؤذن: أشهد

وَشَقَّ لَهُ مِنْ اسْمِهِ لِيَجْلَّ فذو العرش محمود وهذا محمد

وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ الْجَامِعَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْحِكْمَةِ، أو أنزل عليك القرآن والسنة، وعلمك ما لم

تعلمه من العلوم والمعارف الربانية .

وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا. لا تحويه عبارة ولا تحيط به إشارة .

ومن ذلك: النبوة والرسالة، وإرشادك إلى أخطاء المخطئين.

﴿ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ  
بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١١٤﴾  
وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ  
مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٥﴾ ﴾

## المفردات :

**نَجْوَاهُمْ** : النجوى: المسارة بالحديث بين اثنين فأكثر . قاله الزجاج . وعرفها بعضهم :  
بالحديث الذى ينفرد به اثنان فأكثر ، سرا أو جهرا . وعلى كل ، فضمير نَجْوَاهُمْ  
للناس عامة : لأن الحكم عام .

**أَوْ مَعْرُوفٍ** : هو ما عرف حسنه شرعا أو عرفا . فينتظم أصناف البر والخير .

**ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ** : طلبا لرضاه .

**يُشَاقِقِ الرَّسُولَ** : يخالفه فيما أمر به ، أو نهى عنه .

**نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى** : حقيقة معنى نُؤَلِّهِ : نجعله واليا ، يقال : تولاه . بمعنى : تقلده واضطلع به ، وولاه  
غيره . جعله واليا ، ومضطلعا بالأمر .

**والمعنى المقصود** : هو أن توفيق الله تعالى - يتخلى عنه .

## التفسير :

١١٤ - لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ... الآية

لما بين الله تعالى - قبل هذه الآية - أنه أنزل على رسوله ﷺ ، الكتاب والحكمة ، وعلمه ما لم  
يكن يعلم : أتبعه ذكر بعض ما أنزله عليه من الكتاب والحكمة مما يدعم أواصر المحبة بين الناس ،  
ويقضى على أسباب النزاع بينهم . كما أن فيه رداً على من كان يحرض رسول الله ﷺ ، على أن  
يقضى لصالح من سرق الدرع وخبأها عند اليهودى ، فيبرئه ويقضى على اليهودى !!

**والمعنى** : لا خير فى أحاديث الناس فيما بينهم ، إلا فى حديث من أمر بصدقة - واجبة كانت  
أو متطوعا بها ، أو أمر بما عرف حسنه شرعا أو عرفا ، ولم يعارض قاعدة شرعية ، وتقبله العقول  
الخالصة من الهوى بالرضاء ، أو أمر بإصلاح بين الناس ؛ حتى يحل اللوام محل الخصام .

فهذه الجهات الثلاث، هي التي تكون النجوى - أى: الحديث الجانبى فيها - خيرا مشروعا مثابا عليه .

أما الأحاديث الجانبية التي يتأمر فيها المتآمرون على الإضرار بعباد الله، أو يتناجى فيها المتناجون بالمعاصى والهديان؛ فلا خير فيها ولا ثواب عليها، بل يعاقب عليها؛ لأنها كانت فى معصية الله تعالى .

فإنما يثاب الإنسان على المعروف، إذا ترك الامتنان والإعجاب به، ولا يتم المعروف - كما قال ابن عباس - رضى الله عنهما : - «إلا بثلاث : تعجيله، وتصغيره، وستره . فإذا عجلته هنأته<sup>(٩٥)</sup> وإذا صغرت عظمته، وإذا سترته أتممته» .

وقد دعت الآية الكريمة إلى فضيلة الإصلاح بين الناس، وجعلتها خيرا مثابا عليه؛ لما لها من الأثر العظيم فيهم، حيث تحلُّ الوئام محل الخصام، والراحة النفسية محل القلق، والتفكير فى الخير مكان التفكير فى الشر؛ فيسود الأمن والسلام .

وقد أباح الإسلام الكذب الأبيض فى سبيل الإصلاح، مع أن الكذب - بصفة عامة - حرام؛ لأن هذا غير ضار بأحد . وهو مؤدِّ إلى مصلحة مؤكدة، كأن تقول لكلا الخصمين عن صاحبه : سمعته يثنى عليك ويصفك بطيب النية، وحسن الطوية والمروءة، ونحو ذلك مما يلين قلب الخصم نحو أخيه فى حين أنك لم تسمع ذلك منه .

وفى ذلك يروى حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن أمه - أم كلثوم بنت عقبة - أنها أخبرته أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول : «ليس الكذاب الذى يصلح بين الناس، فينمى خيرا أو يقول خيرا» وقالت : لم أسمع به يرخص فى شيء مما يقوله الناس، إلا فى ثلاث : فى الحرب، والإصلاح بين الناس، وحديث الرجل امرأته، وحديث المرأة زوجها<sup>(٩٦)</sup> .

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا. أى : ومن يتناجى ويتحدث مع غيره - فى خلوة - بالصدقة والمعروف والإصلاح بين الناس، ويرشده إليها وينصحه بها؛ فسوف يعطيه الله على ذلك ثوابا جزيلا : يناسب عظمة المنعم .

وإذا كان هذا ثواب التناجى بها، والإرشاد إليها، فتواب فعلها أعظم .

أما أن يأمر بها الإنسان ولا يفعلها، فذلك جرمه عظيم، ووعيده شديد، قال تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ \* كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ . (الصف: ٢، ٣)

١١٥ - وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا .

المعنى : ومن يخالف الرسول فيما أمر به عن الله تعالى أو نهى عنه، ويتبع غير طريق المؤمنين فى عقيدته أو عمله، بأن يكفر أو يترك الواجبات، أو يفعل المنهيات - من بعد ما ظهر له ما يهديه من أدلة اليقين وأحكام الدين - نتركه وما تولاه وانصرف إليه، وقام به من الكفر والمعاصى .. فلا نلطف به لصرف قواه إليه، وعدم مراجعته نفسه فيه، وندخله جهنم فيخلد فيها إن كان كافرا ويعاقب فيها على قدر معصيته إن كان عاصيا .. وقبحت جهنم مصيرا !

فلا ينبغي لعاقل أن يقترب من المعاصى ما يجعلها مصيرا له ومآلا .

### الأحكام :

استدل الإمام الشافعى - رضى الله عنه - بهذه الآية، على أن الإجماع من أهل الحق حجة .

جاء فى تفسير روح المعانى للالوسى ١٤٩/٥ .

عن المزنى أنه قال : «كنت عند الشافعى يوما، فجاءه شيخ عليه لباس صوف وبيده عصا، فلما رآه ذا مهابة، استوى جالسا، وكان مستندا إلى الأسطوانة <sup>(٩٧)</sup> وسوى ثيابه : فقال الشيخ : ما الحجة فى دين الله تعالى ؟ قال الشافعى : كتابه . قال : وماذا ؟ قال سنة نبيه ﷺ . قال : وماذا ؟ قال : اتفاق الأمة . قال : من أين هذا الأخير ؟ أهو فى كتاب الله تعالى ؟ فتدبر الشافعى ساعة ساكتا فقال له الشيخ : أجلك ثلاثة أيام بلياليهن، فإن جنت بآية، وإلا فاعتزل الناس .. فمكث ثلاثة أيام لا يخرج. وخرج فى اليوم الثالث بين الظهر والعصر، وقد تغير لونه، فجاءه الشيخ وسلم عليه وجلس، وقال : حاجتى : فقال : نعم أعود بالله من الشيطان الرجيم . بسم الله الرحمن الرحيم . قال الله تعالى : وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ... الآية. فدللت الآية على أن اتباع سبيل المؤمنين فيما يذهبون إليه من الأحكام فرض؛ لورود الوعيد فيمن لم يتبع سبيلهم . قال الشيخ : صدقت وقام وانصرف <sup>(٩٨)</sup> .

والآية لا تفيد الخلود فى النار لمن يرتكب المعاصى، بل تفيد عقوبتهم بالصيرورة إلى النار، وذلك لا يقتضى التأييد، خلافا لمن زعم ذلك من الخوارج، حيث زعموا أن مرتكب الكبيرة كافر خالد فى النار، ويجسم دعواهم قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ...

روى الترمذى عن على بن أبى طالب - رضى الله عنه - أنه قال : ما فى القرآن آية أحبُّ إلى من هذه الآية : إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ...

وفيما يلى نص تفسيرها .

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ (١١٦) **إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَنْتَ وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا** (١١٧) **لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا تُخْذَنْ مِنْ عِبَادِكِ فَصِيبًا مَفْرُوضًا** (١١٨) **وَلَا ضِلَلَهُمْ وَلَا مِئِينَئِهِمْ وَلَا مَرْثَهُمْ فَلْيُبَيِّنْ لَهُ مَا آتَاكَ الْأَنْعَامَ وَلَا مَرْثَهُمْ فَلْيَغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا** (١١٩) **يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا** (١٢٠) **أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا** (١٢١)

### المفردات :

**مَادُون ذَلِكَ** : ما سوى الشرك من المعاصي .

**ضَلَالًا بَعِيدًا** : أى : بُعداً عن الحق عظيماً .

**إِنْ يَدْعُونَ** : ما ينادون ، أو ما يعبدون .

**إِلَّا أَنْتَ** : أى : معبودات كالأوثان فى الضعف ، وعدم القدرة على الإسعاف بالمطلوب .  
وفيهما معانٍ أخرى، ستأتى فى الشرح بمشيئة الله .

**شَيْطَانًا مَرِيدًا** : الشيطان هنا : إبليس - لعنه الله - والمريد: بمعنى: المتمرد على الطاعة .  
أو المتمرد للشر . من قولهم : شجرة مرداء . وهى التى سقط ورقها .

**لَعَنَهُ اللَّهُ** : طرده من رحمته .

**لَا تُخْذَنْ** : الاتخاذ: أخذ الشيء على وجه الاختصاص .

**نَصِيبًا مَفْرُوضًا** : حظاً مقسوماً . وسيأتى بيانه فى الشرح .

**وَلَا مِئِينَئِهِمْ** : أى : لأعلنهم بالأمانى الكاذبة .

**فَلْيُبَيِّنْ آذَانَ الْأَنْعَامِ** : الأنعام: الإبل والبقر والغنم والمعز . وغلب استعمالها فى الإبل خاصة . وتبتيك الأنعام : تقطيع آذانها أو شقها . وكانوا يفعلون ذلك فى الجاهلية وسيأتى بيانه .

**فَلْيُغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ** : صورة أو صفة ، كفقأ عين الفحل . وسيأتى بيانه ، وكخصاء العبيد، وإتيان الذكور بدل الإناث .

**وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ** : أى : معبوداً وناصراً ، متجاوزاً ، وتاركاً له .



خسراناً مبيناً ، أى: خسرانا بينا واضحا .  
 إلا غـروراً ، إلا إيهاما وغشا وخداعا .  
 مأواهم جهنم ، مستقرهم ومرجعهم .  
 محيضاً ، معدلا ومهريا .

التفسير:

١١٦ - إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ... الآية

سبب النزول ،

فى سبب نزول هذه الآية قولان :

أحدهما : أنه نزلت فى حق طعمة بن أبيرق لما هرب من مكة ومات على الشرك وهذا قول الجمهور .

والثانى : أن شيخا من الأعراب جاء إلى رسول الله ﷺ فقال : إني منكم فى الذنوب، إلا أنى لم أشرك بالله منذ عرفته، وإنى لنادم مستغفر فما حالى فنزلت هذه الآية ..  
 روى هذا القول عن ابن عباس (٩٩) .

تمهيد :

الشرك بالله كبيرة وإثم وخروج عن مألوف الفطرة فقد خلق الله الإنسان بيده، ونفخ فيه من روحه، وفضله على كثير من خلقه، ووضع له الدلائل والأمارات على ألوهيته، ونادى الإنسان بقوله: يَأَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ. (البقرة: ٢١).

وفى الحديث الصحيح : «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر؟ قلنا: بلى يا رسول الله. قال : الشرك بالله، وعقوق الوالدين، وقول الزور وشهادة الزور» (١٠٠).

المعنى :

إن الله لا يغفر لطعمة بن أبيرق إذ أشرك ومات على شركه بالله، ولا لغيره من خلقه بشركهم وكفرهم (١٠١).  
 وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ. ويغفر ما دون الشرك بالله من الذنوب؛ إذا ندم المذنب وتاب إلى الله.  
 وهذه الآية من أرجى آيات المغفرة فى القرآن الكريم، والمقصود من الشرك بالله: الكفر به مطلقا، فيشمل نسبة الولد أو صاحبة إليه، وإنكار وجوده - سبحانه وتعالى - وإنما ذكر الشرك فى الآية؛ لأنه كان الاعتقاد السائد فى الجزيرة العربية التى نشأت فيها الدعوة الإسلامية .

وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا. ومن يجعل لله فى عبادته شريكا، أو يكفر به بأى وجه فقد ذهب عن طريق الحق وزال عن قصد السبيل ذهابا بعيدا، وزوالا شديدا، وذلك أنه بإشراكه بالله فى

عبادته قد أطاع الشيطان وسلك طريقه وترك طاعة الله ومنهاج دينه فذلك هو الضلال البعيد والخسران المبين<sup>(١٠٢)</sup>.

وجاء فى تفسير ابن كثير: روى الترمذى عن على رضى الله عنه قال: ما فى القرآن آية أحب إلى من هذه الآية إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء... الآية<sup>(١٠٣)</sup>.

١١٧- إن يدعون من دونه إلا أنا...

نقل ابن جرير الطبرى عدة آراء فى معنى الإناث، وقد اختصرها ابن الجوزى فى زاد المسير فقال: وللمفسرين فى معنى الإناث أربعة أقوال:

١- الإناث بمعنى: الأموال؛ قال الحسن: كل شيء لا روح فيه كالحجر والخشب فهو إناث.

٢- الإناث: الأوثان، وهو قول عائشة ومجاهد.

٣- أنها الملائكة، كانوا يزعمون أنها بنات الله، قال تعالى: وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا. (الزخرف: ١٩).

٤- إن الإناث: اللات والعزى ومناة كلهن مؤنث، روى عن الحسن قال: لم يكن حى من أحياء العرب إلا ولهم صنم يسمونه أنثى بنى فلان، فنزلت هذه الآية، قال الزجاج: والمعنى ما يدعون إلا ما يسمونه باسم الإناث.

قال الطبرى: وأولى التأويلات بالصواب قول من قال:

عنى بذلك الآلهة التى كان مشركو العرب يعبدونها من دون الله، ويسمونها الإناث من الأسماء كالكالات والعزى ونائلة ومناة وما أشبه ذلك.

وإنما قلنا ذلك أولى بتأويل الآية؛ لأن الأظهر من معانى الإناث فى كلام العرب، ما عرف بالتأنيث دون غيره، فإذا كان ذلك كذلك، فالواجب توجيه تأويله إلى الأشهر من معانيه.

وإذا كان ذلك كذلك فتأويل الآية:

إن يدعون من دونه إلا أنا. ما يدعو الذين يشاقون الرسول، إلا ما سموه بأسماء الإناث، كالكالات والعزى وما أشبه ذلك.

وحسب هؤلاء الذين أشركوا بالله، وعبدوا الأوثان والأصنام، حجة عليهم فى ضلالهم وكفرهم، أنهم يعبدون إناثا ويدعونها آلهة وأربابا، والإناث من كل شيء أخس، فهم يقرون للخسيس من الأشياء بالعبودية، على علم منهم بخساسته، ويمتنعون عن إخلاص العبودية للذى له ملك كل شيء وبيده الخلق والأمر<sup>(١٠٤)</sup>.

وَأَن يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا وما يعبدون أو ما ينادون فى الواقع إلا شيطانا شريرا عاتيا متمردا، خارجا عن الطاعة، وهو إبليس؛ فهو الذى زين لهم دعاءها وعبادتها؛ فأطاعوه؛ فكانت طاعتهم له عبادة.

١١٨ - لَعْنَةُ اللَّهِ وَقَالَ لَاتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا .

لَعْنَةُ اللَّهِ . طرده وأبعده عن رحمته؛ لتمرده واستكباره عن طاعة ربه، وعدم سجوده لآدم، فأخرجه الله من الجنة مذموماً مدحوراً مطروداً من رحمة الله فى عاجله وآجله .

وَقَالَ لَاتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا . أى: بعد أن لعنه الله وطرده من جواره، قال يخاطب الله تعالى: لَاتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا . يريد تأكيد استيلائه - بالسوسة - على إرادة أبناء آدم عدوه؛ حتى يسخرها فى سبيل الغواية والفساد عقيدة وعملاً حتى كأنهم نصيب مفروض مقطوع له.

قال الزجاج : الفرض فى اللغة: القطع، والفرض فيما ألزمه الله العباد جعله حتما عليهم قاطعاً.

وقال مقاتل : النصيب المفروض : أن من كل ألف إنسان واحد فى الجنة وسائرهم فى النار، وفى تفسير القرطبى ٣٨٨/٥ قلت : وهذا صحيح معنى، يعضده قوله تعالى لآدم يوم القيامة : «ابعث بعث النار، فيقول : وما بعث النار ؟ فيقول : من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين»<sup>(١٠٥)</sup> أخرجه مسلم، ويعث النار : هو نصيب الشيطان .

وفى تفسير ابن كثير : وَقَالَ لَاتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا . أى: معيناً مقدراً معلوماً. قال قتادة: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون إلى النار وواحد إلى الجنة<sup>(١٠٦)</sup> .

وقال ابن قتيبة : أى: حظاً أفترضه لنفسى منهم فأضلهم<sup>(١٠٧)</sup> .

١١٩ - وَلَأُضِلَّهُمْ ولَأُؤْمِنَهُمْ وَلَأُمرِّنَهُمْ فَلْيَتَّكِنْ ءَاذَانَ الْأَنْعَامِ ...

يؤكد الشيطان اللعين تأكيداً بعد تأكيد، أنه سيضل عباد الله عن الحق .

قال الألوسى: وَلَأُؤْمِنَهُمْ. الأمانى الباطلة، وأقوالهم : ليس وراءكم بعث، ولا نشر، ولا جنة، ولا نار، ولا ثواب ولا عقاب، فافعلوا ما شئتم، وقيل: أُمْنِيَهُمْ بطول البقاء فى الدنيا فيسوفون فى العمل. وقيل: أُمْنِيَهُمْ بالأهواء الباطلة، الداعية إلى المعصية، وأُزِينْ لهم شهوات الدنيا وزهراتها، وأدعو كلا منهم إلى ما يميل إليه طبعه فأصدّه بذلك عن الطاعة .

وَلَأُمرِّنَهُمْ فَلْيَتَّكِنْ ءَاذَانَ الْأَنْعَامِ . يؤكد الشيطان أنه سيأمرهم بتبكيك آذان الأنعام؛ فيطيعون أمره .. وتبكيك آذان الأنعام : تقطيعها أو شقها .

وهذا إشارة إلى ما كانت الجاهلية تفعله : من شق أو قطع أذن الناقة إذا ولدت خمسة أبطن، وجاء الخامس ذكراً ؛ وتحريم ركوبها، وسائر وجوه الانتفاع بها<sup>(١٠٨)</sup> .

وَلَا مَرْنَهُمْ فَلْيَغْيِرْ خَلْقَ اللَّهِ. إن الشيطان يوسوس للإنسان؛ ليخرجه عن فطرة الله، ويزحزحه عن منهج الله، ويدعوه إلى تغيير خلق الله؛ لتحقيق شهواته وأوهامه ولذائذه، كما يزين الشيطان لأتباعه تغيير فطرة الله تعالى وهي الإسلام .

ومن تغيير خلق الله: ترجلُ النساء، وتخنث الرجال، واللواط والسحاق، وعبادة الشمس والقمر والنار والحجارة مثلاً، واستعمال الجوارح والقوى فيما لا يعود على النفس كمالاً، ولا يوجب لها من الله سبحانه زلفى<sup>(١١٩)</sup>.

ويلحق بذلك خصاء العبيد وهو حرام منهي عنه .

وهناك تغيير أمرت به السنّة، كالختان ووسم البهائم لحاجة تعريفها حتى لا تختلط بغيرها، والوسم: كى البهائم بمكواة يسمونها: الميسم .

جاء فى صحيح مسلم عن أنس قال : «رأيت فى يد رسول الله ﷺ الميسم وهو يسم إبل الصدقة والفقراء، وغير ذلك؛ حتى يعرف كل مال فيؤدى فيه حقه ولا يتجاوز به إلى غيره»<sup>(١٢٠)</sup>.

كما يستثنى من تغيير خلق الله الخضاب بالحناء .

وبالكتم - وهو السواد - لإرهاب العدو، والوشم لحاجة، وخضب اللحية وقص ما زاد منها على السنّة ونحو ذلك<sup>(١٢١)</sup>.

وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّن دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا. فى المراد بالولى قولان : أحدهما : أنه بمعنى: الربّ .

والثانى : من الموالاة : أى: ومن يجعل الشيطان صاحبا يتبعه وينقاد له، متجاوزا أوامر الله تعالى، بإيثار ما يدعو إليه الشيطان على ما يأمر به الله .

فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا. أى: فقد خسر الدنيا والآخرة وتلك خسارة لا جبر لها، ولا استدراك لفائتها. ١٢٠ - يَعِدُهُمْ وَيُمْنِيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا .

يعد الشيطان عباد الله على معصيته أحلى الوعود المكذوبة، ويمنيهم بأحلى الأمنى الباطلة . وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا. وهو إيهام النفع فيما فيه الضرر، وهذا الوعد والأمر إما بالخواطر الفاسدة، وإما بلسان أوليائه .

والغرور: الأمنى الكاذبة والباطل، أو يقول له : سيطول عمرك وتنال من الدنيا مرادك.

حتى إذا حصص الحق، واحتاج المغرورون إلى الشيطان، قال لهم عدو الله : ما جاء فى الآية

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ.

١٢١- أُولَئِكَ مَا وَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا .

أولئك الذين يتخذون الشيطان وليا من دون مستقرهم جميعا فى جهنم ولا يجدون عنها معدلا يعدلون إليه ولا مهربا ينجيهم من عذابها .

يقال: وقع فى حيص بيص، وحاص باص : إذا وقع فيما لا يقدر على التخلص منه، قال ابن يعيش شارح المفصل ١١٤/٤ تقول العرب: وقع الناس فى حيص بيص؛ إذا وقعوا فى فتنة واختلاط من أمرهم لا مخرج لهم منها .

★ ★ ★

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ (١٢٢)

المفردات :

خالدين فيها أبداً : مقيمين فى الجنة دائما لا يبرحونها .

قِيلًا : أى: قولاً .

التفسير :

١٢٢- وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا .

قال الطبرى :

الذين صدقوا الله ورسوله، وأقروا الله بالوحدانية ولمحمد ﷺ بالرسالة وأدوا الفرائض التى فرضها الله عليهم؛ سوف يدخلهم الله يوم القيامة ؛ بساتين تجرى من تحتها الأنهار باقين فى هذه الجنات دائماً (١٢٢) .

وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا . أى: عدة الله لهم يقينا صادقا ؛ وذلك على العكس من وعود الشيطان الكاذبة وأمانيه الفارغة، فكلها غرور وأباطيل، وغش وخداع .

وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا. ومن أحد أصدق من الله قولاً ووعداً ؟ ! فهو الذى إذا قال صدق، وإذا وعد وفى، وكان رسول الله ﷺ يقول فى خطبته : «إن أصدق الحديث كتاب الله ، وخير الهدى هدى محمد ﷺ ، وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة فى النار» (١١٣).

★ ★ ★

﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِيهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (١٢٢) وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾ (١٢٤) وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ (١٢٥) وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطًا﴾ (١٢٦)

#### المفردات :

بامانيكم : الأمانى: جمع أمنية. وخلاصة ما قاله الراغب فى معناه : أنها هى الصورة الحاصلة فى النفس ، المترتبة على التمنى . أما التمنى : فهو الرغبة الشديدة فى شىء يقدره الشخص فى نفسه .

وليًّا : أحدا يلى أمر الدفاع عنه بالقول .

ولانصيرا : ينصره ويمنعه بالقوة من العقاب .

نقيرا : النقير هو النقرة فى ظهر النواة . وهو مثل يضرب للقلة والحقارة .

أسلم وجهه : الوجه هنا مجاز عن الذات أى : أخلص ذاته ونفسه لله .

حنيفاً : مائلا عن الأديان الباطلة .

واتخذ الله إبراهيم خليلا : الخليل - كما قال الزجاج - : هو من ليس فى محبته خلل .. اهـ . فمعنى اتخذ إبراهيم خليلا : أنه تعالى ، أحبه حباً لا نقص فيه ، واصطفاه اصطفاً كاملاً .

محيطاً : عليماً شامل العلم .

#### التفسير :

١٢٢ - لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ ... الآية.

لما بين الله سوء مصير من اغتر بوعود الشيطان وأمانيه الكاذبة، وعقبه بذكر حسن مصير

المؤمنين الصالحين، أتبع ذلك بيان أن الأمر - بعد الموت - لا يكون بالتمنى من هؤلاء وأولئك، بل

يكون بالعمل الصالح، فإن الآخرة هي دار الجزاء .. والجزاء من جنس العمل . فمن يعمل سوءاً يجز به سوءاً ومن يعمل خيراً يجز به خيراً . ولا يظلم ربك أحداً .

### سبب النزول :

أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم: عن السدي، قال : التقى ناس من المسلمين واليهود والنصارى، فقال اليهود للمسلمين : نحن خير منكم، ديننا قبل دينكم، وكتابنا قبل كتابكم، ونبينا قبل نبيكم، ونحن على دين إبراهيم، ولن يدخل الجنة إلا من كان هوداً، وقالت النصارى : مثل ذلك. فقال المسلمون : كتابنا بعد كتابكم، ونبينا ﷺ بعد نبيكم، وديننا بعد دينكم، وقد أمرتم أن تتبعونا وتتركوا أمركم، فنحن خير منكم، ونحن على دين إبراهيم وإسماعيل وإسحق . ولن يدخل الجنة إلا من كان على ديننا؛ فأنزل الله: **لَيْسَ بِأَمَانِيَكُمْ ... الآية .**

وقال القرطبي : من أحسن ما قيل في سبب نزولها، ما رواه الحكم بن أبان، عن عكرمة، عن ابن عباس . قال : قال اليهود والنصارى لن يدخل الجنة إلا من كان منا، وقالت قريش : ليس نبعث فأنزل الله : **لَيْسَ بِأَمَانِيَكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلَ الْكِتَابِ ... الآية .**

وليس هناك ما يمنع نزول الآية للسببين، فحكمهما عام : للمسلمين وأهل الكتاب والمشركين ومن في حكمهم من سائر الكافرين، كما سيتضح في الكلام على المعنى .

والمعنى : ليس الفوز بدخول الجنة والتقلب في نعيمها الذي وعده الله الصالحين، حاصلًا بأمانيتكم - أيها المسلمون - ولا بأمانى أهل الكتاب، فإن الأمانى - وحدها - لا تحقق هذه الغاية العظيمة، وإنما يحققها - مع الإيمان - العمل الصالح . أما العمل النافع وحده فلا يحققها : لخلوه من قصد وجه الله تعالى، وهذا يستلزم الإيمان . كما أن عدم البعث ليس بأمانى من أنكروا البعث، فإنه حاصل، وسيجزي بعده الناس على أعمالهم : **فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ \* وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ .** (الزلزلة: ٧، ٨) ولذا قال الله بعده :

**مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا .** من يعمل عملاً سيئاً، سواء أكان من كسب القلوب: كالكفر، والحقد، والحسد، وسوء الظن بالمسلمين، أم كان من كسب الجوارح: كالقتل، والسرقة، وأكل مال اليتيم، والتطفيف في الكيل والميزان - يعاقبه الله عليه بما يسوءه، ولا يجد له أحداً ينقذه منه، من وليٍّ يدافع عنه بالقول والشفاعة، أو نصير ينصره بالقوة ... فالكل مقهور لله الواحد القهار.

ولما نزلت هذه الآية، كان لها أثر شديد في نفوس المؤمنين .

يصوره ما أخرجه الترمذى وغيره عن أبى بكر رضى الله عنه - أنه قال للرسول - ﷺ - بعد أن سمعها : «بأبى أنت وأمى يا رسول الله ! وأينا لم يعمل سوءاً، وإنا لمجزيون بكل سوء عملناه!» (١١٤)

وما أخرجه الإمام مسلم وغيره عن أبي هريرة قال : «لما نزلت هذه الآية، شق ذلك على المسلمين، وبلغت منهم ما شاء الله تعالى - فشكوا ذلك إلى رسول الله - ﷺ - فقال : سَدُّوا وقاربوا، فَإِنَّ كُلَّ ما أصاب المسلم كفارة، حتى الشوكة يشاكها، والنكبة ينكبها»<sup>(١١٥)</sup>.

ومن هذا الحديث، نفهم أن الله تعالى، يكفر الخطايا بالبلايا - صغرت أم كبرت - والأحاديث الواردة في هذا كثيرة .

ولهذا أجمع العلماء أن مصائب الدنيا وهمومها - وإن قلت مشقتها - تكفر بها الخطايا؛ إذا صبر صاحبها .

والأكثر على أنها ترفع بها الدرجات، وتكفر بها السيئات .

وهو الصحيح المعول عليه .

ومما صح في ذلك عن رسول الله - ﷺ - أنه قال : «ما من مسلم يشاك شوكة فما فوقها إلا كتبت له بها درجة، ومحيت عنه بها سيئة»<sup>(١١٦)</sup> أورده الألوسى .

١٢٤ - وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا.

إنها العدالة الإلهية في عقاب المسيء ومكافأة المحسن ؛ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ \* وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ .

وكان أهل الجاهلية يحجبون البنت من الميراث ويقولون: إنما يرث من يركب الفرس ويمسك السيف، ويحمي القبيلة، فسمّا الإسلام بالبنت وليدة وناشتة وزوجة وأما، وجعلها شريكة للرجل في الإيمان والعمل الصالح والولاء، وجعل لها الحق في البيع والشراء، وتملك الأموال والعقار .

وفى هذه الآية يضع قاعدة عامة هي :

من يعمل شيئاً من الأعمال الصالحة - من الذكور والإناث - في حال إيمانه؛ فأولئك المؤمنون الصالحون يدخلون الجنة، ولا ينقصون شيئاً من الثواب على أى عمل، ولو كان مشبهاً للنقيير: في القلة، والنقيير: نقرة في ظهر النواة، يضرب بها المثل في أدنى الأمور .

قال الأستاذ سيد قطب: وهذه الآية نص صريح على وحدة القاعدة في معاملة الذكر والأنثى، وفي اشتراط الإيمان لقبول العمل .

وهذه الألفاظ الصريحة تخالف ما ذهب إليه الأستاذ، الإمام الشيخ محمد عبده رحمه الله في تفسير جزء عم عند قوله تعالى: فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ. إذ رأى النص لعمومه هذا يشمل المسلم وغير المسلم بينما النصوص الصريحة الأخرى تنفى هذا تماماً، وكذلك ما رآه الأستاذ، الشيخ: المراعى رحمه الله، وقد أشرنا إلى هذه القصة في جزء عم «الجزء الثلاثين من الظلال»<sup>(١١٧)</sup> .



١٢٥- وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ ..

يحتاج العمل المقبول إلى ركنين أساسيين:

الأول : الإخلاص لله تعالى بهذا العمل، وأن يقصد به وجه الله، وأن يبعد به صاحبه عن الرياء والسمعة.

الثاني : أن يكون العمل موافقا للشرع، فقد حسنه الشرع فلا حسن إلا ما حسنه الشرع .

ومتى فقد العمل واحداً من هذين الركنين فسد، فمن عمل عملاً لغير الله لم يقبله الله، ومن عمل عملاً غير موافق لأصول الدين وقواعده وأحكامه كان مردوداً عليه، والآية تثبت ذلك والاستفهام منها بمعنى: النفي الإنكارى، والمعنى: لا يوجد أحسن - فى الدين - ممن أخلص نفسه وذاته لله، فلم يعرف لها ربا سواه، ولم يتوجه بوجهه لغيره سبحانه، يفعل ذلك وهو محسن فى عمله بألا يترك واجبا، ولا يفعل محرما .

وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا. قال ابن كثير: (وهم محمد وأتباعه إلى يوم القيامة) فمن آمن بالله رباً وبمحمد رسولا، واختار الإسلام ديناً؛ صار متبعاً لملة إبراهيم عليه السلام فى العقائد وأصول الأحكام.

ومعنى حَنِيفًا: أى: مائلا عن الأديان الزائفة؛ حال من إبراهيم عليه السلام ويجوز أن يكون حالا من فاعل وَاتَّبَعَ. أى: سار على الإسلام ملة ابراهيم حال كونه مائلا عن الأديان التى تشرك بالله سبحانه وتعالى.

وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا.. تذييل جىء به؛ للترغيب فى اتباع ملته عليه السلام والمعنى: أحبَّ الله إبراهيم حبا كاملا، لا خلل فيه ينقصه عن الكمال .

قال اللوسى : واتخذ الله خليلا؛ لإظهاره الفقر والحاجة إلى الله تعالى، وانقطاعه إليه، وعدم الالتفات إلى من سواه، كما يدل على ذلك قوله لجبريل عليه السلام حين قال له يوم ألقى فى النار: ألك حاجة؟ أما إليك فلا، ثم قال: حسبى الله تعالى ونعم الوكيل، والمشهور أن الخليل دون الحبيب<sup>(١١٨)</sup>.

وليس فى الآية ما يفيد قصر الخلّة على إبراهيم؛ فقد اتخذ الله نبينا محمد - ﷺ - خليلا أيضا.

وروى مسلم: أن رسول الله ﷺ قال : «لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلا، ولكنه أخى وصاحبى وقد اتخذ الله صاحبكم خليلا»<sup>(١١٩)</sup>.

وروى الإمام أحمد والترمذى وابن ماجه: أن رسول الله ﷺ قال : «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة

ولا فخر، وببى لواء الحمد ولا فخر، وما من نبي يومئذ - آدم فمن سواه - إلا تحت لوائى، وأنا أول شافع وأول مشفع ولا فخر!»<sup>(١٢٠)</sup>.

١٢٦- وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ...

إنه سبحانه غنى عن الخليل أو المعين، فهو سبحانه مالك السماوات والأرض؛ متصف بالهيمنة والقهر والعلم والسلطان . وهذه الألوهية الحقّة، تستدعى إخلاص العبادة والتوجه والعمل له سبحانه. فهو مالك كل شيء، وهو بكل شيء محيط، وهو مهيمن على كل شيء، وفى ظل هذا التصور الإسلامى يصلح الضمير ويصلح السلوك وتصلح الحياة .

★ ★ ★

﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُولَدْنَ لَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَرَغِبْنَ أَنْ يَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَمَىٰ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ﴿١٢٧﴾﴾

المفردات :

الكتاب : القرآن .

يتامى النساء : اللاتى لا حول لهن .

وترغبون أن تنكحوهن : تطمعون فى مالهن من الميراث والصداق ، فتنكحونهن لذلك ، أو تمنعنوهن من

الزواج، وتعزلوهن لذلك .

والمستضعفين من الولدان : الأطفال اليتامى .

بالقسط : بالعدل .

التفسير :

١٢٧- وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ ... الآية

الربط : فى هذه الآية - وما تلاها - رجوع إلى ما افتتحت به السورة من أمر النساء واليتامى.

وكان المسلمون قد بقيت لهم أحكام، سبق لهم السؤال عنها، فلم يجبههم الرسول - ﷺ -

انتظارا للوحى .

روى أشهب عن مالك رضى الله عنهما، قال : كان النبی - ﷺ - يسأل فلا يجيب، حتى ينزل عليه الوحي، وذلك فى كتاب الله : وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ ، وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ . (البقرة: ٢٢٠) يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ . (البقرة: ١١٩) وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ . (طه: ١٠٥).

### سبب النزول :

أخرج ابن جرير، وابن المنذر، عن ابن جبير، قال : كان لا يرث إلا الرجل الذى قد بلغ أن يقوم فى المال ويعمل فيه، ولا يرث الصغير ولا المرأة شيئاً، فلما نزلت الموارث فى سورة النساء؛ شق ذلك على الناس، وقالوا : أيرث الصغير الذى لا يقوم فى المال، والمرأة التى هى كذلك، فيرثان كما يرث الرجل؟! فرجوا أن يأتى فى ذلك حدث من السماء . فانظروا، فلما رأوا أنه لا يأتى حدث قالوا: لئن تم هذا، إنه لواجب ما عنه بدُّ ثم قالوا : سلوا .. فسألوا رسول الله ﷺ فأنزل الله تعالى هذه الآية .

وروى غير ذلك فى سبب النزول ورجح هذا شيخ الإسلام: أبو السعود، كما قاله الالوسى .

ونحن نقول : إن سبب النزول لا يقتضى أنهم لم يسألوا إلا عما جاء فيه، بل سألوا عن غيره أيضاً، ولهذا تضمنت الفتوى جواب سؤالهم الوارد فى سبب النزول، كما تضمنت عدة أحكام، ستأتى فى الآيات التالية، تتعلق بأمر النساء .

### وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ .

المعنى : ويستفتيك المسلمون - يا محمد - فى أحكام الإناث، فيطلبون منك بيان ما يشكل عليهم من أحكامهن، مما يجب لهن أو عليهن .

قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ .

المعنى : قل الله يفتيكم فى حكمهن ويبينه لكم . وكذا ما يتلى فى أمرهن، مما سبق نزوله قبل هذه الآية، فهو أيضاً يفتيكم . ويبين لكم الحكم الشرعى الذى تسألون عنه .

والمقصود من الآية الكريمة : أن الله سيفتيكم - مستقبلاً - فيما لم ينزل حكمه من شأن النساء، وأن ما سبق نزوله فيهن ويتلى عليكم . تظل الفتيا أيضاً فى أمرهن، فيكتمل بالفتاوى - السابقة واللاحقة - أحكامهن المشروعة .

وقد أشار المولى سبحانه بقوله :

وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَامَى النِّسَاءِ ... الآية . إلى ما سبق فى صدر هذه السورة عنهن وعن المستضعفين من الولدان ابتداء من قوله : وَعَاتُوا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَيْرَ بِالْطَّبِيبِ ... إلى آخر آيتى الموارث .

فِي يَتَامَى النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ ... أَى : ويفتيكم أيضا فيما يتلى عليكم فى شأن يتامى الإناث، اللاتى لا تؤتونهن - أيها الأولياء - ما كتب لهن من الميراث والصداق، وقد رغبتن فى الزواج بهن؛ طمعا فى الميراث والصداق فقد أوجب عليكم فيما نزل بشأنهن أول السورة - أن تقسطوا فى شأنهن، بالأا تطمعوا فى أموالهن الموروثة، وأن تعطوهن من الصداق أعلى سنتهن، وتعطلوا بينهن وبين ضراتهن : فى القسم والنفقة وحسن العشرة ..

أو يكون المعنى: وإن أنتم رغبتن عن الزواج بهن، فلا تعطلوهن عن الزواج بغيركم؛ طمعا فى أموالهن.

وَالْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ. أَى : ويفتيكم فيما يتلى عليكم فى شأن المستضعفين من الأولاد والصغار اليتامى : ذكورا وإناثا . فقد أوجب عليكم - فيما سبق - أن تحافظوا على أموالهم، ولا تبدلوا الخبيث بالطيب، ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم، وأفهمكم أن أكل أموالهم ذنب كبير، وأوجب عليكم أن تؤدوا أموالهم إليهم عند بلوغهم رشدهم دون ماطلة .

وبالجملة: فقد أوجب عليكم - هنا، وفيما مر فى صدر هذه السورة - أن تقوموا لليتامى بالقسط والعدل، فى أمرهم كله. فلا تحاولوا أن تعودوا لما كنتم عليه فى الجاهلية، من توريث الرجال الذين يدافعون عن القبيلة وحرمان الصغار والنساء، فذلك جورٌ لا يوافق عليه الإسلام ولا يقره.

وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ... أَى : وما تفعلوا - أيها الأولياء - من خير فى حقوق من تقدم ذكرهم، فإن الله كان به عليما قبل أن يخلقكم، كما هو عليم به عند فعلكم له فيجزىكم عليه خير الجزاء .

وإنما اقتصرنا الآية على ما يفعلونه من الخير، مع أنه يعلم ما يفعلونه من شر أيضا، ويجازى عليه بمثله ؛ للإيذان بأن الشر لا ينبغى أن يقع منهم وتحريضا على فعل الخير والاستدامة عليه .

وتكرار هذه الوصية باليتامى والنساء الضعاف - مع ما سبق فى أول السورة - لاجتثاث ما عسى أن يكون عالقا بالرجال من أطماع فى أموال الضعاف من يتامى النساء والولدان .

﴿وَإِنْ أَمْرَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٢٨﴾ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٢٩﴾ وَإِنْ يَفْرَقَا يَغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِّن سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ﴿١٣٠﴾﴾

## المفردات :

**خَافَتْ** : علمت أو توقعت .

**بَعْلِهَا** : زوجها .

**نُشُوزًا** : أى: ترفعا (١٢٨) .

**أَوْ إِعْرَاضًا** : أى: ميلا وعدم اهتمام .

**فَلَا جُنَاحَ** : فلا حرج ولا إثم .

**وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ** : أى: جعل الشح حاضرا فى الأنفس ملازما لها ، والشح : البخل الشديد .

**كَالْمُعَلَّقَةِ** : المرأة المعلقة : هى التى ليست مطلقة ولا صاحبة زوج ، كما قال ابن عباس

رضى الله عنه . أو هى المسجونة . كما قال قتادة رضى الله عنه .

**يَغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِّن سَعَتِهِ** : أى: يغن الله كليهما من غناه الواسع .

## التفسير :

١٢٨- وَإِنْ أَمْرَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا ... الآية

رسم القرآن الكريم سبيل الحياة الزوجية، وآداب العشرة بين الزوجين فى الخلاف والوفاق .

وقد رعى القرآن فطرة الإنسان فالله خالق الإنسان وهو أعلم به، وقد تكبر الزوجة، أو يزهده

الرجل فيها، أو يعزم على طلاقها، وترى الزوجة أنها فى حاجة إلى بقائها فى عصمة الزوج وجواره؛

فتتنازل له عن شىء من مهرها أو عن بعض حقوقها فى المبيت، فإذا فعلت ذلك جاز للزوج أن يقبل

ذلك . ويجب ألا يتمادى فى الظلم بل يكون عادلاً مع تنازل الزوج.

وفى الصحيحين من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة: قالت: لما كبرت سودة بنت زمعة وهبت يومها لعائشة فكان النبي ﷺ يقسم لها بيوم سودة (١٢٣).

وفى صحيح البخارى: عن هشام عن أبيه عروة قال: «لما أنزل الله فى سودة وأشباهاها: وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا. وذلك أن سودة كانت امرأة قد أسنّت ففرقت أن يفارقها رسول الله ﷺ، وضنت بمكانها منه، وعرفت من حب رسول الله ﷺ عائشة ومنزلتها منه؛ فوهبت يومها من رسول الله ﷺ لعائشة فقبل ذلك رسول الله ﷺ (١٢٣) وكذلك رواه أبو داود، والحاكم فى مستدركه.

وقال البخارى: حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة:

وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا ... قالت: الرجل تكون عنده المرأة المسنة ليس بمستكثر منها يريد أن يفارقها فتقول: أجعلك من شأنى فى حل فنزلت هذه الآية.

وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا (١٢٤).

معنى الآية: إذا رأت الزوجة من زوجها تغييراً فى معاملته أو انصرافاً عنها وإعراضاً.

وأمارات النشوز: الغلظة والجفاء.

وأمارات الإعراض: أن يقلل من محادثتها وموانستها، وأن يتساهل فى تحقيق رغباتها؛ إما لدمامتها، أو لكبر سنّها، أو لغير ذلك.

فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا ... أى: فلا إثم على الزوجة فيما تفعله؛ لإصلاح ما بينها وبين زوجها، من إعفائه من صداقها أو نفقتها أو بعضهما، أو من مسكن أو كسوة، أو فيما تعطيه من مالها، أو فيما تنزل له عنه من نصيبها فى القسم، تستعطفه بذلك، وتستديم المقام فى عصمته والتمسك بالعقد الذى بينه وبينها من النكاح، ولا إثم على الزوج فى قبول ذلك منها، فإن ذلك لا يعتبر رشوة حتى يتحرجا منها، بل يعتبر سبيلاً إلى عودة المودة واستمرار الزوجية بينهما، وذلك أسمى فى نظر الدين من تلك الماديات اليسيرة التى تعينت لعودة المودة بينهما.

روى أبو داود والطيالسى عن ابن عباس:

«فما اصطلحا عليه من شيء فهو جائز»

وَالصُّلْحُ خَيْرٌ ...

قال الطبرى: يعنى: والصلح يترك بعض الحق؛ استدامة للحرمة وتمسكا بعقد النكاح، خير من

طلب الفرقة والطلاق (١٢٥).

وروى أبو داود وابن ماجه عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ «أبغض الحلال إلى الله الطلاق» (١٢٦).

سأل رجل الإمام علياً عن قول الله عز وجل .

وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا ... فقال : يكون الرجل عنده المرأة فتنبو عيناه عنها . من دماستها، أو كبرها، أو سوء خلقها، أو قدرها، فتكره فراقه، فإن وضعت له شيئاً من مهرها حلُّ له وإن جعلت له من أيامها فلا حرج (١٢٧) .

وَأَحْضَرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ ...

قال الطبري : أحضرت أنفس النساء الشح بأنصباتهن من أزواجهن في الأيام والنفقة، فتأويل الكلام : وأحضرت أنفس النساء أهواءهن؛ من فرط الحرص على حقوقهن من أزواجهن، والشح بذلك على ضرائرهن .

من المفسرين من قال : عنى بذلك .

«وأحضرت أنفس الرجال والنساء الشح» .

**المعنى :**

وجعل البخل والحرص على النفع الذاتي، حاضراً في الأنفس ملازماً لها، لا يغيب عنها؛ لأنه من طبعها، فلذا لا تكاد الزوجة تفرط في حقوقها عند الزوج، ولا يكاد الزوج يجود بالإنفاق وحسن المعاشرة لمن لا يريدها .

وإذا كان ذلك هو ما فطرت عليه النفوس، فينبغي - لكل من الزوجين - أن يقدر حرص الآخر على مصلحته، فلا يهدرها تماماً، فترضى الزوجة حرص الزوج بالبذل والتضحية، ويرضى الزوج حرص الزوجة فلا يقسو عليها في مطالبه (١٢٨) .

وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ... وإن تحسنوا - أيها الرجال - في أفعالكم إلى نساءكم إذا كرهتم منهن دماً أو خلقاً، أو بعض ما تكرهون منهن بالصبر عليهن، وإيفائهن حقوقهن وعشرتهم بالمعروف (١٢٩)

وَتَّقُوا. الله فيهن بترك الجور منكم عليهن وعدم إكراههن على ترك شيء من حقوقهن .

قال ابن كثير : وإن تتجشموا مشقة الصبر على ما تكرهون منهن، وتقسما لهن أسوة بأمثالهن فإن الله عالم بذلك وسيجزىكم على ذلك أوفر الجزاء .

١٢٩- وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ .

العدل بين النساء مطلوب فى الأمور المادية وهى النفقة والكسوة والمبيت وما يتصل بذلك من حقوق الزوجة، أما العدل فى الأمور القلبية من الحب وما يتصل به فغير مستطاع. وفى الحديث الذى رواه الإمام أحمد وأهل السنن عن عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ يقسم بين نساءه ويعدل ثم يقول: «اللهم، هذا قسمى فيما أملك فلا تلمنى فيما تملك ولا أملك» يعنى: القلب .

وهناك آيتان فى سورة النساء تتحدثان عن هذا الموضوع: الآية الثالثة من سورة النساء حيث قال سبحانه :

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ۚ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا .

والآية ١٢٩ من سورة النساء - التى نتكلم عن تفسيرها - وهى:

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا .

وقد فهم بعض الناس فهما خاطئاً مؤداه: أن الإسلام نهى عن تعدد الزوجات؛ لأنه قال فى الآية الثالثة من سورة النساء. فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً .

وقال فى الآية ١٢٩ من سورة النساء: وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ. أى: ومادام العدل غير مستطاع؛ فقد وجب الاقتصار على زوجة واحدة .

وهذا فهم خاطئ .

لأن قوله تعالى: فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً . يتكلم عن العدل المادى فى المأكل والمسكن والمبيت.

وقوله سبحانه: وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ. يتكلم عن العدل فى الحب وميل القلب. فالله خالق الإنسان وهو أعلم به .

وإذا كان العدل فى أمور الحب غير مستطاع . فإن على الإنسان ألا ينساق وراء الأسباب الداعية إلى الميل بقدر طاقته ويعفى عما خرج عن الطوق .

أى: إذا عجزتم عن تحقيق العدل فى الحب وميل القلب؛ فلا تميلوا إلى من تحبونها كل الميل



بحيث تتركون الضرة الأخرى أشبه بالمرأة المعلقة التي تركها زوجها فلا هي متزوجة تتمتع بحب الزوج ورعايته وعطفه ولا هي مطلقة تلتمس الأزواج ويتقدم لها الخطاب .

قال تعالى : فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوهَا كَالْمُعْلَقَةِ ...

قال الطبرى : وإنما أمر الله جل ثناؤه بقوله : فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوهَا كَالْمُعْلَقَةِ. الرجال بالعدل بين أزواجهن فيما استطاعوا فيه العدل بينهن، من القسمة بينهن، والنفقة وترك الجور.. فى ذلك بتفضيل إحداهن على الأخرى فيما فرض عليهم العدل بينهن فيه، إذ كان قد صفح لهم عما لا يطبقون العدل فيه بينهن مما فى القلوب من المحبة والهوى<sup>(١٣٠)</sup> .

وَأَنْ تَصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا .

قال الطبرى : وإن تصلحوا أعمالكم - أيها الناس - فتعدلوا فى قسمكم بين أزواجكم، وما فرض الله لهن عليكم من النفقة والعشرة بالمعروف .

وَتَتَّقُوا اللَّهَ فى الميل الزائد لإحداهن .

فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا . يغفر لكم ما سبق من التقصير فى حق بعض الزوجات ويتوب عليكم من الميل إلى بعض الزوجات دون بعض .

١٣٠ - وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ ... الآية

فإن قبلت المرأة التى قد نشز عليها زوجها، الصلح بصفحتها لزوجها عن يومها وليلتها، وطلبت حقها منه من القسم والنفقة وما أوجب الله لها عليه، وأبى الزوج عليها ذلك فتفرقا بطلاق الزوج لها؛ فإن الله يغنها عنها ويغنها عنه، بأن يعوضه الله من هو خير له منها، ويعوضها عنه بمن هو خير لها منه .

وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ... أى: كان الله ولا يزال واسع الغنى كافياً، حَكِيمًا. فى جميع أفعاله وأقداره وشرعه .

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ﴿١٣١﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿١٣٢﴾ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا ﴿١٣٣﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿١٣٤﴾﴾

## المضردات :

وَلَقَدْ وَصَّيْنَا ، ولقد أمرنا أمرا مؤكداً .

الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ، المراد بهم: أهل الكتب السماوية السابقون جميعاً: اليهود، والنصارى، وغيرهم .

حَمِيدًا : مستحقاً للحمد ، وإن لم يحمده الحامدون .

وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ، وكفى به قيما وكفيلا : توكل إليه الأمور .

## التفسير :

١٣١ - وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ... الآية

ولله جميع ملك ما حوته السماوات السبع والأرضون السبع من الأشياء كلها .

وإنما ذكر جل ثناؤه ذلك بعقب قوله : وَإِنْ تَكْفُرُوا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ . تذكيراً منه لخلقه بالجوء إلى ذلك الباب عند الشدائد والخطوب، فمن كان له ملك السماوات والأرض خلقا وملكا وتصرفا لا يتعذر عليه إغناء الزوجين بعد فرقتهما، ولا إيناسهما بعد وحشتهما .

وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ ...

قال الطبري : رجع جل ثناؤه إلى عذل من سعى في أمر بني أبيرق وتوبيخهم، ووعد من فعل

فعل المرتد منهم فقال : وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ .. يقول :

ولقد أمرنا أهل الكتاب، وهم أهل التوراة والإنجيل وإياكم وأمرناكم وقلنا لكم ولهم: اتَّقُوا اللَّهَ

يقول : احذروا الله أن تعصوه وتخالفوا أمره ونهيه <sup>(١٣١)</sup> .

وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ... وقلنا لهم ولكم : إن تكفروا وتجدوا وصيته

إياكم فتخالفوها؛ فإنكم لا تضرون غير أنفسكم؛ فالله غني حميد لا يضره كفركم ومعاصيكم،

ولا ينفعه إيمانكم وتقواكم وفي الآية الثامنة من سورة إبراهيم: وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ .

وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا . أى: كان قبل أن تكونوا، ولا يزال بعد ما كنتم .

غَنِيًّا . عن عباده غير محتاج إلى سواه .

حَمِيدًا . أى: محمودا فى جميع ما يقدره ويشعره .

١٣٢- وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا .

والله ملك جميع ما حوته السماوات والأرض، وهو القيم بجميعه، والحافظ لذلك كله، لا يعزب عنه علم شيء منه، ولا يؤوده حفظه وتدبيره؛ فهو القائم على كل نفس بما كسبت، الرقيب الشهيد على كل شيء .

١٣٣- إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ ... أى: هو قادر على إهلاككم وإفنائكم وتبديلكم بناس آخرين غيركم؛ لموازرة نبيه محمد ﷺ ونصرته .

وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَلِكَ قَدِيرًا ...

قال الطبرى : وكان الله على إهلاككم وإفنائكم، واستبدال آخرين غيركم قديرًا يعنى: ذا قدرة على ذلك (١٣٢) .

كما قال تعالى : وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ... (محمد: ٣٨) .

قال بعض السلف:

ما أهون العباد على الله؛ إذا أضاعوا أمره .

وقال عز شأنه : إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ . (فاطر: ١٦، ١٧) .

١٣٤- مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ... من كان قاصر الهمّة على السعى

للدنيا فقط؛ فقد ضيّع على نفسه خيرا أكثر فإنه لو قصد وجه الله بعمله؛ لحصل على ثواب الدنيا

والآخرة، فعند الله من هذه وهذه، وإذا سألته أعطاك وأغناك كما قال تعالى : فَمَنْ النَّاسُ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا

ءَاتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ \* وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا ءَاتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا

عَذَابَ النَّارِ \* أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ . (البقرة: ٢٠٠ - ٢٠٢) .

وقال تعالى : مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ... (الشورى: ٢٠).

وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ... أى: وكان الله سميعاً لما يقول العباد، بصيراً بأعمالهم ونياتهم فيجازى كلا على حسب حاله .

وذهب الطبرى إلى أن معنى الآية :

وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا . أى: من المنافقين الذين أظهروا الإيمان لأجل ذلك .

فإن الله مجازيه به جزاءه فى الدنيا .

وجزاؤه فى الآخرة العقاب والنكال .

كما قال فى الآية الأخرى :

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا نُوفًا إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُخْسُونَ \* أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ... (هود: ١٦، ١٥).

والإمام ابن كثير نقل رأى الطبرى وقال: إن هذا التفسير للطبرى فيه نظر : فإن قوله تعالى : فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . ظاهر فى حصول الخير فى الدنيا والآخرة .

أى بيده هذا وهذا فلا يقتصر قاصر الهمة على السعى للدنيا فقط بل لتكن همته سامية إلى نيل المطالب العالية فى الدنيا والآخرة؛ فإن مرجع ذلك إلى الذى بيده الضر والنفع وهو الله الذى لا إله إلا هو .

★ ★ ★

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٣٥﴾﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٣٦﴾﴾

المفردات :

قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ : قائمين بالعدل مع المواظبة عليه ، والمبالغة فيه .

وإن تَلَوْا : وإن تميلوا ألسنتكم بالشهادة ، بالإتيان بها على غير وجهها .

أو تَعْرِضُوا : أى: تتركوا إقامتها أو تقيموها على غير وجهها .

## التفسير:

١٣٥ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ... الآية .

هذه الآية - والتي بعدها - فيهما امتداد للحديث عن العدل، الذى سبق طرف منه فى الآيات السابقة. وبين الإيمان والعدل رباط وثيق؛ لأن الإيمان الصحيح، يقتضى إقامة العدل والقسط بين الناس .

والمعنى : يا أيها الذين آمنوا، كونوا مواظبين على العدل فى جميع الأمور، مجتهدين فى إقامته كل الاجتهاد ؛ لا يصرفكم عنه صارف . وكونوا شهداء ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين . وذلك بأن تقيموا شهادتكم بالحق خالصة لوجه الله، لا لغرض من الأغراض الدنيوية، مهما يكن أجره، ولو عادت الشهادة بالضرر عليكم، أو على الوالدين والأقربين . فإن الحق أحق أن يتبع، وأولى بالمراعاة من كل عاطفة و غرض .

إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا ... أى : إن يكن المشهود عليه غنياً يُرجى نفعه . أو فقيراً يثير فقره الرحمة، فلا تتأثروا بذلك كله فى شهادتكم . فالله أولى بالأغنياء والفقراء، وأحق منكم برعاية ما يناسب كلا منهما . ولولا أن أداء الشهادة على وجهها فيه مصلحة لهما، لما شرعه الله . فراعوا أمره - تعالى - فإنه أعلم بمصالح العباد منكم .

فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ أَنْ تَعْدِلُوا ... أى : فلا تتبعوا فى شهادتكم - على هذا أو ذاك - هواكم : كارهين إقامة العدل فى شهادتكم من أجل الرغبة فى مصلحتهما ؛ لأن اتباع الهوى والميل، ضلال لا يليق بالمؤمنين . وإقامة العدل حق وهدى: يجب على المؤمنين - وجوباً مؤكداً - أن يتصفوا به .

وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ... أى: وإن تميلوا ألسنتكم عن الشهادة بالإتيان بها على غير وجهها الذى تستحقه أو تعرضوا عنها وتتركوا إقامتها وتهربوا من أدائها - فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ . من التحريف، أو الكذب، أو ترك الشهادة وكتمانها خبيراً . وعليما .

قال تعالى : وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ ءَاتَمَ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ... (البقرة: ٢٨٣).

قال الطبرى : وهذه الآية عندى تأديب من الله جل ثناؤه عباده المؤمنين أن يفعلوا ما فعله الذين عذروا بنى أبيرق - فى سرقتهم ما سرقوا وخيانتهم ما خانوا - عند رسول الله ﷺ لهم عنده بالصلاح فقال لهم : إذا قمتم بالشهادة لإنسان أو عليه؛ فقولوا فيها بالعدل . ولو كانت شهادتكم على أنفسكم وآبائكم وأمهاتكم وأقربائكم، ولا يحملنكم غنى من شهدتم له، أو فقره أو قرابته ورحمة منكم على الشهادة له بالزور، ولا على ترك الشهادة عليه بالحق وكتمانها (١٣٣) .

والآية بعد كل هذا تظل معلما رفيعا، ومنارة هادية إلى الشهادة بالحق ولو كان ذلك على الإنسان أو قرابته أو من يهمه أمرهم لأى سبب كان كراعية الجار، أو الطمع فى جاره، أو منصب عند حاكم، أو انتصار لطائفة أو مذهب، أو نحو ذلك وما جاء فى الآية إنما هو من باب ضرب المثل .

جاء فى تفسير ابن كثير :

ومن هذا قول عبد الله بن رواحة لما بعثه النبى ﷺ يحرص على أهل خيبر ثمارهم وزرعهم فأرادوا أن يرشوه؛ ليرفق بهم؛ فقال : والله لقد جئتمكم من عند أحب الخلق إلى، ولأنتم أبغض إلى من أعدادكم من القردة والخنازير، وما يحملنى حبى إياه ويغضى لكم على ألا أعدل فيكم، فقالوا : بهذا قامت السماوات والأرض .

١٣٦- يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِى نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِى أَنزَلَ مِن قَبْلُ ... الآية

يخاطب الله تعالى بهذه الآية أهل الكتاب فقد كان لهم نوع من الإيمان والتصديق ولكنه إيمان غير كامل . فقد آمن اليهود بموسى وبالتوراة وكفروا بعمسى وبالإنجيل، كما آمن النصارى بموسى وبعمسى وكفروا بمحمد ﷺ .

قال الطبرى فى تفسير الآية :

يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا . بمن قبل محمد من الأنبياء والرسل، وصدقوا بما جاءوهم به من عند الله .

ءَامِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ . صدقوا بالله وبمحمد رسوله، أنه لله رسول، مرسل إليكم وإلى سائر الأمم قبلكم.

وَالْكِتَابِ الَّذِى نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ . وصدقوا بما جاءكم به محمد من الكتاب الذى نزل الله عليه وهو

القرآن الكريم .

وَالْكِتَابِ الَّذِى أَنزَلَ مِن قَبْلُ . وآمنوا بالكتاب الذى أنزله الله من قبل القرآن وهو التوراة والإنجيل.

وقال ابن كثير : وَالْكِتَابِ الَّذِى أَنزَلَ مِن قَبْلُ .. جنس يشمل جميع الكتب المتقدمة، وقال فى

القرآن نزل؛ لأنه نزل منجما على الوقائع بحسب ما يحتاج إليه العباد فى معاشهم ومعادهم .

وأما الكتب السابقة فكانت تنزل جملة واحدة؛ لهذا قال تعالى : وَالْكِتَابِ الَّذِى أَنزَلَ مِن قَبْلُ .

وَمَن يَكْفُرْ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ... ومن يكفر بمحمد ﷺ وبما جاء من عند الله،

فقد كفر بجميع ما أمر الله به؛ لأنه فرق بين الرسل وقال : نُوْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ .. وهذا خروج عن

دين الله وهديه واتباع للضلال والهلاك .

فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ... فقد بعد عن الحق بعداً شقيقاً؛ لأن الخروج عن دين الله وهديه يتبعه الهلاك والضلال والبوار.

ومن المفسرين من قال: معنى: يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ . أى: استمروا واثبتوا على إيمانكم بالله ورسوله وبالقرآن الكريم وبالكتب السماوية السابقة على القرآن وهى: التوراة، والإنجيل، والزيور، وإلى هذا المعنى ذهب الإمام ابن كثير فى تفسيره حيث قال : يأمر الله تعالى عباده المؤمنين بالدخول فى جميع شرائع الإيمان وشعبه وأركانه ودعائمه، وليس هذا من باب تحصيل الحاصل بل من باب تكميل الكامل وتقريره وتثبيتته والاستمرار عليه كما يقول المؤمن فى كل صلاة: أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ .

أى: بصرنا فيه وزدنا هدى وثبتنا عليه، فأمرهم بالإيمان به وبرسوله كما قال تعالى:

يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ . (الحديد: ٢٨).

★ ★ ★

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَزَادُوا كُفْرًا لَّمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ ﴿١٣٧﴾ بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٣٨﴾ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْبَتُهُمْ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴿١٣٩﴾ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ ءَايَتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ إِنَّكُمْ إِذًا مِثْلُهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴿١٤٠﴾﴾

المضردات :

أَزَادُوا كُفْرًا : عادوا واستمروا فيه .

بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ : أنذرهم .

أَيْبَتُهُمْ : أَيْطَلْبُون .

الْعِزَّةُ : الغلبة والقوة .

يَخُوضُوا : يدخلوا .

## التفسير:

١٣٧ - إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَزَادُوا كُفْرًا ... الآية

هذه الآية، بينت حال بعض الكافرين، وهم المنافقون الذين ترددوا بين الإيمان الظاهر أمام المؤمنين، وبين الكفر، حينما يلتقون بالكافرين أمام المؤمنين .

والمعنى : إن المنافقين الذين أظهروا الإيمان أمام المؤمنين رياء، ثم كفروا أمام أوليائهم الكافرين، ثم عادوا إلى إظهار الإيمان حين لقائهم بالمؤمنين، ثم كفروا عند عودتهم إلى الكافرين، ثم ازدادوا في دخيلة أنفسهم كفرا وجحودا، واستمروا عليه - إن هؤلاء :

لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا . أى : هؤلاء المنافقون المذكورون، قد حكم الله بأنهم محرومون من أن يغفر الله لهم كفرهم ومعاصيهم، ومحرومون من أن يهديهم الله إلى الحق؛ لإصرارهم على الكفر والنفاق .

وقيل: إن المراد من هؤلاء : قوم تكرر منهم الارتداد، وأصروا على الكفر وتمادوا فى الغى والضلال.

١٣٨ - بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا .

بعد أن أوصد الله فى وجه هؤلاء المنافقين أبواب الرحمة والهداية، نتيجة تكرر الكفر منهم، أمر الله رسوله أن ينذرهم بأنه أعد لهم فى الآخرة عذابا شديداً، وعبر عن الإنذار بالتبشير؛ تهكما بهم وسخرية منهم، وإيئاساً لهم من المبشرات كلها، وأنها - بفرض وقوعها كما هى هنا - فليس لها رصيد إلا العذاب الأليم ؛ لتلاعبهم بالعقيدة وسخريتهم بها .

١٣٩ - الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ... الآية

أى: أولئك هم الذين يوالون الكافرين ويتخذونهم أعواناً وأنصاراً لما يتوهمونه فيهم من القوة ويتركون ولاية المؤمنين، ويقولون للكافرين إذا خلوا بهم إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ .. (البقرة: ١٤).

أَيَّتِفُونُ عَنْدَهُمُ الْعِزَّةَ : أى: يطلبون بموالاته الكفر: القوة والغلبة ؟ والاستفهام إنكارى أى: يطلبون العزة ممن لا يستطيع أن يمنحها لهم؟!

فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ...

قال الشوكانى : هذه الجملة تعليل لما تقدم من توبيخهم بابتغاء العزة عند الكافرين وجميع أنواع العزة وأفرادها مختص بالله سبحانه، وما كان منها مع غيره فهو من فيضه وتفضله كما فى قوله: وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ . (المنافقون: ٨) والعزة : الغلبة، يقال: عزّه يعزّه عزا : إذا غلبه .



١٤٠ - وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ... الْآيَةُ

وقد نزل عليكم - يا معشر المؤمنين في القرآن - أنكم إذا رأيتم أولئك الكافرين يستهزئون بكتاب الله تعالى، وسمعتهم منهم ذلك فاتركوا مجالسهم حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ .

قال الشوكاني : أى: لا تقعدوا معهم ماداموا كذلك؛ حتى يخوضوا فى حديث غير حديث الكفر والاستهزاء بها والذى أنزله الله عليهم فى الكتاب هو قوله تعالى :

وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ .. (الأنعام: ٦٨).

وقد كان جماعة من الداخلين فى الإسلام يقعدون مع المشركين واليهود حال سخريتهم بالقرآن واستهزائهم به فنهوا عن ذلك (١٣٤) .

إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ .. أى: إنكم إن فعلتم ذلك ولم تنتهوا فأنتم مثلهم فى الكفر، ولستم بمؤمنين كما تزعمون فإن المرء بجليسه .

إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا .. أى: يجمع الفريقين : الكافرين والمنافقين فى الآخرة فى نار جهنم؛ لأن المرء مع من أحب .

قال ابن كثير : أى: كما أشركوهم فى الكفر، كذلك يشارك الله بينهم فى الخلود فى نار جهنم أبداً، ويجمع بينهم فى دار العقوبة والنكال والقيود والأغلال وشراب الحميم والغسلين .

★ ★ ★

﴿ الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِّنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَّعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعُكُم مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَن يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿١٤١﴾ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٤٢﴾ مُذَبِّدِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَن يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَن يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴿١٤٣﴾ ﴾

## المضردات :

يتربصون بكم : ينتظرون وقوع أمر بكم .  
 فتح من الله : نصر منه .  
 ألم نستحوذ عليكم : ألم نحطكم بعوننا ومساعدتنا .  
 يخادعون الله : يفعلون مع الله ما يفعل المخادع . وهو إظهار ما لا يبطن .  
 يرأون الناس : يظهرون للناس غير ما انطوت عليه صدورهم .  
 متذبذبين : مترددين بين المؤمنين والكافرين .

## التفسير :

١٤١ - الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ ... الآية

هذه الآية - وما بعدها - تبين لنا بعض سمات المنافقين وصفاتهم، التي كانوا عليها . وأول صفة ذكرت لهم، هي التربص والانتظار ؛ لاستغلال المواقف استغلالاً دينياً لمصلحتهم . وهو ما بيّنه الله بقوله :

فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ . أى: فإن كان لكم نصر على أعدائكم - بمعونة الله - تزلفوا لك، وراحوا يطالبون بالمغانم قائلين: أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ . بالعون حتى نصرتم على الأعداء؟  
 وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ . من الغلبة فى الحرب على المؤمنين .

قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ ... أى: قال المنافقون للكافرين: ألم نحطكم بعوننا ومساعدتنا، وإطلاعكم على أسرار المؤمنين؛ حتى صارت لكم الغلبة عليهم .

وَنَمْنَعُكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . أى: ندفع عنكم صولة المؤمنين بتثبيطنا إياهم، وتباطئنا فى معاونتهم، وإشاعة الأخبار التى توهم قلوبهم، وتضعف عزائمهم . فاعرفوا حقنا عليكم، وهاتوا نصيبنا مما غنمتم .

فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : فهو مطلع على دخائل الجميع محقين ومبطلين، فيثبت أولياءه المؤمنين المخلصين، ويعاقب أعداءه المنافقين يوم الجزاء .

وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا .

قال ابن كثير: أى: لن يسلطوا عليهم استيلاء استئصال بالكلية، وإن حصل لهم ظفر فى بعض الأحيان على بعض الناس، فإن العاقبة للمتقين فى الدنيا والآخرة، كما قال تعالى :

إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ .. (غافر: ٥١) .

وعلى هذا يكون ردًا على المنافقين فيما أملوه ورجوه وانتظروه من زوال دولة المؤمنين، وفيما سلوكه من مصانعتهم الكافرين؛ خوفاً على أنفسهم منهم، إذا هم ظهروا على المؤمنين فاستأصلوهم كما قال تعالى: **فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُضْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ تَادِمِينَ ... (المائدة: ٥٢).**

ويفسر بعض العلماء هذه الفقرة على أنها ستكون يوم القيامة؛ قال الإمام على: «ذاك يوم القيامة». وقيل: إنه سبحانه لا يجعل للكافرين سبيلاً على المؤمنين ما داموا عاملين بالحق غير راضين بالباطل، ولا تاركين للنهي عن المنكر كما قال تعالى: **وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ.** (الشورى: ٣٠).

قال ابن العربي: وهذا نفيس جداً<sup>(١٣٥)</sup>.

#### ١٤٢- إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ... الآية

هذا كلام مبتدأ يتضمن بعض قبائح المنافقين وفضائحهم. ولا شك أن الله لا يخادع؛ فإنه عالم بالسرائر والضمائر.

ولكن المنافقين لجهلهم وقلة علمهم وعقلهم؛ يعتقدون أن أمرهم كما راج عند الناس، وجرت عليهم أحكام الشريعة ظاهراً - فكذاك يكون حكمهم عند الله يوم القيامة، وأن أمرهم يروج عنده .. **وَهُوَ خَادِعُهُمْ.** أى: هو الذى يستدرجهم فى طغيانهم وضلالهم ويخدلهم عن الحق، وعن الوصول إليه فى الدنيا، وكذلك يوم القيامة<sup>(١٣٦)</sup>.

**وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى ... الآية.** أى: يصلون وهم متشاقلون، لا يرجون ثواباً ولا يخافون عقاباً، وما قيامهم للصلاة مع المصلين، إلا مظهر من مظاهر خداعهم.

**يُرَاءُونَ النَّاسَ ..** أى: يقصدون بصلاتهم الرياء والسمعة ولا يقصدون وجه الله.

قال ابن كثير: أى لا إخلاص لهم، ولا معاملة مع الله، بل إنما يشهدون الناس تقية لهم ومصانعة، ولهذا يتخلفون كثيراً عن الصلاة التى لا يرون فيها غالباً كصلاة العشاء وصلاة الصبح، كما ثبت فى الصحيحين أن رسول الله ﷺ قال:

«أثقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجر»<sup>(١٣٧)</sup>.

**وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ...** هذه الجملة معطوفة على **يُرَاءُونَ** . أى: لا يذكرونه سبحانه إلا ذكراً

قليلا، أو لا يصلُّون إلا صلاة قليلة ووصف الذكر بالقلّة؛ لعدم الإخلاص، أو لكونه غير مقبول أو لكونه قليلا في نفسه .

أو يراد بالقلّة: العدم؛ لأن ذكرهم غير مقبول، فلا فائدة فيه .

١٤٣ - مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ ... الآية

المذبذب: المتردد بين أمرين، والمذبذبة الاضطراب قال ابن جنى : المذبذب: القلق الذى لا يثبت على حال .

لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ ... أى: ليسوا منسوبين إلى المؤمنين ولا إلى الكافرين فظواهرهم مع المؤمنين وبواطنهم مع الكافرين: ومنهم من يعتريه الشك فتارة يميل إلى هؤلاء وتارة يميل إلى أولئك. قال ابن جرير عن قتادة يقول : ليسوا بمؤمنين مخلصين ولا مشركين مصرحين بالشرك .

وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهَ ... أى: يخذله ويسلبه التوفيق ويصرفه عن طريق الهدى .

فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ... أى: طريقا يوصله إلى الحق .

فإنه: مَنْ يُضِلِلِ اللَّهَ فَلَا هَادِيَ لَهُ . (الأعراف: ١٨٦)

★ ★ ★

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُرِيدُونَ أَنْ  
تَجْعَلُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مَبِينًا ﴿١٤٤﴾ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ  
وَلَنْ يَجْعَلَ لَهُمْ نَصِيرًا ﴿١٤٥﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا  
دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٤٦﴾  
مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴿١٤٧﴾ ﴾

المفردات :

سُلْطَانًا مَبِينًا : حجة ظاهرة .

أَوْلِيَاءَ : نُصْرَاء .

الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ : الطبقة السفلى .

وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ : اتخذوه ملجأ وملاذ .

وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا : أى: كان - ولا يزال - مثيبا على الشكر .

## التفسير:

١٤٤ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ... الآية

بعد أن بين الله صفات المنافقين، الناطقة: بأنهم كفار في حقيقة أمرهم، نهى الله المؤمنين أن يتخذوا الكافرين - جميعا - أولياء، فإنهم لا يضمرون الخير لهم . فقال : يا أيها الذين آمنوا، لا تتخذوا الكفار أولياء وأحباء ونصرء من دون المؤمنين ؛ لأنهم لا يؤمن جانبهم .

أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ... أى : أترغبون - بموالاتة الكفار - أن تكون لله عليكم حجة واضحة فى عذابه إياكم ؛ إذ إنكم اتخذتم أعداءه أولياء لكم . وهم يبغون لكم الهزيمة، ولدينكم الزوال. كما قال تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوَّيْ وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ ... (المتحنة: ١) .

وهذا لا يمنع من عقد معاهدات السلام معهم إذا كان فى ذلك مصلحة الإسلام والمسلمين .

قال الإمام ابن كثير فى تفسيره : ينهى الله تعالى عباده المؤمنين عن اتخاذ الكافرين أولياء من دون المؤمنين، يعنى: مصاحبتهم ومصادقتهم، ومناصحتهم، وإسرار المودة إليهم، وإفشاء أحوال المؤمنين الباطنة إليهم .

وقال الإمام الشوكانى: أى: لا تجعلوهم خاصة لكم وبطانة توالونهم من دون إخوانكم من المؤمنين كما فعل المنافقون من موالاتهم للكافرين .

١٤٥ - إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ... الآية

أى: فى الطبقة التى فى قعر جهنم وهى سبع طبقات .

قال ابن عباس : أى: فى أسفل النار، وذلك لأنهم جمعوا مع الكفر الاستهزاء بالإسلام وأهله .

وتفيد الآية: أن النار دركات، كما أن الجنة درجات .

وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ... أى: ينقذهم مما هم فيه ويخرجهم من أليم العذاب .

١٤٦ - إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا ...

تستثنى هذه الآية من تاب عن النفاق قبل أن يموتوا، وأصلحوا أعمالهم ونياتهم، وبدلوا الرياء بالإخلاص واعتصموا بالله . أى: تمسكوا بكتاب الله ودينه .

وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ ... أى: جعلوا قلوبهم نقية خالية من الشرك خالصة للإيمان وقصدوا بعملهم وجه الله .

قال ابن أبى حاتم: عن معاذ بن جبل أن رسول الله ﷺ قال : «أخلص دينك: يكفك القليل من العمل» (١٣٨) .

إِنَّ الْإِخْلَاصَ إِكْسِيرَ الْعِبَادَةِ وَرُوحَهَا وَسِرَّ قَبُولِهَا قَالَ تَعَالَى :

وَمَا أَمْرُو إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ... (البينة: هـ) .

فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ... أَيْ: هؤلاء الذين تابوا إلى الله وأصلحوا أعمالهم ونياتهم يدخلون في عداد

المؤمنين إيماناً حقيقياً وإنه لشرف عظيم أن يدخل الإنسان في عداد المؤمنين .

وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ... أَيْ: يعطيهم الأجر الكبير في الآخرة وهو الجنة .

١٤٧ - مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ ...

أى منفعة له سبحانه في عذابكم ؟ إن شكرتم وآمنتم أيتشفى من الغيظ - حاشا لله - ؟ وأم يدرك

به الثأر، أم يدفع به الضر، ويستجلب النفع ؟ وهو الغنى عنكم ؟ !

قال الإمام الشوكاني في تفسيره : فتح القدير :

هذه الجملة متضمنة لبيان أنه لا غرض له سبحانه في التعذيب إلا مجرد المجازاة للعصاة .

والمعنى : أى منفعة له في عذابكم إن شكرتم وآمنتم، فإن ذلك لا يزيد في ملكه، كما أن ترك

عذابكم لا ينقص من سلطانه ؟ !

وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا . أَيْ: يشكر عباده على طاعته؛ فيثيبهم عليها ويتقبلها منهم .

والشكر في اللغة: الظهور يقال: دابة شكور؛ إذا ظهر من سمنها فوق ما تُعطى من العلف .

فالله سبحانه وتعالى يعطى على العمل القليل الثواب الجزيل وهو واسع العلم لا يعزب عنه

مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض .

فما أعظم فضله، وما أجزل نعمه، وما أكثر عطاءه. وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا .

وكان من دعاء رسول الله ﷺ إذا قام من الليل : «اللهم، لك الحمد أنت نور السماوات والأرض

ومن فيهن، ولك الحمد. أنت قيوم السماوات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد أنت ضياء السماوات

والأرض ومن فيهن، ولك الحمد . لا إله إلا أنت وعدك حق، ولقاؤك حق، والجنة حق، والنبيون حق،

ومحمد ﷺ حق» (١٢٩) .

والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات، تمت كتابة تفسير القرآن الكريم (الجزء الخامس) ضحى

يوم الأربعاء ٢٨ شوال ١٤٠٧ هـ الموافق ٢٤ يونيو ١٩٨٧ م بمنيل الروضة القاهرة، والحمد لله رب العالمين .

اللهم لك الحمد والشكر كما ينبغى لجلال وجهك وعظيم سلطانك وصل اللهم على سيدنا محمد

وعلى آله وصحبه وسلم .

**تخريج أحاديث وهوامش**  
**تفسير القرآن الكريم**  
(الجزء الخامس)

خرج أحاديثه  
الأستاذ  
محمّد صالح سميح فهمي

## (١) احتلمت في ليلة باردة:

رواه أبو داود في الطهارة (٣٣٤) وأحمد في مسنده (١٧٣٥٦) عن عمرو بن العاص، قال: احتلمت في ليلة باردة في غزوة ذات السلاسل فأشفقت إن اغتسلت أن أهلك فتيمنت ثم صليت بأصحابي الصبح فذكروا ذلك للنبي ﷺ فقال: يا عمرو، صليت بأصحابك وأنت جنب؟! فأخبرته بالذي منعني من الاغتسال وقلت: إني سمعت الله يقول: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ إن الله كان بكم رحيماً فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئاً!.

## (٢) من قتل نفسه بشيء عذب به:

رواه البخاري في الجنائز (١٣٦٤) في الأدب (٦٠٧٤، ٦١٠٥) في الإيمان والنذور (٦٦٥٣) مسلم في الإيمان (١١٠) وأبو داود في الإيمان والنذور (٣٢٥٧) والترمذي في الطب (٢٦٣٦) والنسائي في الإيمان والنذور (٣٧٧٠) والدارمي في الديات (٢٣٦١) وأحمد في مسنده (١٥٩٥٠، ١٥٩٥٦) من حديث ثابت بن الضحاك وكان من أصحاب الشجرة حدثه أن رسول الله ﷺ قال: من حلف على ملة غير الإسلام فهو كما قال وليس على ابن آدم نذر فيما لا يملك ومن قتل نفسه بشيء في الدنيا عذب به يوم القيامة ومن لعن مؤمناً فهو كقتله ومن قذف مؤمناً بكفر فهو كقتله.

## (٣) من تردى من جبل فقتل نفسه:

رواه البخاري في الطب (٥٧٧٨) ومسلم في الإيمان (١٠٩) والترمذي في الطب (٢٠٤٣، ٢٠٤٤) والنسائي في الجنائز (١٩٦٥) وابن ماجه في الطب (٣٤٦٠) (٧٣٣٩، ٩٨٣٩، ٩٩٦٤) والدارمي في الديات (٢٣٦٢) من حديث أبي هريرة مرفوعاً: من تردى من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم يتردى فيه خالداً مخلداً فيها أبداً ومن تحصى سما فقتل نفسه فسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً ومن قتل نفسه بحديدة فحديده في يده يجأ بها في بطنه جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً.

## (٤) اجتنوا السبع الموبقات:

رواه البخاري في الوصايا ح ٢٧٦٧، ومسلم في الإيمان ح ٨٩، والنسائي في الوصايا ح ٣٦٧١، وأبو داود في الوصايا ح ٢٨٧٤ من حديث أبي هريرة.

## (٥) ألا أنبأكم بأكبر الكبائر:

رواه البخاري في الشهادات ح ٢٤٦٠، وفي الأدب ح ٥٥١٩، ٥٥٢٠، ومسلم في الإيمان ح ١٢٦، ١٢٨، وأحمد ح ١١٨٨٦، ١٩٤٩١، ١٩٤٩٩.

## (٦) إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه:

رواه البخاري في الأدب (٥٩٧٣) وأبو داود في الأدب (٥١٤١) وأحمد في مسنده (٦٩٩٠) من حديث عبد الله بن عمرو.

## (٧) ما زال جبريل يوصيني بالجار:

رواه البخاري في الأدب (٦٠١٤) ومسلم في البر والصلة (٢٦٢٤) وأبو داود في الأدب (٥١٥١) والترمذي في البر والصلة (١٩٤٢) وابن ماجه في الأدب (٣٦٧٣) وأحمد في مسنده (٢٣٧٣٩، ٢٤٠٧٩، ٢٤٤٢١، ٢٥٠١٢، ٢٥٤٨٢) من حديث عائشة. ورواه البخاري في الأدب (٦٠١٥) ومسلم في البر والصلة (٢٦٢٥) من حديث ابن عمر. ورواه أبو داود في الأدب (٥١٥٢) والترمذي في البر والصلة (١٩٤٣) وأحمد في مسنده (٦٤٦٠) من حديث عبد الله بن عمرو. وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه وقد روى هذا الحديث عن مجاهد عن عائشة وأبي هريرة عن النبي ﷺ أيضاً. ورواه أحمد في مسنده (٥٥٥٢) من حديث عبد الله بن مسعود. ورواه أحمد في مسنده أيضاً (٧٤٧٠، ٧٩٨٥، ٩٤٥٣، ١٠٢٩٧) من حديث أبي هريرة. ورواه أحمد في مسنده (١٩٨٣٧، ٢٢٥٨٣) عن رجل من الأنصار.

## (٨) اقرأ على؛ أحب أن أسمع من غيري:

رواه البخاري في التفسير (٤٥٨٢) وفي فضائل القرآن (٥٠٥٠، ٥٠٥٥) ومسلم في صلاة المسافرين (٨٠٠) والترمذي



فى التفسير (٣٠٢٤) وأبو داود فى العلم (٣٦٦٨) وابن ماجه فى الزهد (٤١٩٤) وأحمد فى مسنده (٣٥٤١، ٣٥٩٥، ٤١٠٧) من حديث عبد الله بن مسعود.

(٩) تفسير المراهى ٥ / ٦١ .

(١٠) فتح القدير للشوكاني ١ / ٤٨٠ .

(١١) الحمد لله الذى وفق:

رواه أبو داود فى الأفضية (٣٥٩٢) والترمذى فى الأحكام (١٣٧٢) والدارمى فى المقدمة (١٦٨) وأحمد فى مسنده (٢١٥٠٢، ٢١٥٥٦، ٢١٥٩٥) عن أناس من أهل حمص من أصحاب معاذ بن جبل أن رسول الله ﷺ لما أراد أن يبعث معاذًا إلى اليمن قال: كيف تقضى إذا عرض لك قضاء؟ قال: أقضى بكتاب الله قال: فإن لم تجد فى كتاب الله؟ قال: فبسنة رسول الله ﷺ قال فإن لم تجد فى سنة رسول الله ﷺ ولا فى كتاب الله، قال: أجتهد رأيي ولا آلو. فضرب رسول الله ﷺ صدره وقال: الحمد لله الذى وفق رسول الله لما يرضى رسول الله. قال أبو عيسى: هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه وليس إسناده عندي بمتصل. وقال الزيلعي فى نصب الرأية: وأخرجاه أيضا عن أناس من أصحاب معاذ: أن رسول الله، مرسلًا، قال الترمذى: هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وليس إسناده بمتصل، انتهى. وقال البخارى فى «تاريخه الكبير»: الحارث بن عمرو بن أخى المغيرة بن شعبة الثقفى عن أصحاب معاذ، عن معاذ، روى عنه أبو عون، ولا يصح، ولا يعرف إلا بهذا، مرسل، انتهى. وفيه كتاب، ورواه النسائى فى آداب القضاء (٥٣٩٩) والدارمى فى المقدمة (١٦٧) عن شريح أنه كتب إلى عمر يسأله فكتب إليه أن اقض بما فى كتاب الله فإن لم يكن فى كتاب الله فبسنة رسول الله ﷺ فإن لم يكن فى كتاب الله ولا فى سنة رسول الله ﷺ فاقض بما قضى به الصالحون فإن لم يكن فى كتاب الله ولا فى سنة رسول الله ﷺ ولم يقض به الصالحون فإن شئت فتقدم وإن شئت فتأخر ولا أرى التأخير إلا خيرا لك والسلام عليكم.

(١٢) الشرح: مسيل الماء .

(١٣) اسق يا زبير:

رواه البخارى فى المساقاة أيضًا (٢٣٦١، ٢٣٦٢) وفى الصلح (٢٧٠٨) وفى التفسير (٤٥٨٥) من حديث عروة قال خاصم الزبير رجل من الأنصار فقال النبى ﷺ: يا زبير اسق ثم أرسل فقال الأنصارى: إنه ابن عمك، فقال عليه السلام: اسق يا زبير ثم يبلغ الماء الجذر ثم أمسك فقال الزبير: فأحسب هذه الآية نزلت فى ذلك ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم﴾.

ورواه البخارى فى المساقاة (٢٣٦٠) ومسلم فى الفضائل (٢٣٧٥) وأبو داود فى الأفضية (٣٦٣٧) والترمذى فى الأحكام (١٣٦٣) وفى التفسير (٣٠٢٧) والنسائى فى آداب القضاء (٥٤٠٤) وابن ماجه فى المقدمة (١٥) وفى الأحكام (٢٤٨٠) وأحمد فى مسنده (١٥٦٨٤) عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما أنه حدثه أن رجلا من الأنصار خاصم الزبير عند النبى ﷺ فى شراج الحرة التى يسقون بها النخل.. الحديث. ورواه أحمد فى مسنده (١٤٢٢) من حديث الزبير ابن العوام.

(١٤) فى ظلال القرآن ٢ / ٧٠٧.

(١٥) تضمن الله لمن خرج فى سبيله

رواه البخارى فى الإيمان (٣٦) وفى فرض الخمس (٣١٢٣) وفى التوحيد (٧٤٦٣، ٧٤٧٥) ورواه مسلم فى الإمارة واللفظ له - (١٨٧٦) ومالك فى الموطأ كتاب الجهاد (٩٧٤) والنسائى فى الجهاد (٣١٢٢، ٣١٢٣) وفى الإيمان وشرائعه (٥٠٢٩) وابن ماجه فى الجهاد (٢٧٥٣) والدارمى فى الجهاد (٢٣٩١) وأحمد فى مسنده (٨٧٥٧، ٨٩٢٣) من حديث أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: تضمن الله لمن خرج فى سبيله لا يخرج به إلا جهادا فى سبيلي.. الحديث. وقد روى الحديث بأكثر من لفظ منها: انتدب الله لمن خرج فى سبيله لا يخرج به إلا إيمان.. الحديث. ومنها: أعد الله لمن خرج فى سبيله لا يخرج به إلا جهاد فى سبيلي وإيمان بى.. وفى إحدى الروايات: تكفل الله لمن جاهد فى سبيله لا يخرج به إلا الجهاد.. الحديث.

(١٦) فى ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب، ٥ / ٧٠٨، طبعة دار الشروق الحادية عشرة ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.

(١٧) كنت أنا وأمى من المستضعفين:

رواه البخارى فى الجنائز (١٣٥٧) وفى تفسير القرآن (٤٥٨٧) من حديث ابن عباس رضى الله عنهما يقول: كنت أنا وأمى من المستضعفين؛ أنا من الولدان وأمى من النساء.

(١٨) تفسير الكشاف ١ / ٢٨١.

(١٩) إني أمرت بالعفو فلا تقاتلوا القوم:

رواه النسائى فى الجهاد (٣٠٨٦) من حديث ابن عباس أن عبد الرحمن بن عوف وأصحابا له أتوا النبى ﷺ بمكة فقالوا: يا رسول الله إنا كنا فى عز ونحن مشركون فلما آمنا صرنا أذلة فقال: إني أمرت بالعفو فلا تقاتلوا فلما حولنا الله إلى المدينة أمرنا بالقتال فكفوا فأنزل الله عز وجل ﴿ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة﴾. وذكره السيوطى فى الدر ونسبه لابن جرير وابن أبى حاتم والحاكم وصححه والبيهقى فى سننه.

(٢٠) كانت الزكاة غير محددة المقادير فى مكة - قبل الهجرة - وكان ذلك متروكا لتقدير المسلمين، ثم تم تحديدها بالمدينة.

(٢١) انظر تفسير القرطبي ٥ / ٢٨٢.

(٢٢) ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب:

رواه البخارى فى المرضى باب: ما جاء فى كفارة المرضى (٥٣١٧) ومسلم فى البر والصلة والآداب، باب: ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن (٢٥٧٢) عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: (ما من مصيبة تصيب المسلم إلا كفر الله بها عنه، حتى الشوكة يشاكها). ورواه البخارى فيما تقدم (٥٣١٨) عن أبى سعيد الخدرى، وعن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال: (ما يصيب المسلم، من نصب ولا وصب، ولا هم ولا حزن وأذى ولا غم، حتى الشوكة يشاكها، إلا كفر الله بها من خطاياها). رواه الترمذى فى تفسير القرآن باب ومن سورة النساء (٥٠٢٩) عن أبى هريرة قال: لما نزلت ﴿من يعمل سوءا يجز به﴾، شق ذلك على المسلمين فشكوا ذلك إلى النبى ﷺ، فقال: قاربوا وسددوا. وفى كل ما يصيب المؤمن كفارة حتى الشوكة يشاكها والنكبة ينكبها». هذا حديث حسن غريب.

(٢٣) التفسير الوسيط للقرآن الكريم، مجمع البحوث الإسلامية الحزب التاسع، ص ٨٥٩.

(٢٤) أنتم أعلم بأمر دنياكم:

رواه مسلم فى الفضائل (٢٣٦٣) وأحمد فى مسنده (١٢١٣٥) من حديث أنس أن النبى ﷺ مر بقوم يلحقون فقال: لولم تفعلوا لصلح قال: فخرج شيخا فمر بهم فقال: ما لنخلكم قالوا: قلت: كذا وكذا قال: أنتم أعلم بأمر دنياكم.

(٢٥) من أطاعنى فقد أطاع الله:

رواه البخارى فى الجهاد (٢٩٥٧) وفى الأحكام (٧١٣٧) ومسلم فى الإمارة (١٨٣٥) والنسائى فى البيعة (٤١٩٣) وفى الاستعاذة (٥٥١٠) وابن ماجه فى المقدمة (٣) وفى الجهاد (٢٨٥٩) (٧٣٨٦، ٨٣٠٠، ٨٧٨٨) من حديث أبى هريرة مرفوعا: من أطاعنى فقد أطاع الله ومن عصانى فقد عصى الله ومن أطاع أميرى فقد أطاعنى ومن عصى أميرى فقد عصانى.

(٢٦) إنما هلكت الأمم قبلكم باختلافهم فى الكتاب:

رواه مسلم فى العلم (٢٦٦٦)، وأحمد ٢ / ١٨٥.

